

زیر ہدایت حضرت مفتی عبدالرحیم لاچپوری رحمۃ اللہ علیہ

مفتی صالح محمد صاحب رفیق دارالافتاء جامعہ علوم اسلامیہ بنوری ٹاؤن کی
ترتیب، تعلق، تبویب اور تخریج جدید کے ساتھ

کمپیوٹر ایڈیشن

فتاویٰ حاکمیت

افادات

حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاچپوری رحمۃ اللہ علیہ
خطیب بڑی جامع مسجد رانہ رحمت آباد



دارالافتاء

آرٹو بازار، ایم اے جناح روڈ، کراچی پاکستان فون: 2631861

فتاویٰ رضویہ

زیر ہدایت حضرت مفتی عبدالرحیم لاہوری رحمۃ اللہ علیہ

امفتی صالح محمد صاحب رفیق دارالافتاء جامعہ علوم اسلامیہ، خوری ٹاؤن کی
ترتیب، تعلیق، تبویب اور تخریج جدید کے ساتھ
کمپیوٹرائزیشن

فتاویٰ رضویہ

جلد دوم

کتاب السنۃ والبدعۃ

افادات

حضرت مولانا فاضل قاری مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاہوری رحمۃ اللہ علیہ
خطیب بڑی جامع مسجد راندر ضلع سوات

آفیس بازار ایم ایف جی روڈ
کراچی پاکستان 2213768

دارالاشاعت

فتاویٰ رحیمیہ کے جملہ حقوق پاکستان میں بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں
 نیز ترتیب، تعلیق، تبویب اور تخریج جدید کے بھی جملہ حقوق ملکیت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں
 کاپی رائٹ رجسٹریشن

باہتمام : ذلیل اشرف عثمانی
 طباعت : مارچ ۲۰۰۹ء علمی گرافکس
 صفحات : 248 صفحات

قدیم سے گزارش

اپنی حتی الوسع کوشش کی باقی ہے کہ یہ افسر ریڈنگ معیاری ہو۔ الحمد للہ اس بات کی تفرافی
 کے لئے ادارہ میں مستقل ایبہ عالم موجود رہتے ہیں۔ پھر بھی کوئی غلطی نظر آئے تو ازراہ ترمیم
 مطلق فرما کر ممنون فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں درست ہو سکے۔ جزاک اللہ

..... ملنے کے پتے

ادارہ اسلامیات، ۱۹۰ انارکلی لاہور
 بیت الطہار 20، بھدوڈ لاہور
 یونیورسٹی بک انجمنی فیصل بازار پٹنہ
 مکتبہ اسلامیہ گامی اڈا۔ اجیت آباد
 کتب خانہ رشیدیہ۔ حدیث مارکیٹ رجب بازار راولپنڈی

ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
 بیت القرآن اردو بازار کراچی
 بیت القیم محل اشرف المدین ٹکشن اقبال بازار کراچی
 مکتبہ اسلامیہ ایمین پور بازار فیصل آباد
 مکتبہ المعارف محمد یحییٰ۔ پشاور

انٹرنیٹ میں ملنے کے پتے

Islamic Books Centre
 119-121, Halli Well Road
 Bolton BL3NE, U.K.

Azhar Academy Ltd.
 54-68 Little Bond Lane
 Manor Park, London E12 5Qa
 Tel: 020 8941 9797

امریکہ میں ملنے کے پتے

DARUL-ULOOM AL-MADANIA
 182 SOBIESKI STREET,
 BUFFALO, NY 14212, U.S.A

MADRASAH ISLAMIAH BOOK STORE
 6005 BINTULI, HOUSTON,
 TX 77074, U.S.A

فہرست عنوانات فتاویٰ رحیمیہ جلد دوم

کتاب العقائد

ما يتعلق بكلمات الكفر

- ۱۳ مکالمہ میں کفریہ کلمات بولنا کیسا ہے؟
- ۱۴ مسلمانوں سے غیر مسلم اچھے ہیں یہ کہنا کیسا ہے
- ۱۵ میں ہندو دھرم اختیار کر لوں گی اور اپنے بچے کو بھی ہندو بنالوں گی ایسا بولنے والی عورت کے لئے کیا حکم ہے
- ۱۵ نماز تو گدھے بھی پڑھتے ہیں اس سے وہ مسلمان نہیں ہو جاتے کہنے والے کیلئے کیا حکم ہے؟

ما يتعلق بتكفير المسلم

- ۱۶ اہل بدعت کی کفر بازی کا تسلی بخش جواب
- ۱۸ حضرت مولانا گنگوہیؒ ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں
- ۱۸ حضرت مولانا قاسم نانوتویؒ
- ۱۹ حضرت مولانا خلیل احمد انبھوی صاحب رحمہ اللہ
- ۱۹ حضرت مولانا تھانوی رحمہ اللہ کی وضاحت ”حفظ الایمان“ کی عبارت کے متعلق
- ۲۱ علمائے دیوبند اور تبلیغی جماعت کے متعلق رضا خانیوں کا غلط پروپیگنڈہ
- ۲۳ علمائے دیوبند پر رضا خانیوں کی بارانِ رحمت (نفرت و حقارت کی صورت میں)
- ۲۶ اہل سنت والجماعت کی پہچان کیا ہے؟
- ۲۷ مولوی احمد رضا خان صاحب کا اکابر علماء دیوبند پر کذب و افتراء اور اس کا مفصل جواب
- ۲۸ خاتمیت زمانی
- ۲۹ خاتمیت مکانی
- ۳۱ استفتاء
- ۳۳ پہلا اعتراض
- ۳۴ دوسرا اعتراض
- ۳۴ تیسرا اعتراض
- ۳۴ نقل خط حضرت حاجی صاحب قدس سرہ

صفحہ	مضمون
۳۴	جواب اول
۳۵	جواب ثانی
۳۶	جواب ثالث
۳۷	نقل والا نامہ عنبر شامہ اعلیٰ حضرت مرشد العرب والعجم مولانا المحترم الحاج الحافظ امداد اللہ شاہ فاروقی مہاجر کی قدس سرہ
۳۹	استفتاء
۴۳	شیخ البند حضرت مولانا محمود الحسن کی تصدیق
۴۳	حضرت مولانا محمد احمد صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند کی تصدیق
۴۴	ہمارا اور ہمارے بزرگوں کا یہی اعتقاد ہے
۴۴	حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب عثمانی کا بیان
۴۴	حضرت مولانا محمد مرتضیٰ حسن چاند پوری کی تصدیق
۴۴	شیخ الاسلام پاکستان حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی کا بیان
۴۵	دیگر اکابر علماء دیوبند کے بیانات و تصدیقات
۴۷	خلاصہ کلام
۴۹	الحاصل
۴۹	رضا خانی علماء کی کفر سازی کا نمونہ
۵۰	علماء رضا خانی کی کفر سازی انہیں الفاظ میں
۵۲	سب ہی کافر و مرتد۔ تمام کے تمام ایک صف میں
۵۵	ما يتعلق بالفرق المختلفة
۵۵	اہل سنت والجماعت کسے کہا جائے
۵۷	منکرین حدیث اسلام سے خارج ہیں
۵۹	ما يتعلق بالسنة والبدعة
۵۹	آنحضرت ﷺ کا اسم مبارک سن کر انگوٹھے چومنا کیسا ہے؟
۶۲	رہی تقاریب اور رواجی مجالس کے متعلق صحیح رہنمائی
۶۷	ماہ صفر میں نحوست ہے یا نہیں؟
۶۸	ماہ صفر کا آخری چار شنبہ کیسا ہے؟ اور اس کو خوشی کا دن منانا کیسا ہے؟
۶۹	ایام محرم میں ماتم کرنا کیسا ہے؟

صفحہ	مضمون
۷۰	صرف دسویں محرم کا روزہ رکھنا کیسا ہے؟
۷۰	صوم عاشوراء کی فضیلت کیا ہے؟
۷۰	تعز یہ سازی جائز نہ ہونے کی دلیل کیا ہے؟
۷۱	غیر ذی روح کا تعز یہ بنانا جائز ہے یا نہیں؟
۷۲	مولود کا شرعی حکم کیا ہے
۷۴	میلا د میں قیام
۷۶	گیارہویں منانا چہ حکم دارد
۷۷	گیارہویں کو روشنی و چراغاں کرنے کا کیا حکم ہے
۷۸	زیارت میت کا کیا حکم ہے
۸۰	فتاویٰ رشیدیہ کی ایک عبارت سے متعلق
۸۲	درود تاج پڑھنا بدعت ہے
۸۶	آنحضرت ﷺ کا اسمِ گرامی سنتے وقت انگوٹھا چومنا
۸۸	انگوٹھا چومنے کے متعلق مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی کا فتویٰ
۸۹	فتویٰ مذکور کا خلاصہ
۸۹	عورتوں کا مزار پر جانا کیا حکم رکھتا ہے
۹۰	سید الشہداء کے لئے آنحضرت ﷺ نے سوم، دہم، چہلم وغیرہ چیزیں کیسے کیا یہ روایت صحیح ہے؟
۹۱	تعمین تاریخ برائے اطعام للہمیت اور اس کا مصرف
۹۴	مزارات اولیاء پر افعال کردنی و نا کردنی
۹۵	بزرگان دین کی قبروں پر طبلہ و باجا بجانا اور دیگر ناجائز امور
۱۰۰	میت کے ہاں دعوت طعام و تعمین اور اس کے اہل
۱۰۳	اولیاء کرام کے مزارات کا طواف کرنا اور تقبیل (بوسہ دینا) کیسا ہے؟
۱۰۴	قبر کو بوسہ دینے کا کیا حکم ہے؟
۱۰۵	تعزیت حسین اور ماتم سرائی
۱۰۸	یا رسول اللہ کہنا کیسا ہے؟
۱۱۱	بعد نماز عید مصافحہ و معانقہ
۱۱۲	رسمی مجلس میلا دا اور عرس میں شرکت
۱۱۲	یوم عاشوراء میں مسلمان کیا کریں۔ صرف دسویں محرم کا روزہ رکھنا کیسا ہے؟۔ صوم عاشورہ کی فضیلت کیا ہے؟

صفحہ	مضمون
۱۱۲	ماہ ذیقعدہ کو منحوس سمجھنا کیسا ہے؟
۱۱۳	فرائض، واجبات، مسنونات اور مستحبات کس کو کہتے ہیں؟
۱۱۵	ماہ محرم میں شادی کرے یا نہیں؟
۱۱۵	ایصال ثواب کے کھانے پر فاتحہ خوانی
۱۱۶	عرس میں قوالی کو ثواب کا باعث سمجھنا کیسا ہے؟
۱۱۶	میت کے گھر ختم قرآن کے لئے اجتماع اور شیرینی
۱۱۷	جنازہ اٹھاتے وقت اور قبرستان کے باہر اسی طرح میت کے گھر آ کر فاتحہ خوانی کا کیا حکم ہے؟
۱۱۸	عاشوراء کے دن مسجد میں جمع ہو کر نوافل پڑھنا
۱۲۰	جنازے کے ساتھ بلند آواز سے ذکر کرنا
۱۲۱	حول قبر کی نماز
۱۲۲	مرشد کے پاس رمضان گزارنا
۱۲۲	اذان علی القبر بدعت ہے
۱۳۰	سلف صالحین کی بدعت سے بیزاری کا نمونہ
۱۳۳	حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کو امور غیر مسنونہ سے اجتناب کا بڑا اہتمام تھا اس کی چند مثالیں
۱۳۴	میت والے مکان پر عید کے روز کھانا بھیجنا کیسا ہے
۱۳۵	چلہ کی اصلیت
۱۳۶	شب برات کی چھ رکعتیں
۱۳۶	ایک غیر مقلد نے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے متعلق لکھا ہے کہ وہ مذاہب اربعہ کو بدعت کہتے ہیں کیا یہ بات صحیح ہے یا ان پر الزام ہے؟
۱۵۲	تقلید کے متعلق غلط فہمی اور اس کا ازالہ
۱۶۳	ختم بخاری شریف کی مجالس کے اہتمام پر ایک بزرگ کا خلجان اور اس کا جواب
۱۶۴	جنازہ لے جاتے وقت کلمہ وغیرہ آواز بلند پڑھنا
۱۶۵	اسلام میں سنت کی عظمت اور بدعت کی قباحیت
۱۶۵	بدعت کی تعریف
۱۶۹	بدعتی کی تعظیم پر وعید
۱۷۱	بدعتی کو توبہ کی توفیق نہیں ہوتی
۱۷۲	بدعتی اور اس سے محبت کرنے والا نور ایمان سے محروم رہتا ہے

صفحہ	مضمون
۱۷۲	بدعتی قیامت کے دن آب کوثر سے محروم رہے گا
۱۷۳	حضور اکرم ﷺ کی طرح حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو بھی بدعت
۱۷۹	سب سے مبغوض چیز تھی اس کے چند نمونے
۱۸۳	سلف صالحین کو بھی بدعت سے سخت نفرت تھی اس کا نمونہ
۱۸۷	اتباع سنت اور اتباع شریعت کے متعلق حضرت غوث الاعظم کے فرامین
۱۸۸	جس فعل کے متعلق سنت یا بدعت ہونے میں تردد ہوا سے چھوڑ دیا جائے
۱۸۹	بدعت شدید قباحت کیوں ہے؟ اس کے متعلق صاحب مجالس ابرار کا فاضلانہ مضمون
۱۹۰	بدعتی دین کو ناقص سمجھتا ہے
۱۹۱	کیا ہر نئی چیز بدعت ہے؟
۱۹۲	سنت کی تعریف اور اس کا حکم
۱۹۳	اتباع سنت کے متعلق ارشادات نبی ﷺ
۱۹۴	فساد کے وقت ایک سنت زندہ کرنے پر سو ۱۰۰ شہیدوں کا ثواب کیوں ملتا ہے؟
۱۹۵	حضرت شاہ محمد اسحاق فرماتے ہیں
۱۹۶	اتباع سنت سے محبوبیت کا راز
۱۹۷	سنت کا ہلکا سمجھنے کا انجام
۱۹۸	سنت کی اہمیت اور حضرت مجدد الف ثانیؒ ایک واقعہ
۱۹۹	اولیاء کی کرامت برحق ہے
۲۰۰	چند مروجہ بدعات
۲۰۱	غمی کی تقریبات اور ضیافتیں تیجہ، دھم، چہلم، ششماہی، بری
۲۰۲	مولانا احمد رضا خان صاحب کا مفصل فتویٰ
۲۰۳	رکعی قرآن خوانی
۲۰۴	علامہ شامیؒ کی تحقیق
۲۰۵	مزارات پر عرس و قوالی
۲۰۶	اس کے متعلق مولانا احمد رضا خان کا فتویٰ
۲۰۷	خان صاحب کا دوسرا فتویٰ
۲۰۸	قبروں پر طواف
۲۰۹	قبروں پر سجدہ

صفحہ	مضمون
۲۱۱	قبروں پر سجدہ تعظیمی اور طواف کے متعلق فاضل بریلوی مولانا احمد رضا خان صاحب کا فتویٰ
۲۱۲	دیگر رضا خانی علماء کے فتاویٰ
۲۱۳	عورتوں کے مزار پر جانے کے متعلق مولانا احمد رضا خان صاحب کا فتویٰ
۲۱۳	قبروں پر چراغ لگانا
۲۱۵	قبروں پر پھول چڑھانا
۲۱۵	حضرت شاہ محمد اخیق صاحب کا مفصل فتویٰ
۲۱۷	ایک نئی بدعت نماز جمعہ کے بعد اجتماعی صلوٰۃ و سلام
۲۱۸	جس عبادت میں اجتماع ثابت نہ ہو اس میں اجتماع سے روکا جائے گا اس کے چند نمونے
۲۱۹	اس کے متعلق ایک اشکال کا جواب
۲۲۱	اجتماع کا مل یہ ہے کہ جو عمل جس طرح ثابت ہوا اسی طرح اس پر عمل کیا جائے، اس کے چند نمونے
۲۲۱	محرم اور تعز یہ داری
۲۲۳	رضا خانی اور بریلوی علماء بھی ان خرافات کو ناجائز اور گناہ کہتے ہیں علماء بریلوی کے فتاویٰ
۲۲۳	مولوی محمد مصطفیٰ رضا خانی بریلوی نوری برکاتی کا فتویٰ
۲۲۴	مولوی حکیم محمد حشمت علی حنفی قادری بریلوی کا فتویٰ
۲۲۴	مولوی محمد عرفان رضا خانی صاحب کا فتویٰ
۲۲۴	مولوی ابوالعلی امجد علی عظمیٰ سنی حنفی قادری رضوی کا فتویٰ
۲۲۴	موصوف کا دوسرا فتویٰ
۲۲۶	دعاء ثانی
۲۲۷	مصافحہ بعد نماز
۲۲۸	ختم خواجگان کا اجتماعی طور پر وداعی معمول بنانا
۲۲۹	بڑوں کا ازراہ شفقت اپنے چھوٹوں کے سر پر ہاتھ رکھنا یا بوقت لقاء یہ دعا بزرگوں کا
۲۳۲	ہاتھ اپنے سر پر رکھوانا کیسا ہے؟
۲۳۲	مصائب اور بلیات کے وقت سورہ یسین کا ختم
۲۳۳	حالت سجود میں دعا کرنا
۲۳۳	سجدہ میں دعا مانگنا
۲۳۳	مجمع بدو اور سورہ کہف پڑھنا
۲۳۴	جمعہ کے روز سورہ کہف

صفحہ	مضمون
۲۳۶	عید یا جمعہ کے خطبہ ثانی میں ہاتھ اٹھا کر آمین کہنا
۲۳۶	سوتے وقت تین بار سورۃ اخلاص اور درود پڑھنا
۲۳۷	قنوت نازلہ ایک ہے یا اور بھی ہیں؟
۲۳۷	صلوۃ تسبیح کی تسبیح میں زیادتی کرنے کے متعلق
۲۳۷	انبیاء اور اولیاء کرام سے دعا کرنا جائز ہے یا نہیں
۲۳۹	دعاء میں توسل کا مسئلہ
۲۴۱	ختم قرآن پر دعا کرنا
۲۴۱	دعاء اذان میں ہاتھ اٹھانا افضل ہے
۲۴۲	نماز کے بعد سجدہ میں دعا کرنا
۲۴۲	کھانے کے بعد دعا میں ہاتھ اٹھانا
۲۴۲	تسبیحات فاطمی کے عدد کی تحقیق اور اس میں اضافہ کرنا
۲۴۳	اوقات نماز کے علاوہ مسجد میں مجلس ذکر قائم کرنا اور بذریعہ مائیکروفون
۲۴۳	عورتوں کو ذکر کی تلقین کر کے ان کی مجلس ذکر مکان میں قائم کرنا کیسا ہے
۲۴۵	دعاء گنج العرش دعا قدح وغیرہ پڑھنا
۲۴۶	مسجد میں ذکر جہری کی مجلس
۲۴۷	کھانے کے بعد کی دعا میں ہاتھ اٹھانا مسنون ہے یا نہیں؟
۲۴۷	قبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا

ما يتعلق بكلمات الكفر

مکالمہ میں کفریہ کلمات بولنا کیسا ہے؟

(سوال ۱) جلسوں میں مکالمے کئے جاتے ہیں، دو بچوں میں سے ایک بچہ خود کو کافر ظاہر کرتا ہے، لباس بھی ایسا ہی (ہیٹ۔ سوٹ وغیرہ) پہنتا ہے، البتہ عقیدہ ایسا نہیں ہوتا، اجلاس میں دلچسپی پیدا کرنے کے لئے یا تعلیم کی غرض سے یہ کیا جاتا ہے، کافر بننے والا لڑکا کہتا ہے کہ میں خدا کا منکر ہوں، خدا کا اقرار حماقت ہے وغیرہ وغیرہ کفریہ کلمات کہتا ہے، جواب دینے والا بچہ اس کو ”اے کافر بچہ“ ”مردود“ وغیرہ کہتا ہے، تو ایسے مکالمہ میں کوئی قباحت ہے یا نہیں؟

(الجواب) ضرورت کسی منکر خدا اور مخالف اسلام کا کفریہ کلمہ اور عقیدہ نقل کیا جاسکتا ہے کہ فلاں یوں کہتا ہے اور فلاں کا عقیدہ یہ ہے اور حکم بیان کرنے کی غرض سے کہہ جاسکتا ہے کہ یوں کہنا غریب اور یوں کہنا کفر نہیں ہے، اسی طرح حالت اکراہ اور سخت ترین حالت خوف میں دل سے ایمان پر قائم رہتے ہوئے صرف زبان سے کلمات کفر بولنے کی اجازت ہے حق تعالیٰ فرماتے ہیں عن کفر بالله من بعد ایمانه الا من اکره وقلبه مطمئن بالايمان (سورۃ النحل) اس کے علاوہ علی سبیل الاختیار ہنسی مذاق میں یا تعمیسی مقصد سے بے تحاشا زبان سے کلمات کفر بولنا اور محض ڈھونگ کے لئے کافرانہ اور فاسقانہ لباس پہننا، خود کو غیر مسلم بتلانا جیسا کہ سوال میں مذکور ہے، اگرچہ عقیدہ ایسا نہ ہونا جائز اور حرام ہے، (۱) بعض صورتوں میں اندیشہ کفر بھی ہے ”الابدمنہ“ میں ہے ”اگر کسے کلمہ کفر عدا گفت لیکن اعتقاد کفر نہ کرو بعضے علماء گفتہ اند کہ کافر نہ شود کہ کفر از اعتقاد تعلق دارد بعضے گفتہ اند کہ کافر شود کہ رضا ست بکفر (ص ۱۳۵) اور مجموعہ فتاویٰ میں ہے ”کلمہ کفر بولنا عدا اگرچہ اعتقاد اس پر نہ ہو کفر ہے (ج ۲ ص ۳۶۰ کتاب الایمان)۔

اور امام ربانی حضرت مولانا رشید احمد محدث گنگوہی سے پوچھا گیا کہ ”حضرت ہمارا عقیدہ فلسفی مسائل پر نہیں ہے صرف زبان ہی سے ان کو پڑھتے پڑھاتے ہیں اس میں کیا حرج ہے؟ حضرت نے فرمایا اول تو زبان سے کفر و شرک کا نکالنا اور ان کو دلائل سے ثابت کرنا، اس کے اعتراضات کو دفع کرنا خود دلیل عقیدہ کی ہے اور اگر بالفرض عقیدہ نہ ہو تب بھی حرام اور موجب غضب خداوندی ہے مثلاً کوئی شخص تم کو گدھا سودے کرے یا کوئی مغلط گالی دے تو ظاہر ہے کہ وہ شخص عقیدہ نہیں رکھتا کہ تم گدھے سو رہا یا ایسے ہو جیسا وہ گالی میں تمہیں بتلا رہا ہے، صرف زبان ہی سے کہہ رہا ہے مگر بتلاؤ تو سہی تمہیں اس پر غصہ آئے گا یا نہیں؟ ضرور آئے گا۔ پس ایسے ہی سمجھو کہ کلمات کفر و شرک ضرور موجب غضب خداوندی

(۱) میں خدا کا منکر ہوں خدا کا اقرار حماقت ہے، جیسے جملہ ادھر کرنے سے کفر ادا ہوتا جاتا ہے انسان دائرہ اسلام سے نکل جاتا ہے مگرچہ حقیقتاً وہ خدا کا منکر نہ ہو وہ فی الفصح من ہزل بلفظ کفر ارتد وان لم یعقده للاستخلاف فهو ککفر العاد قال فی الشامیۃ تحت قولہ من ہزل بلفظ کفر ای تکلم بہ باختیارہ غیر قاصد معنایہ وهذا لا ینافی ما مر من ان الایمان هو التصديق فقط أو مع الافرار لأن التصديق وان کان موجوداً حقیقۃ لکنہ زائل حکماً لأن الشارع جعل بعض المعاصی امارۃ علی عدم وجودہ کالہزل المذكور وکما لو سجد لصم او وضع مصحفاً فی فاذورۃ فہو یکفر وان کان مصلحاً لأن ذلک فی حکم التکذیب کما اصابہ فی شرح العقائد و اشار الی ذلک بقولہ للاستحقاق فان فعل ذلک استحقاق و استہانۃ بالدين فهو امارۃ عدم التصديق الخ فتاویٰ شامی باب المرنج ج ۳ ص ۲۲۲۔

رہا مسئلہ بچے اور بالغ کا تو بات کا نقل اگر مذکورہ الفاظ ادا کر دے تو کافر ہو جائے گا اگر بچہ مذاق بولے تو یعنی قریب البلوغ ہو یا بالغ ہو تو مذکورہ الفاظ کی ادائیگی کرنے سے دائرہ اسلام سے خارج ہو جائے گا۔

ہوں گے کیونکہ حق تعالیٰ کی ذات، حیا دار سے حیا دار مسلمان سے بھی زیادہ غیور ہے۔ (تذکرۃ الرشید ج ۱ ص ۹۴)
 مطلب کہ مذکورہ طریقہ جائز نہیں ہے، لائق ترک ہے، تعلیم و اصلاح اس پر موقوف نہیں ہے اس کے جائز طریقے بہت سے ہیں، مسلمان کو کافر بچہ کہنا جائز نہیں ”فتاویٰ قاضی خاں“ میں ہے امرأۃ قالت لولدھا (اے منہ بچہ) اے کافر بچہ) اے کافر بچہ (اے جو بچہ) فقال اکثر العلماء لا یکون هذا کفراً وقال بعضهم یکون کفراً (ح ۴ ص ۸۸۵) فقط والله اعلم بالصواب باب ما یکون کفراً من المسلم وما لا یکون (فصل) ومن الفاظ الکفر بالفارسیہ۔

مسلمانوں سے غیر مسلم اچھے ہیں یہ کہنا کیسا ہے

(سوال ۲) مسلمان کبھی کہہ دیا کرتے ہیں مسلمانوں سے غیر مسلم اچھے ہیں ایسا کہنے میں کوئی قباحت تو نہیں ہے؟ بیوا تو جروا۔

(الجواب) ایسا کہنے سے مسلمانوں کو احتراز کرنا ضروری ہے کہ اندیشہ کفر ہے نصاب الاقتساب میں ہے معلّم صیان قال اليهود خیر من المسلمین بکثیر فانهم یقضون حقوق معلّم صیانهم یمکروا من سیرۃ الذخیرۃ فی کلمات الکفر یعنی سیرۃ ذخیرہ میں کلمات کفر کے باب میں مذکور ہے کہ لڑکوں کے استاد کو یہ بات کہنی نہ چاہئے کہ مسلمان سے یہود بہت اچھے ہیں کہ وہ اپنے بچوں کے معلمین کا حق پورا پورا ادا کرتے ہیں اسلئے کہ اس طرح کہنے سے کافر ہو جاتا ہے۔ (نصاب الاقتساب ص ۲۰ باب ۳۳ قلمی)۔

”میں ہندو دھرم اختیار کر لوں گی اور اپنے بچے کو بھی ہندو بنالوں گی“

ایسا بولنے والی عورت کے لئے کیا حکم ہے؟

(سوال ۳) ایک عورت نے شوہر سے جھگڑتے وقت یہ الفاظ کہے ”میں شوہر کے گھر پر نہیں رہوں گی اور ہندو دھرم اختیار کر لوں گی اور اپنے بچے کو بھی ہندو بنالوں گی۔“

(الجواب) سوال میں جو الفاظ لکھے ہیں مسلمان کو اس قسم کے الفاظ ہرگز نہ بولنے چاہئے، بہت خطرناک الفاظ ہیں، عورت کا مقصد ہمکنی دینا ہوگا مگر پھر بھی اس میں رضا بالکفر کا شائبہ ہوتا ہے، اس قسم کے الفاظ زبان پر لانے بلکہ اس قسم کے خیالات سے بھی بچنا چاہئے، اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس قسم کے الفاظ زبان پر لانے اور اس قسم کے گندے خیالات سے محفوظ رکھے، آمین۔

اللہ تعالیٰ نے ہم کو ایمان و اسلام کی دولت بلا استحقاق محض اپنے فضل و کرم سے عطا فرمائی ہے ہر لمحہ اس نعمت اور دولت کا دل و جان سے شکر ادا کرنا چاہئے، اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے رہنا چاہئے کہ ایمان و اسلام پر استقامت اور اسی پر حسن خاتمہ نصیب فرمائیں، اس کے بجائے زبان پر سوال میں درج شدہ الفاظ لانا بہت بڑی ناشکری اور اس نعمت عظیم کی ناقدری ہے، لہذا صورت مسئلہ میں عورت پر لازم ہے کہ صدق دل سے توبہ و استغفار اور آئندہ اس قسم کے الفاظ زبان پر نہ لانے کا عزم کرے اور کبھی بھی اس قسم کے الفاظ زبان پر نہ لائے اور احتیاطاً

تجدید ایمان اور تجدید نکاح کرے۔

شرح فقہ اکبر میں ہے: والرضا، بالکفر کفر سوا، کان بکفر نفسه او بکفر غیره (ص ۱۸۸) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

”نماز تو گدھے بھی پڑھتے ہیں اس سے وہ مسلمان نہیں ہو جاتے“
کہنے والے کے لئے کیا حکم ہے؟

(سوال ۴) ایک مسلمان نے نماز کی توہین کرتے ہوئے یوں کہا کہ ”نماز تو گدھے بھی پڑھتے ہیں اس سے وہ مسلمان نہیں ہو جاتے“ اس طرح نماز جیسی فرض عبادت کے بارے میں اس طرح کے الفاظ استعمال کرنے والے شخص اسلام سے خارج ہو جاتا ہے یا نہیں؟ کیا اس کا نکاح بھی ٹوٹ جاتا ہے؟ بینہ تو جروا۔

(الجواب) الفاظ مذکورہ سے ظاہر نماز اور نمازیوں کی توہین لازم آتی ہے، لیکن اس کی تاویل ممکن ہے، بولنے والے کا مقصد یہ ہوگا کہ نماز تو اصل دین ہے لیکن عقیدہ کی درستگی مقدم ہے، اگر عقیدہ فاسد ہو تو نماز نجات کے لئے کافی نہیں اس لئے اس کہنے والے کو اسلام سے خارج نہیں کہا جاسکتا۔ ہاں اگر یہ شخص نماز نہ پڑھتا ہو اور نماز پڑھنے کو ضروری نہ جانتا ہو اس لئے نماز کے متعلق ایسے الفاظ استعمال کئے ہوں تو بیشک اسلام سے خارج ہو جائے گا اور توبہ، تجدید ایمان اور تجدید نکاح ضروری ہوگا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ما يتعلق بتكفير المسلم

اہل بدعت کی کفر بازی کا تسلی بخش جواب

(سوال ۵) ماقولکم وحمکم اللہ تعالیٰ، مولانا رشید احمد گنگوہی، مولانا قاسم نانوتوی، مولانا خلیل احمد اٹھنوی، مولانا اشرف علی تھانوی، وغیرہم ملہ، کرام کو بعض نام نہاد مولوی کافر، مرتد، بے ایمان، بد عقیدہ، جہنمی اور لعنتی وغیرہ کہتے ہیں اور ایسا کہنے اور ان پر لعنت کرنے کی لوگوں کو تعلیم بھی دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جو ان کو کافر نہ مانے اور برانہ سمجھے وہ مسلمان نہیں ہے۔ اس کے متعلق قرآن و حدیث کی روشنی میں تفصیل سے جواب دیں۔ بینواتو جروا۔

(الجواب) اہل حق کو بدنام کرنے کی ناپاک کوشش اور اس کے متعلق لوگوں کے دلوں میں نفرت پیدا کرنے کی ناجائز حرکت کوئی نئی چیز نہیں ہے، ہمیشہ سے اہل باطل اور نفس پرستوں کا طریقہ رہا ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام کو گمراہ کہا گیا اور سنگسار کرنے کو کہا، حضرت ہود علیہ السلام کو احمق اور جھوٹا کہا گیا، حضرت صالح علیہ السلام اور ان کے رفقا کو منحوس ٹھہرایا گیا۔ حضرت لوط علیہ السلام کو جلاوطن کرنے کی دھمکی دی گئی، حضرت شعیب علیہ السلام کو کہا گیا کہ ہمارے دین میں داخل ہو جاؤ ورنہ تمہیں اور تمہارے رفقاء کو شہر بدر کر دیں گے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو مجرم ٹھہرا کر زندہ آتش کیا گیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کو شعبہ باز اور دیوانہ بتایا گیا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو جھوٹا بتا کر واجب القتل قرار دیا گیا، ان کی والدہ حضرت مریم علیہا السلام پر تہمت تراشی گئی اور ان کے حواریوں کو منحوس کہہ کر سنگساری کی دھمکی دی گئی، حضرت زکریا علیہ السلام کو دیوانہ اور جھوٹا کہا گیا اور بے حد تکالیف پہنچائی گئیں۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ مجھے جہنمی ایذا نہیں پہنچائی گئیں اتنی کسی نبی کو نہیں پہنچائی گئیں۔

علاء ربانی چونکہ انبیاء علیہم السلام کے حقیقی وارث ہیں، لہذا ضروری تھا کہ ان کو بھی ان باقیات صالحات میں سے کچھ حصہ ملتا، آپ کا فرمان ہے (ﷺ) کہ سب سے زیادہ سخت علماء انبیاء علیہم السلام کا ہوتا ہے کہ ان کو سخت تکلیفیں پہنچائی جاتی ہیں، پھر درجہ بدرجہ جو افضل ہوتے ہیں وہ زیادہ آزمائے جاتے ہیں، (۱) چنانچہ ایسا ہی ہوا، پہلے تینوں خلفاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو رؤف فی فیض نے اہل بیت کا دشمن بنا کر کافر ٹھہرایا، حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو خوارج نے کافر ٹھہرایا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما پر نفس پرستوں نے قرآن مجید کی غلط تفسیر کرنے کا بہتان تراشا۔

حضرت امام زین العابدینؑ کے متعلق کہا گیا کہ وہ بیت پرستوں کی سی باتیں کرتے ہیں، حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کو مکار اور منافق کہا گیا، حضرت خواجہ حسن عسکریؑ کو منکر تقدیر کہا گیا، حضرت امام اعظمؒ کو گمراہ، امت کا دشمن اور مت کا شیتان کہا گیا (معاذ اللہ) اور ان کے قتل کو ۷۰ جہاد سے افضل بتلایا گیا (حقیقۃ الفقہ ج ۴ ص ۲۲۵ سلسلہ شاعت علوم حیدرآباد دکن)

حضرت امام مالکؒ نفس پرستوں کے ظلم کی وجہ سے طویل عرصہ (پچیس ۲۵ برس) تک جماعت اور نماز جمعہ کے لئے گھر سے باہر نہ جاسکے، انتہا یہ کہ ان کو سختی سے زد و کوب کیا گیا، حضرت امام شافعیؒ کو اضر من ابلیس

(شیطان سے زیادہ نقصان دہ) کا خطاب دیا گیا اور ایسی تہمت لگائی گئی کہ لوگ لعنت رتے اور گالیاں دیتے تھے۔ حضرت امام احمد بن حنبل پر حق بات سنے کی پاداش میں قید خانہ میں روزانہ اس قدر کوڑے برسائے جاتے کہ بے ہوش ہو جاتے تھے ساتھ ساتھ لوگ طمانچہ مارتے اور منہ پر تھوکتے تھے، حضرت ذوالنون مصری کے گلے میں طوق اور پاؤں میں بیڑیاں پہنا کر مصر سے نکال دیا گیا تھا، حضرت محمد بن حنفیہ کے گلے میں رسی ڈال کر شہر سے نکال دیا گیا، حضرت امام نسائی بدعتیوں کے ہاتھوں خانہ خدا میں شہید ہوئے، حضرت بایزید بسطامی کے اقوال اور احوال کو خلاف شرع بتلایا گیا، حضرت ابو مغزیلی کی کتابوں کو جلاؤ النافرس اور آپ پر لعنت برساتا کارثواب بتلایا گیا، حضرت امام ابو بکر نابلی کی کھال کھینچی گئی، حضرت جنید بغدادی، حضرت تاج الدین سبکی، حضرت امام بخاری، حضرت مجدد الف ثانی، حضرت شبلی رحمہ اللہ پر کفر کے فتویٰ لگائے گئے اور ان کے ساتھ بیٹھنے کو نہ بٹھرایا گیا، حضرت شیخ محی الدین عربی کے متعلق کہا گیا کہ کفرہ اشد من کفر الیہود الخ (ان کا کفر یہود و نصاریٰ کے کفر سے زیادہ سنگین ہے) اہل سنت کے امام حضرت ابوالحسن اشعری کو صریح الفاظ میں کافر اور ملحد کہا گیا، حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کے فلسفے پرستوں کے ظلم سے ہجرت کرنے پر مجبور ہوئے، (۱) اس سلسلہ کی ایک بڑی چودھویں صدی کے بدعتی ہیں جو مبغین توحید اور مبغین سنت، صحیح العقیدہ مشائخ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ، حضرت مولانا قاسم نانوتوی رحمہ اللہ، حضرت مولانا خلیل احمد مہاجر مدنی رحمہ اللہ، حضرت مولانا شاہ اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ وغیرہ علمائے ربانی کو اپنے پیٹ کے لئے کافر اور ملحد ٹھہراتے ہیں۔ (معاذ اللہ)

مذکورہ بزرگ توحید، رسالت، حشر و نشر، جنت و دوزخ، ختم نبوت وغیرہ ضروریات دین پر بفضلہ تعالیٰ ایمان رکھتے تھے، اور اہل سنت والجماعت کے تھے، اصول اور اعتقادات میں حضرت امام ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ اور حضرت امام ابو منصور ماتریدی رحمہ اللہ سے متبع تھے اور فروعات میں امام اعظم رحمہ اللہ کے مقلد تھے چشتیہ، نقشبندیہ، قادریہ، سہروردیہ، سلسلہ سے نسبت رکھتے تھے، بامال اور صاحب کرامت، متبع سنت، حقیقی عاشق رسول بزرگ تھے، ان کے فتاویٰ اور ان کی کتابیں اور مریدین کے اعمال اس کے شاہد ہیں، ہزاروں علمائے کاملین اور مسلمان ان کے مرید تھے۔ ہندو بیرون ہند کے لاکھوں کروڑوں مسلمان ان کو اپنا مذہبی پیشوا اور دینی رہبر سمجھتے تھے اور سمجھتے ہیں۔

حدیث شریف میں ہے کہ جس وفات پانے والے کو نیک اور پرہیزگار آدمی بھلائی سے یاد کریں اور اس کے ایمان کی شہادت دیں، اس کے لئے جنت واجب ہو جاتی ہے۔ (۲)

فائزوا علیہا خیراً فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم وجبت فقال عمر بن الخطاب ما وجبت قال هذا اثنتم علیہ خیراً فوجبت له الجنة وهذا اثنتم علیہ شرّاً فوجبت له النار اتم شہداء اللہ فی الارض (بخاری شریف ج ۱ ص ۱۸۲ پارہ ۵ باب ثناء الناس علی المیت)

یہ حشرات فی الحقیقت اولیاء کرام اور انبیاء عظیم السلام کے حقیقی وارث، ناسین رسول اور شیخ فی قومہ کا نبی

(۱) دشمنوں اور مخالفوں کے ظالمانہ اقدامات نے ہی آپ کو مجبور کیا تھا کہ آپ حجاز مقدس تشریف لے جائیں جہاں آپ پر اللہ تعالیٰ نے امر اور عارف اور علوم نبوت کے دروازے کھول دیئے اور آپ کے سینہ کو تجلیت حقانی بنادیا گیا۔ ذلک فضل اللہ یوقیہ من یشاء (سیف بمانی مولانا منظور نعمانی حصہ اول) اور (حقیقۃ الفقہ حصہ اول سلسلہ اشاعۃ علوم حیدر آباد دکن وغیرہ)

(۲) حدیث شریف میں ہے کہ جس وفات پانے والے کو نیک اور پرہیزگار آدمی بھلائی سے یاد کریں اور اس کے ایمان کی شہادت دیں، اس کے لئے جنت واجب ہو جاتی ہے۔ (۲)

میں امت کے صحیح مندرج تھے۔ ان کی پوری زندگی "قال الله" اور "قال الرسول" تبلیغ اسلام اور دین شریف میں رہی اور ان کے فتویٰ کی روشنائی ازراہ حدیث شہداء کے خون سے زیادہ وزن اور وقعت رکھتی ہے، ایسے جیسے اقدار بزرگوں کو کافر جہنمی (اور عاذا للہ) حقیقی جھٹسا اپنی ماقبت خراب کرنا ہے۔

حدیث شریف میں ہے: "آدمی کی وکالت ہے اور واقع میں اس میں کفر و بات نہ ہو تو ایسے اس کی طرف کفر اورتا ہے حقیقی وہ کافر ہو جاتا ہے" لا یرمی رجل رجلاً بالفسق والکفر الا ردت علیہ ان لم یکر صاحبہ کذلک رواہ البخاری (مشکوٰۃ شریف ص ۱۱۴ باب حفظ اللسان من الغیبه و التسمی) آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو کام تمہارا بھائی کی زبان سے نکلے تو جب تک اس کا مطلب چھانل سکتا ہے اس وقت تک اس کو باطل پریموں نے کی پوشش نہ کرے۔ (اور منثور)

اسی لئے فقہاء فرماتے ہیں کہ جو مسند کفر سے متعلق ہو اس میں بناوٹ ۹۹ احتمالات کفر کے ہوں اور صرف ایک احتمال کفر کی نفی کرتا ہو تو حقیقی اور قاضی کو چاہئے کہ اس کفر کی نفی کرنے والے احتمال پر عمل کرے اور کفر کا فتویٰ نہ دے۔ وقد ذکرنا ان المسند المستعصم بالکفر اذا کان لهما تسع وتسعون احتمالا لکفر و احتمال واحد فی نفیہ فالاولی للفتی والقاضی ان یعمل مالا احتمال التامی (شرح فقہ اکبر لا بی المستہی ص ۵۹)

مذکورہ بزرگوں نے اپنی زندگی میں زبانی اور تحریری طور پر بار بار اعلان کیا ہے کہ اہل بدعت جو عقائد، روایں صرف منسوب کرتے ہیں وہ ہمارے عقائد نہیں ہیں ہم اپنے عقائد رکھنے والے کو کافر سمجھتے ہیں۔
ملاحظہ فرمائیے ان بزرگوں کے ارشادات جو حق حوالوں کے ساتھ نقل کئے جا رہے ہیں۔

(۱) حضرت مولانا گنگوہی (ایک سوال کے جواب میں)

(سوال) "سوائے یہاں فرماتے ہیں: "ما ینسب منہ من ذات باری تعالیٰ حرام" وہ صرف بدعت نہ ہے بلکہ نہیں؟ اور خدا تعالیٰ بھوت بولتا ہے یا نہیں؟ اور جو شخص خدا تعالیٰ کو یہ سمجھے کہ وہ جھوٹ بولتا ہے وہ کیسا ہے؟ ایسا تو جبر ہے۔"

حضرت گنگوہی فرماتے ہیں:

(الجواب) "فہذا پاک اتالی بطل بائیں پاک منہ ہے اس لئے کہ اس کو تصدیق بدعت کذب (جہالت) ہے۔ عاذا للہ ان کے کلام میں "ما ینسب منہ من ذات باری تعالیٰ" نہیں ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ومن اصدق من اللہ قدامہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی نسبت یہ حقیقیہ کہتا ہے یا زبان سے کہتا ہے کہ وہ کذب (جھوٹ) بولتا ہے، وہ قطعاً کافر ہے، ملعون ہے اور مخالف قرآن و حدیث کا اور اذعان امت کا ہے وہ برکزم و من نہیں" (فتاویٰ رشیدیہ ج ۱ ص ۱۸)

(۲) حضرت مولانا قاسم نانوتوی رحمہ اللہ

"اقتناع بالغیر میں کہہ دے، اپنا دین و ایمان ہے، بعد رسول اللہ ﷺ کسی اور دینی دوسے کا احتمال نہیں، دوس میں قائل نہ رہے اس کو کافر سمجھتے ہوں۔ (منظرہ عجیبہ ص ۱۰۳)

(۳) حضرت مولانا خلیل احمد انبھوی صاحب رحمہ اللہ:

”میں اور میرے اساتذہ ایسے شخصوں کو کافر و مرتد و ملعون جانتے ہیں، جو شیطان علیہ اللعن یا کسی مخلوق کو یہی کہے کہ رسول اللہ ﷺ سے علم میں زیادہ ہے۔ (اسحاب المدراس ص ۴۹ تصنیف مولانا مرتضیٰ حسن)

(۴) حضرت مولانا تھانوی رحمہ اللہ کی وضاحت ”حفظ الایمان“ کی عبارت کے متعلق:

”میں نے یہ خبیث مضمون اسی تباب میں نہیں لکھا اور لکھنا تو درکنار میرے قلب میں بھی اس مضمون کا کبھی نہ نہیں نہ رہا۔“

”جو شخص ایسا اعتقاد رکھے یا بلا اعتقاد صراحت یا اشارۃً یہ بات کرے میں اس شخص کو خارج از اسلام سمجھتا ہوں۔“ (سطر البیان ص ۱۰)

پھر جی ایل بدعت پینٹ کی خاطر یہی لیتے چرتے ہیں کہ نہیں نہیں ان لوگوں کا یہی عقیدہ تھا اور ان کی تزیین کا یہی مطلب ہوتا ہے، اس لئے کافر ہیں اور ان کے کفر میں شک کرنے والا بھی کافر!!

حدیث شریف میں ہے کہ حضرت اسامہ نے میدان جنگ میں ایک کافر پر حملہ کر دیا، اس نے فوراً ہی ”لا الہ الا اللہ“ پڑھ دیا مگر حضرت اسامہ نے اسے قتل کر دیا، جب آنحضرت ﷺ کو خبر ہوئی تو حضرت اسامہ سے فرمایا کہ ”لا الہ الا اللہ“ پڑھنے کے بعد بھی اسے قتل کر دیا؟ جواب دیا حضور! اس نے فلاں فلاں کو قتل کیا تھا اور جب میں نے تمہارا قول سنا تو رگرجاں بچانے کی خاطر کلمہ پڑھ لیا، صدق ال سے نہیں پڑھا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ تم نے اس کا دل چیر کر دیکھ لیا تھا کہ صدق دل سے پڑھا ہے یا خوف سے؟ اور فرمایا کہ قیامت کے روز جب کہ اس کی طرف سے کلمہ تو حید مدعی بن کر آئے گا اس وقت تم کیا جواب دو گے؟ حضرت اسامہ نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے لئے مغفرت کی دعا کیجئے تو جواب میں بھی آپ بار بار یہی فرماتے رہے، حضرت اسامہ کہتے تھے کہ میں نے بار بار حضور ﷺ کا یہ ارشاد سن کر تمنا کی کہ کاش! میں آج ہی اسلام لایا ہوتا کہ میرا نیا اسلام اس گناہ کو کوٹ کر دیتا (بحاری و مسلم ج ۱ ص ۶۸ مسلم شریف باب بحریم قتل الکافر بعد قوله لا الہ الا اللہ ج ۱ ص ۶۷ بحاری باب بعث الیہ صلی اللہ علیہ وسلم اسامہ بن زید الی الخرقات من جھبۃ ج ۲ ص ۶۱۲)

اس واقعہ سے بدعتیوں کو عبرت پزیرنی چاہئے اور مسلمانوں کو کافر، مرتد بنانے کی ناپاک و شش سے باز آجانا چاہئے۔

سب و شتم کی عادت منافق کی عادت ہے، اور بدعتی، تبر بازی و منافق کا طریقہ ہے اور مذہبی پیشواؤں و ایذا رسانی اور قتل کرنا یہود کی سنت ہے، اسلامی صریقہ نہیں ہے، بدعتی اسلامی تعیم سے ملائکہ خلاف ورزی کرتے ہیں جس کی شہادت روایات حدیث و فقہ و فہم سے رہی ہیں۔ بنی اسرائیل نے ۴۳ نبیوں کو دن کے ابتدائی حصہ میں قتل کر دیا اور ان دن کے انتہائی حصہ میں ۱۲ بدوں کو قتل کر دیا تھا۔

”فتاویٰ حدیثیہ“ میں ہے کہ مسلم، مرغیہ مسلم (جس کے متعلق علم ہے کہ اس کی موت کفر پر ہوئی ہے) اس پر موت جہنم ممنوع ہے۔

لان لعن المسلم حرام بل لعن الکافر الغير الحربی کذلک واما لعن شخص بعينه فان کان حیا لم یجز مطلقا الا ان علم انه یموت علی الکفر کا بلیس وذلک کم لم یعلم موته علی الکفر و ان کان کافراً فی الحال الخ۔ (فتاویٰ حدیثیہ لا بن حجر ہیشمی مکی ص ۲۳۱)

اس سے حجج اور یزید کے متعلق بھی محققین کی رائے اور معتبر مذہب یہی ہے کہ خاموش رہنا اولیٰ ہے، لعنت کی اجازت نہیں دی۔

ایک مرتبہ بلال بن ابی بردہ کا ذکر چھڑا تو لوگ لعنت ملامت کرنے لگے ابن عون خاموش رہے پوچھا گیا کہ تم کیوں برائی نہیں کرتے؟ فرمایا کہ قیامت کے روز نامہ اعمال میں دو باتیں ہوں گی ایک "لا الہ الا اللہ" اور دوسری یہ کہ "فلاں فلاں پر لعنت بھیجی" مجھے یہی پسند ہے کہ میرے نامہ اعمال میں کلمہ لا الہ الا اللہ ملے یہ نہ ہو کہ "فلاں فلاں پر خدا کی لعنت"

قال مکی بن ابراهیم کما عند ابن عون فذکروا بلال بن ابی سودة فجعلوا یلعنونه و یقعون فیہ و ابن عون ساکت فسالوا یا ابن عون انما تذکرہ لما ارتکب منک فقال انما هما کلماتان تخرجان من صحیفتی یوم القیامۃ لا الہ الا اللہ و لعن اللہ فلائاً فلائاً یخرج من صحیفتی لا الہ الا اللہ احب الی من ان یموت منها لعن اللہ فلائاً (احیاء العلوم ج ۳ ص ۱۲۲)

حضرت رابعہ بصریہؒ کبھی شیطان کو بھی برا نہیں کہتی تھیں اور فرماتی تھیں کہ جتنا وقت اس مہمل کام میں صرف کیا جائے اتنا وقت اگر محبوب کے ذکر میں مشغول رہے تو کتنا نفع ہو۔

آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی آدمی تم میں سے وفات پائے تو اسے چھوڑ دو اور اس کی نعیت نہ کرو اذا مات صاحبکم (احدکم) فدعوہ ولا تقفوا فیہ (ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۳۲۳) اور فرمایا کہ اپنے مردوں کے اچھے اوصاف کا تذکرہ کرو اور ان کی برائیوں سے زبان کو محفوظ رکھو اذکروا محاسن موتا کم و کفوا عن مساویہم (ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۳۲۳، ترمذی شریف ذیلی باب باب ماجاء فی قتلی احد الخ ج ۱ ص ۱۱۱، ترمذی ترمذی ج ۶ ص ۱۳۳) اور فرمایا کہ جو لوگ وفات پا چکے ہیں انہیں برا بھلا نہ کہو کیونکہ جو انہوں نے آگے بھیج دیا تھا وہ ان کو مل گیا۔ لا تسبوا الاموات فانہم قد افضوا الی ما قدموا (بخاری شریف ج ۱ ص ۸۷، اباب ما ینہی من سب الاموات، شامی، احیاء العلوم وغیرہ)

احیاء العلوم میں روایت ہے کہ مردوں کو نیکی سے یاد کرو اس لئے کہ اگر وہ جنتی ہیں تو ان کی برائی کرنے کی وجہ سے تم گنہگار ٹھہرو گے اور اگر وہ جہنمی ہیں تو ان کے لئے یہی برائی کافی ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ مردوں کو سب و شتم نہ کرو کہ جس سے زندوں کو ایذا پہنچاؤ۔ لا تسبوا الاموات فتؤذوا بہ الاحیاء (احیاء العلوم ج ۳ ص ۱۲۲)

کتاب آفات اللسان ۱۱۰۰ (الثامۃ اللعن) (مردہ کی برائی کرنے سے اس کے زندہ متعلقین کو تکلیف پہنچتی ہے)

ایک آدمی ہر وقت "تبت یا اسی" کہتا تھا۔ پھر یہاں آیا، ابولہب اگرچہ کافر تھا مگر حضور ﷺ کا چچا تھا، سورہ تبت میں اس کی برائی ہے، آنحضرت ﷺ کو اس آدمی کا ہر وقت یہ سورت پڑھنا اور ابولہب کا سب و شتم زبان پہ لانا برا معلوم ہوا، آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا "تجھے اس سورت کے علاوہ اور کوئی سورت یاد نہیں ہے؟"

جنگ بدر میں جو مشرکین قتل کئے گئے تھے ان کو بھی سب دھتّم کرنا ممنوع ہے۔ آپ کا فرمان ہے (ﷺ) کہ ان کو سب دھتّم نہ کرو اس لئے کہ جو کچھ تم انہیں کہتے ہو، وہ ان کو نہیں پہنچتا، اور زندوں کو اس سے ایذا پہنچتی ہے، خبردار بد کوئی کمینہ پن ہے "لا تسبوا هؤلاء فانہ لا یخلص الیہم شئی مما تقولون وقوفوں الا حیاء الا ان البلاء لوم (احیاء العلوم ج ۳ ص ۱۱۷ ایضاً لآفة السبعة أش ولسب و بداءة اللسان)۔

رئیس المنافقین عبداللہ بن ابی کافق بدیہی اور اس کی ایذا رسانی علانیہ تھی، مگر جب وہ مدینہ میں وفات پاتا ہے تو آنحضرت ﷺ اس کے بیٹے کو کفن کے لئے اپنا مبارک کرتا عنایت فرماتے ہیں، نماز جنازہ پڑھاتے ہیں، اس کا سراپنے گھنٹہ مبارک پر رکھ کر اس کے منہ میں لعاب مبارک ڈالتے ہیں، اس طرح جہنم سے بچانے اور جنتی بنانے کی پوری کوشش فرماتے ہیں اور اس کے زندہ متعلقین کو خوش کرتے ہیں، جب کہ آج کل کے بدعتی مولوی۔ سچے مسلمان اور جلیل القدر بزرگوں اور مذہبی پیشواؤں کو کافر، مرتد، جہنمی اور بدعتی وغیرہ ٹھہراتے ہیں اور متعلقین و معتقدین کو ایذا پہنچاتے ہیں۔ غ

ہیں تفاوت راہ از کجاست تا بہ کجا
خدا پاک نیک ہدایت عطا کرے کہ یہ لوگ سچے مسلمانوں کو کافر بنانے کے بجائے ضعیف الایمان مسلمانوں کو شذھی اور مرتد ہونے سے بچانے کی کوشش کریں آمین ثم آمین۔ فقط۔

علمائے دیوبند اور تبلیغی جماعت کے متعلق رضا خانیوں کا غلط پروپیگنڈہ

(سوال ۶) یہاں پر (جام نگر، سواتر میں) رضا خانی فرقہ والے ایسا پروپیگنڈہ کرتے ہیں کہ دیوبند کے علماء اور تبلیغی جماعت کافر اور اسلام سے خارج ہیں اور ان کے معاونین اور انہیں نیک و صالح ماننے والے بھی کافر اور خارج از اسلام ہیں، تو اس طرح علمائے دیوبند اور تبلیغی جماعت کو مسلمان اور نیک و صالح ماننے والے کیسے ہیں؟ اور اس کے متعلق خدا و رسول خدا کا کیا حکم ہے؟

(الجواب) رضا خانیوں کا پروپیگنڈہ غلط اور گمراہی میں ڈالنے والا ہے۔ علمائے دیوبند اور تبلیغی جماعت پر رضا خانی جو بہتان تراشتے ہیں اس سے وہ حضرات بالکل بری اور پاک ہیں، وہ لوگ یکے مسلمان اور سچے اہل سنت والجماعت اور یکے خفی ہیں۔ مجلس شوریٰ کی ہیئت ترکیبیہ۔ دفعہ (۱۲) تمام ارکان کا خفی المذہب ہونا ضروری ہوگا، دستور اساسی دارالعلوم (دیوبند ص ۱۰) تو حید خداوندی اور رسالت محمدی (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کے مبلغ، سنت کے محافظ، اور انبیاء علیہم السلام کے حقیقی وارث ہیں (دارالعلوم دیوبند کے مہتمم حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب دامت برکاتہم کے الفاظ میں:۔ علماء دیوبند دین مسموم ہیں، فرقہ اہل سنت والجماعت ہیں، مذہب خفی ہیں، مشرباصونی ہیں، کلانا ماتریدی ہیں، سلوکاچشتی بلکہ جامع سدسل ہیں فکرانولی الہی ہیں، اصولاً قاسمی ہیں، فرومارشیدی ہیں اور نسبہ دیوبندی ہیں "والحمد للہ علیٰ ہذہ الجامعیۃ" (علماء دیوبند کا مسلک) قرآن و حدیث اور فقہ کی خدمت کے لئے زندگیاں وقف کئے ہوئے ہیں۔ علوم دینیہ کی یونیورسٹی "دارالعلوم دیوبند" کے فیض یافتہ لاکھوں علماء و حفاظ قراء و مفسرین، محدثین، صوفیاء، مفتی اور مبلغین دنیا کے ہر ملک کے چپے چپے میں اسلام کی تبلیغ اور دین و مذہب کی اشاعت

رہتے ہیں۔

ان کی علمی خدمات کا عین ثبوت ان دنوں بی شمار تصانیف ہیں جو سینکڑوں سے متجاوز ہیں صرف حدیث شریف کے سلسلہ میں صرف عربی زبان میں چند تصانیف یہ ہیں جو علمی دنیا سے تحسین و آفرین حاصل کر رہی ہیں۔

(۱) فیض الباری شرح صحیح البخاری

(۲) لامع الدراری علی جامع البخاری (شرح صحیح البخاری)

(۳) فتح الملہم شرح صحیح المسلم

(۴) العرف الشذی شرح جامع ترمذی

(۵) الکوکب الدری شرح جامع ترمذی

(۶) بدل المجہود شرح ابی داؤد

(۷) او جز المسالک شرح مؤطا امام مالک

(۸) التعليق الصبیح شرح مشکوٰۃ المصابیح

(۹) امانی الاخبار شرح معانی الآثار

(۱۰) معارف السنن شرح جامع ترمذی

(۱۱) آثار السنن مع التعليق الحسن و تعليق التعليق

(۱۲) اعلاء السنن (ستہ حصص)

یہ ایک نمونہ ہے ان روشن خدمات و دینی سعادت اور خدائی انعامات کا جن سے انسان باکمال ناممکن ہے وہ لوگ اس طرح کی عظیم اشان اسلامی خدمت کی ایک بھی نظیر پیش نہیں کر سکتے مہاسوا بہرہ۔ کہ ان کتبہ صادقین یقیناً۔

ایں	سعادت	بزر	بازو	نمیت
تائہ	مخشہ	خدائے	بخشنہ	

خدا کے ایسے مقبول اور صالح بندوں اور دین کے سچے خادم اور ماسخین رسول اللہ ﷺ، جو کافر مجنون اور کفار سے خارج تصور کرنا جہالت، بے دینی، اسلام دشمنی اور مہرابی کی دلیل ہے اور اپنی عاقبت خراب کرنا ہے۔

اور تبلیغی جماعت کے بھی اپنا پیش و آرام چھوڑ کر، گھر، رآل اولاد، دکان کھیتی، پیشہ و تجارت کو خیر بہا ہے ہوئے، اپنا کھانا کرا، اپنے خرچہ سے سفر کر کے تکالیف غر برداشت کرتے ہوئے تبلیغ دین کی اہم خدمات (جو دراصل پیغمبران خدا کا کام تھا) انجام دے رہے ہیں، جو بڑی سے بڑی جہائی کا کام ہے، عوام یعنی ناواقف مسلمانوں کے لئے توحید اور کلمہ شہادت وغیرہ (جن پر اسلام کا مدار ہے) صحیح طریقہ سے پڑھنا سکھاتے ہیں، معنی بتلاتے ہیں۔ ب نمازیوں کو نمازی اور نام نہاد مسلمانوں کو صحیح معنی میں مسلمان اور نمازی بناتے ہیں، اسلامی اخلاق، تقویٰ و طہارت، حقوق اللہ و حقوق العباد، اطاعت و اندین بڑوں کی تعظیم اور چھوٹوں کے ساتھ ہمدردی کی تعلیم دیتے ہیں، اس سے بڑھ کر، بہرہ کار خیر کیا ہو سکتا ہے؟ خدائے پاک ایسے لوگوں کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں ومن احسن قولا مس

دعا الی اللہ وعمل صالحا (یعنی) ان سے بڑھ کر اچھا کام کس کا ہو سکتا ہے؟ جو خدا کی طرف ہدایت میں اور خود بھی اپنے عمل کرتے ہیں۔ اور ارشاد خداوندی ہے ولتکم منکم امة یدعون الی الخیر ویامرون بالمعروف ویہیون عن المنکر واولک ہم المفلحون (یعنی) تم میں ایک جماعت ایسی ہوئی ضروری ہے کہ (لوگوں کو) ہدایت کی طرف ہدایتی رہے اور نیک کے کام کرنے کا علم دے اور برائے کے کاموں سے روکتی رہے (حقیقت میں) وہی لوگ پورے کامیاب ہوں گے۔ (سورۃ آل عمران)

دین کے ایسے بچے خاموش و (جس کی تعریف خدا پاک فرماتے ہیں) اور ان کے معاونین اور انہیں نیک ماننے والوں کو کافر کہنے والے اور اسلام سے خارج کرنے والے اسلام کے دشمن اور مسلمانوں کے بدخواہ اور ان کے دین کے گواہ اور فرمان نبویؐ کی روئے خود ہی کافر اور اسلام سے خارج ہو جاتے ہیں۔ آپ کا فرمان ہے (تَبٰرَکَ لَا یَرْمِی رَجُلٌ رَجُلًا بِالْفُسُوقِ وَاَیُّ رَمٰیہٍ بِالْکُفْرِ اَلَا اُرْتَدَّتْ عَلَیْہِ اِنْ لَّمْ یَکُنْ صَاحِبَہُ کَذَلِکَ) (مشکوٰۃ شریف ص ۳۱۱ باب حفظ اللسان والغیۃ واثم) (یعنی) ”جو آدمی کسی آدمی پر فاسق اور کافر ہونے کی تہمت لگائے اور وہ ایسا نہیں ہے تو اس کا یہ کہنا اسی کے اوپر لوٹ کر آئے گا“ (مطلب یہ کہ وہ کہنے والا خود ہی فسق اور کافر ہو جائے گا۔)

نیز آنحضرتؐ کا فرمان ہے۔ من دعا رجلا بالكفر او قال عدو الله و لیس كذلك الا حار علیہ (مشکوٰۃ شریف باب حفظ اللسان فصل اول) (یعنی) کوئی شخص کسی کو کافر یا خدا کا دشمن بتلائے اور وہ ایسا نہیں ہے تو یہ قوس پٹ کر خود کہنے والے پر آئے گا۔ یعنی کہنے والا کافر اور خدا کا دشمن ہو جائے گا۔

کتب حدیث میں ہے کہ حضرت اسامہؓ نے میدان جنگ میں ایک کافر پر حملہ کیا اس نے فوراً لا الہ الا اللہ پڑھ لیا مگر حضرت اسامہؓ نے اس کا کام تمام کر لیا، جب آنحضرتؐ کو اطلاع ہوئی تو حضرت اسامہؓ نے دریافت کیا کہ لا الہ الا اللہ پڑھ لینے کے بعد جی کیوں قتل کر دیا؟ عرض کیا یا رسول اللہ! اس نے چند سحیہ یا قتل کر دیا تھا پھر میں نے جب اس پر حملہ کیا تو موت کے خوف سے کلمہ پڑھ لیا، آنحضرتؐ نے فرمایا کیا تو نے اس کا دل چیر کر دیکھ لیا تھا؟ کہ اس نے کلمہ صدقہ دس سے نہیں پڑھا ہے؟ اسامہؓ! قیامت کے روز جب یہ کلمہ توحید (لا الہ الا اللہ) اس کی طرف سے مدعی بن آئے گا تو کیا جواب دو گے؟ حضرت اسامہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے لئے مغفرت کی دعا کیجئے، اس کے جواب میں جی بار بار آنحضرتؐ یہی فرماتے رہے کہ قیامت کے روز کلمہ توحید کو کیا جواب دو گے؟ یہ دیکھ کر حضرت اسامہؓ ”تمنا کرنے لگے کہ کاش! میں آج ہی اسلام لایا ہوتا تو یہ گنہ اسلام کی حالت میں شمار نہ ہوتا اور میرا اسلام آج اس گناہ کو بخیر مردیتا (مسلم شریف ج ۱ ص ۶۸ باب تحریم قتل الکافر بعد قولہ لا الہ الا اللہ) اس واقعہ صریحاً غایت لینی چاہیے اور مسلمانوں کو کافروں سے مدد کرنے کی ناپاک کوشش سے باز آجانا چاہئے۔

الغرض خدا مان دین اور نیکی خدمت نبیؐ مدینے والے بچے اور خالص مسلمان ہیں، ان کی اعانت کرنا اور انہیں چاق و کوبہ کرنا، ایسا تدارکی کی دلیل ہے، خدا پاک یہ نیک کام کرنے والوں کی مدد اور اعانت کا قرآن مجید میں حکم دیتے ہیں۔ تعاونوا علی البر والتقویٰ (یعنی) نیکی و پرہیزگاری کے کاموں میں مدد کرو۔

خدا پاک جن لوگوں کا مدد نہ کرنا اور ان کی مدد و اعانت کا حکم دیتا ہو انہیں اور ان کے معاونین کو کافریت نے مانے اور اسلام سے خارج ماننے والے خدا اور رسولؐ کے نافرمان، اسلام اور اہل اسلام کے دشمن، آنحضرتؐ

کے تبلیغی مشن کو دھکا پہنچانے والے اور آیت کریمہ ”و کذلک جعلنا لکل نبی عدوا شیاطین الا بس والجن الخ (الا نعام)

ترجمہ:- (اور اس طرح ہم نے ہر نبی سے دشمن بہت سے شیطان پیدا کئے ہیں انسان اور جنوں میں سے جو بعض بعض کو دھوکہ دینے کے لئے خط اشاعت کرتے ہیں) اور حدیث نبوی ﷺ ضلوا فاضلوا (خود بھی گمراہ ہوئے اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا) (بخاری و مسلم بخاری کتاب العلم باب کیف یقبض العلم ج-۱ ص ۲۰) کے صحیح معنی میں مصداق ہیں۔
آعادنا اللہ منہا، خدا پاک ہدایت اور نیک توفیق عطا کرے، آمین) واللہ اعلم بالصواب۔

علمائے دیوبند پر رضا خانیوں کی بارانِ رحمت (نفرت و حقارت کی صورت میں):

(سوال ۷) فی الحال بھرونچ میں رضا خانی فرقہ کی کانفرنس ہوئی تھی، جس میں اس فرقہ کے مولوی حضرات حشمت علی وغیرہ نے علماء دیوبند کو سب و شتم کیا، کافر و مرتد اور اسلام سے خارج بتلایا اور کہا کہ سچے اہل سنت والجماعت ہم ہی ہیں، دیوبندی نہیں، وغیرہ بہت سی باتیں بیان کیں۔ تو سوال یہ ہے کہ بریلوی علماء، علمائے دیوبند کی کیوں مخالفت کرتے ہیں؟ اس کی تفصیل کریں، بہت سے لوگ تشویش میں ہیں۔

(الجواب) اہل حق اور صاحب کمال کو بدنام کرنے کی ناپاک کوشش اور ان کی طرف سے لوگوں کے دلوں میں نفرت پیدا کرنے کی ناجائز حرکت ہمیشہ سے اہل باطل اور نفس پرستوں کا شیوہ رہا ہے۔

باطل پرستوں نے پیغمبروں کو بدنام کیا اور مجرم ٹھہرایا، پہلے تین خلفاء راشدین کو اہل بیت کا دشمن بتلا کر کافر ٹھہرایا، چوتھے خلیفہ حضرت علیؓ کو خوارج نے کافر بتلایا، حضرت ابن عباسؓ پر قرآن شریف کی غلط تفسیر بیان کرنے کا الزام لگایا۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کو گمراہ اور امت کا دشمن اور امت کا شیطان کہا گیا اور ان کے قتل کو ستر جہاد سے افضل بتلایا، حضرت امام شافعیؒ کو اضر من ابلیس (شیطان سے زیادہ نقصان دہ) کا خطاب ملا۔

حضرت شیخ اکبر مکی الدین بن عربیؒ کے متعلق کہا گیا کہ کفرہ اشد من کفر الیہود والنصارى (ان کا کفر یہود و نصاریٰ کے کفر سے بھی زیادہ سخت ہے) اسی سلسلہ کی ایک کڑی چودھویں صدی کے مبتدعین کا (تبرائی فرقہ) ہے جو توحید باری تعالیٰ کے سچے مبلغین اور سنت رسول اللہ ﷺ کے صحیح محافظین دیوبندی بزرگوں کو اپنے نفس اور پیٹ کی خاطر مرتد بناتے پھرتے ہیں، خدا پاک انہیں ہدایت دے۔ (آمین)

ان کی مخالفت کی وجہ حسد اور کینہ ہے اور یہ شیطانی سنت ہے، شیطان نے حضرت آدم علیہ السلام کی عزت و عظمت دیکھ کر حسد کیا۔ ان کی اور ان کی اولاد کی دشمنی کے لئے کمر کسی حضرت ابو حازمؒ فرماتے ہیں کہ (لوگوں کی عادت میں یہ ہے کہ) اپنے سے بڑے عالم میں کیڑے نکالتے ہیں (یعنی ان کی عیب جوئی کرتے ہیں) تاکہ (دوسرے لوگ) ان سے نفرت کر کے انہیں چھوڑ دیں۔ (العلم والعلماء ص ۲۳۸)

حضرت یحییٰ بن معینؒ کے سامنے جب کہا جاتا کہ فلاں عالم حضرت امام ابو حنیفہؒ کی بدگوئی کرتا ہے تو آپ فرماتے ہیں۔

حسدوا الفتی اذا لم ينالوا سعيه
فالقوم اعداء له وخصوم
لوگ اس لئے ان کے دشمن بن گئے ہیں کہ ہم عمل میں ان کی برابری نہیں کر سکتے۔

كضرائر الحسناء قلن لو جهها
حسداً او بغياً انهما لنعم

(ان کی مثال کسی حسینہ کی سونکوں جیسی ہے کہ وہ حسد سے اس حسینہ کو کہتی ہیں کہ بہت بد صورت ہے) یہی صورت یہاں بھی ہے۔ علماء دیوبند خدا پاک کے فضل و کرم سے علم و عمل تقویٰ و طہارت اور تبلیغ دین و خدمت قرآن وحدیت اور سیاست میں جس کمال اور شہرت کے مالک ہیں اس کی ایک نظیر بھی مخالف گروہ میں نہیں مل سکتی۔ ہاتوا برہانکم ان کتم صادقین دیکھتے حدیث کی مشہور کتابیں۔ (۱) صحیح بخاری کی عربی شرح فیض اباری (تصنیف حضرت علامہ انور شاہ صاحب (۲) صحیح مسلم کی عربی شرح فتح الملبم (تصنیف مولانا شبیر احمد عثمانی (۳) ترمذی شریف کی عربی شرح عرف شذی (حضرت علامہ انور شاہ صاحب (۴) دوسری شرح الکوکب الدری (حضرت علامہ رشید احمد گنگوہی (۵) ابوداؤد شریف کی عربی شرح بذل الجہود (حضرت علامہ خلیل احمد انصاری مہاجر مدنی (۶) مشکوٰۃ شریف کی عربی شرح التعلیق النصح (مولانا محمد ادریس کاندھلوی) اس کے علاوہ ہدایہ، کنز الدقائق شرح وقایہ، نور الایضاح، شرح نقایہ، زاد الفقیر وغیرہ فقہ اور حدیث کی کتابوں کی شرح اور حواشی اور مستقل طور پر عربی تصنیفات کر کے شائع کرنے کا شرف علمائے دیوبند ہی کو حاصل ہے۔ ذلک فضل اللہ یو تہ من یشاء۔

اس شرف سے بریلوی فرقہ بالکل محروم ہے، مذکورہ کتب عربیہ سے عرب و عجم کے اسلامی ممالک فیض یاب ہو رہے ہیں دارالعلوم دیوبند کے شیخ الحدیث شیخ العرب والعجم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی روضہ رسول مقبول ﷺ کے جوار میں مسجد نبوی میں بیٹھ کر کئی سال تک عربوں کو قال اللہ اور قل اللہ رسول کا درس دیتے رہے،

ایں سعادت بزور بازو نیست
تائید تفسیر خدائے بخشندہ

مذکورہ بالا خدائی نعمتیں اور انعامات ربانی رضائے خانی دیکھ نہیں سکتے، علمائے دیوبند سے مخالفت کی یہ اسلامی وجہ ہے ان کا دعویٰ کہ سچے اہل سنت والجماعت ہم ہی ہیں، دوسرے نہیں ابومر کے دعوے کے، نند ہے، ابومر کو عرب کا سردار اور لیڈر بننے کا چسکہ تھا۔ مگر آنحضرت ﷺ کے مقابلہ میں ایسے ذلیل کی کیا حیثیت؟ اس نے حسد میں آ کر کہا کہ میں صحیح ملت حنیف اور دین ابراہیم پر ہوں اور آپ ﷺ جو دین ابراہیم پیش کر رہے ہیں اصلی ملت حنیف نہیں ہے، ایسا غلط پروپیگنڈہ کر کے جگہ جگہ پر آنحضرت ﷺ کا مقابلہ کیا، ایذا رسانی اور تکلیف دہی میں کمی نہیں رہی، مدینہ منورہ میں منافقین کو بہکا کر مسجد قوت اسلام (مسجد قبا) کے مقابلہ میں اپنی مطالب برآرنی کے لئے مسجد کے نام سے ایک مکان کی بنیاد ڈالی، آپ ﷺ کو بذریعہ وحی خبر ہوئی جس کی بنا پر آپ ﷺ نے اس مسجد کو ڈھا دینے کا حکم دیا۔ وہ مسجد مسجد ضرار کے نام سے مشہور ہے۔ قرآن مجید میں اس کا ذکر موجود ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتے ہیں: والذین اتخذوا مسجداً ضراراً وکثراً وافتریقا بین المؤمنین وارضاداً لمن حارب اللہ ورسولہ من قل ولیحلفن ان

إردنا إلا الحسنی واللہ یشہد انہم لکاذبون۔

ترجمہ: اور دین کو توں نے مسجد بنائی (اسلام اور مسلمانوں کو نقصان پہنچاے اور خدا عقیدہ پھیلانے اور مسلمانوں میں تفریق لانے کے لئے اور موقعہ دینے کے لئے اس شخص (ابو عامر) کو جو ابتدائی سے اللہ اور اس کے رسول کے لئے ہے۔
برکت ہے اور (یہ لوگ) قسمیں حاکمیں گئے کہ ہم نے اس سے محض بھڑائی ہی چاہی تھی اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے وہ بات
کہنوتے ہیں۔ (سورہ توبہ)

اسی طرح مسلمانوں میں پھوٹ ڈالنے اور ناشاقی پیدا کرنے اور اپنی مطلب برآری کے لئے رضا خانیوں نے اہل حق
کے مقابلہ میں رضا خانی جماعت کی بنیاد ڈالی ہے، اس کے علاوہ اور کوئی مقصد ذہن میں نہیں آتا۔ واللہ اعلم بالصواب۔
دیوبندی جماعت اصول اور عقائد میں حضرت امام ابوالحسن اشعری اور حضرت امام ابو منصور مہریری
کے متبع اور فروعات میں حضرت امام اعظم ابو حنیفہ کے مقصد ہے اور پیری مریدانہ تصوف میں۔ پشتیہ، قادریہ
تشیخیہ، سہروردیہ سلسلے کے نسبت رکھتی ہے۔ یہ حضرات سچے اہل سنت والجماعت ہیں، ان کے کارنامے اور
تسلیفات اس کی شاہد ہیں۔

اہل سنت والجماعت کی پہچان کیا ہے؟

حضرت غوث الاعظم فرماتے ہیں کہ: "فلسنة ما سنها رسول الله صلى الله عليه وسلم والجماعة
ما اتفق عليه اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في خلافة الائمة الاربعة الخلفاء الراشدين
المهديين رحمة الله عليهم اجمعين۔"

ترجمہ: سنت وہ طریقہ ہے جس پر اللہ کی رسول بھیجے گا مرنے والے اور جماعت وہ طریقہ ہے جس پر چارہاں خاندان
راشدین کے مبارک زمانے میں متفق تھے (غنیۃ الطالبین ج ۱ ص ۵۵) مذکورہ طریقہ پر چلنے والی اور اس کو پھیلاتے والی
کوئی جماعت ہے؟ دیوبندی یا رضا خانی؟ ناظرین انصاف کریں!

علمائے دیوبند کے سامنے سوہ حسنہ ہے، اس لئے کہ فرمان خداوندی ہے۔ لقد کان لکم فی رسول
اسوۃ حسنة تو رضا خانی مذہب کی بنیاد خلاف سنت اور بے اصل آبائی رسم و رواج پر ہے۔ یہ لوگ طریقہ مذکورہ
مقابلہ میں بدعت کو پروان چڑھاتے ہیں، قرآن شریف میں مراہق قوموں کے متعلق جگہ جگہ ارشاد ہے: "رادا قیل لہم
اتبعوا ما انزل اللہ قالوا بل نتبع ما وحا علیہ امانا"

ترجمہ: اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ خدا نے جو طریقہ نازل فرمایا ہے اس پر چلو تو کہتے ہیں کہ نہیں! ہم تو اس (طریقہ
پر) چلیں گے جس پر ہم نے اپنے آباؤ اجداد کو پایا ہے۔ (سورہ بقرہ)

اس کے مقابلہ میں دیوبندی حضرات خلاف سنت آباؤ اجداد کے بے اصل رسومات کو نہیں مانتے، رشت
مناست کرتے ہیں، تو رضا خانی بدعتی جماعت ان کی غیبت کرتی ہے حضرت غوث اعظم فرماتے ہیں۔ "فعلاہم
اہل البدعة الوقیعة فی اہل الاثر (یعنی) اہل بدعت کی نشانی یہ ہے کہ حدیث اور تعامل سچی بہ پر عمل کرنے والے
کی غیبت کریں۔ (غنیۃ الطالبین ج ۱ ص ۹۶)

عمر خیام نے ایک فارسی رباعی میں ایسے گمراہوں کو جواب دیا ہے۔

با این دوسر نادان کہ چنان می دانند
اہل جہل کہ دانائے جہاں ایشانند
خوش باش کہ خرنی ایشان بمثل
ہر کہ نہ خراست کافرش می دانند

ترجمہ: بعض آدمی جہالت و حماقت سے اپنے کو عالم خیال کرتے ہیں حالانکہ وہ عالم نہیں ہوتے۔ اور وہ اپنے گمراہی پن کی وجہ سے ان لوگوں کو جو ان جیسے گمراہ نہیں کافر جانتے ہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مولوی احمد رضا خان صاحب کا اکابر علماء دیوبند پر کذب و افتراء اور اس کا مفصل جواب:

(سوال ۸) ہماری مسجد کے امام صاحب بدعت نواز ہیں بلکہ اپنے اقوال و افعال سے بدعتوں کی ترویج اور امتاعت میں کوشاں رہتے ہیں، اور رضا خانی علماء کی طرح وہ بھی اکابر علماء دیوبند حضرت نانوتوی، حضرت گنگوہی، حضرت سہروردی، حضرت تھانوی کو برا بھلا بلکہ کافر و مرتد تک کہتے ہیں (معاذ اللہ) اور وہ اس بات پر بڑی پختگی سے قائم ہیں اس وجہ سے مسجد میں اختلاف ہو گیا ہے اور دو فریق دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہ لوگ ہمارے اکابر کی طرف جو باتیں منسوب کر کے کفر کے فتوے دیتے ہیں ان باتوں کی حقیقت کیا ہے؟ ایسا معلوم ہوا ہے کہ اکابر علماء دیوبند نے ان تمام باتوں کو اپنے اوپر الزام قرار دیتے ہوئے ان غلط باتوں سے اپنی براءت کا اظہار فرمایا ہے، اگر یہ صحیح ہے تو آپ ان تمام باتوں کو مفصل تحریر فرمادیں امید ہے کہ آپ کا فتویٰ آنے پر انشاء اللہ بہت سے مسلمان ان کی دھوکہ دہی اور فریب کاری سے بچ جائیں گے اور اصل حقیقت ان کے سامنے آ جائے گی، نیز وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ علماء عرب نے بھی علماء دیوبند کی تکفیر کی ہے، کیا یہ صحیح ہے؟ امید ہے کہ آپ مفصل جواب تحریر فرمائیں گے مینواتو جروا۔

(الجواب) حامدا و مصلیا و مسلما، اکابر علماء دیوبند کی طرف جو عقائد منسوب کئے گئے ہیں وہ بالکل غلط اور بے بنیاد ہیں، وہ حضرات ان عقائد باطلہ سے بالکل بری ہیں، بلکہ ان حضرات نے ان عقائد باطلہ سے بیزاری کا اظہار کیا ہے اور زبانی و تحریری اعلان کیا ہے کہ رضا خانی ہماری طرف جو عقائد منسوب کرتے ہیں وہ ہمارے عقائد نہیں ہیں اور ہم خود ایسے شخص کو جو یہ عقائد باطل رکھتا ہو کافر سمجھتے ہیں، ان اعلانات اور براءت کے بعد بھی ان کی طرف یہ عقائد منسوب کرنا اور معاذ اللہ ایسے خاصان خدا کو کافر و مرتد کہنا کسی طرح ایک امام مسجد بلکہ ایک کلمہ گو کے شایان شان نہیں ہو سکتا۔

حقیقت یہ ہے کہ اکابر علماء دیوبند کی جن جن عبارتوں کو نقل کر کے ان پر اعتراضات کئے ہیں اور کفر کے فتویٰ لگائے ہیں ان تمام عبارتوں کے نقل کرنے اور ان کی تشریح میں صریح خیانت سے کام لیا گیا ہے اور ان کو لعنة اللہ عسی الکاذبین کا بھی خیر نہیں رہا ہے، اختصار کے پیش نظر ہم یہاں صرف حضرت نانوتوی کی تحذیرات کی عبارت نقل کرنے میں جو خیانت کی ہے اس کو واضح کریں گے اور حضرت نانوتوی کی عبارت کا صحیح مطلب اختصار کے ساتھ پیش کریں گے اور خود حضرت نانوتوی کا بیان نقل کریں گے، بقیہ تین حضرات نے جو بیانات دیئے ہیں صرف

انہی کے نقل پر اکتفا کریں گے۔

حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمہ اللہ پر یہ بہتان تراشا گیا ہے کہ آپ (معاذ اللہ) ختم نبوت زمانی کے منکر ہیں، چنانچہ مولوی احمد رضا خان صاحب نے حسام الحرمین میں لکھا ہے:-

قاسم نانوتوی جس کی تحذیر الناس سے اس نے اپنے اس رسالہ میں لکھا ہے۔

”بلکہ بالفرض آپ کے زمانہ میں بھی کہیں اور کوئی نبی ہو جب بھی آپ کا خاتم ہونا بدستور باقی رہتا ہے بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی بھی کوئی نبی پیدا ہو تو بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا، عوام کے خیال میں رسول اللہ کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ سب میں آخر نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن ہے کہ تقدم یا تاخر زمانہ میں بالذات کچھ فضیلت نہیں الخ۔“ (حسام الحرمین مع تمہید ایمانی ص ۱۰۱)

تحذیر الناس کی عبارت نقل کرنے میں بے انتہا خیانت سے کام لیا گیا ہے، جو عبارت حسام الحرمین میں مسلسل پیش کی گئی ہے، درحقیقت یہ پوری عبارت کتاب کے تین مختلف صفحات کے متفرق فقروں سے جوڑ کر بنائی گئی ہے، چنانچہ اس عبارت میں۔

(۱) ”بلکہ اگر بالفرض آپ کے زمانہ میں بھی کہیں اور کوئی نبی ہو جب بھی آپ کا خاتم ہونا بدستور باقی رہتا ہے۔“ یہ فقرہ صفحہ نمبر ۱۴ سطر نمبر ۱۵-۱۶-۱۷ کا ہے۔ (تحذیر الناس مطبوعہ قاسمی پریس دیوبند)

(۲) ”بلکہ اگر بعد زمانہ نبوی بھی کوئی نبی پیدا ہو تو بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا۔“ یہ عبارت صفحہ نمبر ۲۸ سطر نمبر ۷-۸ کی ہے۔

(۳) عوام کے خیال میں تو رسول اللہ ﷺ کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ سب میں آخری نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن ہے کہ تقدم یا تاخر زمانہ میں بالذات کچھ فضیلت نہیں۔ یہ عبارت صفحہ نمبر ۳ سطر نمبر ۴-۵ کی ہے۔

ناظرین ملاحظہ کریں کتنی صریح خیانت ہے لعنة الله على الكاذبین کا بھی خیال نہیں ہے۔ حضرت نانوتوی پر افتراء کرنے اور کفریہ مضمون بنانے کے لئے کتاب کے متفرق صفحات سے عبارت اخذ کر کے اس طرح پیش کی گئی ہے کہ دیکھنے والا یہ سمجھے کہ بعینہ یہ عبارت تحذیر الناس کی ہے، حالانکہ یہ مسلسل عبارت تحذیر الناس میں نہیں ہے، مزید خیانت یہ کہ فقروں کی ترتیب بھی بدل دی ہے اس طرح کہ صفحہ نمبر ۱۴ کا فقرہ پہلے لکھا ہے اس کے بعد صفحہ نمبر ۲۸ کا پھر صفحہ نمبر ۳ کا کیا مجد ایسے ہی ہوتے ہیں اور ان کے ایسے کارنامے ہوتے ہیں۔ انا لله وانا اليه راجعون ایسے تصرف سے ہر ایک کے کلام میں بلکہ کلام اللہ میں بھی معانی کفریہ پیدا کئے جاسکتے ہیں، کوئی بددین معاذ اللہ تصرف نے یوں نہ کر سکتا ہے ان الذین امنوا و عملوا الصلحت اولئک اصحاب النار هم فیہا خالدون (معاذ اللہ)

حقیقت یہ ہے کہ حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمہ اللہ جناب رسول اللہ ﷺ کے لئے تین قسم کی خاتمیت ثابت فرما رہے ہیں، خاتمیت ذاتی، خاتمیت زمانی اور خاتمیت مکانی۔

خاتمیت زمانی:

یعنی آپ کا زمانہ نبوت اس عالم مشاہدہ میں تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے آخر میں ہے، آپ کے بعد

کوئی نبی نہ ہوگا (حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریف لائیں گے وہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شریعت پر عمل کریں گے ان کے تشریف لانے سے آپ کے آخری نبی اور نبی آخر الزماں ہونے پر کوئی اثر نہیں پڑ سکتا) آپ کا آخری نبی ہونا ایسا مسلم اور اجماعی عقیدہ ہے کہ اس کا انکار ہی نہیں کیا جاسکتا، اگر کوئی انکار کرے بلکہ شبہ کرے تو وہ بلاشبہ کافر ہے۔

خاتمیت مکانی:

یعنی یہ زمین جس میں جناب رسول اللہ ﷺ جلوہ افروز ہوئے وہ تمام زمینوں میں بااثر اور آخری ہے اس کے اوپر کوئی زمین نہیں تو مکانی اعتبار سے بھی آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام خاتم ہیں۔

خاتمیت ذاتی جس کو خاتمیت مرتبی بھی کہتے ہیں یعنی جناب رسول اللہ ﷺ وصف نبوت کے ساتھ بالذات متصف ہیں اور دوسرے انبیاء علیہم الصلوٰۃ موصوف بالعرض۔ دیگر انبیاء علیہم السلام کی نبوت آپ کا فیض ہے پر آپ کی نبوت کسی کا فیض نہیں۔

مطلب یہ ہے کہ جس قدر کمالات اور مراتب قرب الہیہ ہیں وہ سب آپ میں بالذات موجود ہیں اور دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام واولیاء کرام بلکہ جملہ مخلوقات کو جو کمالات حاصل ہوئے وہ آپ نبی ذات اقدس کے واسطہ سے حاصل ہوئے، تو آپ اس حیثیت سے بھی خاتم ہیں کہ تمام کمالات اور مراتب قرب و کمال آپ پر ختم ہیں۔ جو مضمون حضرت نانوتوی قدس سرہ بیان فرما رہے ہیں یہی مضمون مولانا روم رحمۃ اللہ علیہ نے بھی بیان فرمایا ہے۔
وعظ الظہور میں ہے۔

بہر ایں خاتم شد است او کہ بجود
مثل او نے بود ونے خواہند بود

آپ اس سبب سے خاتم ہوئے ہیں کہ فیوض و علوم کے جو دو عطا میں آپ کا مثل نہ ہوا اور نہ ہوگا، کمالات کے تمام مراتب آپ پر ختم ہو گئے، اس کا یہ مطلب نہیں کہ آپ (صرف) خاتم زمانی ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ آپ خاتم مطلق ہیں زمانا بھی اور کمالا بھی۔ اور خاتمیت کے یہ معنی جو اس شعر میں معہ شعر مابعد کے مذکور ہیں وہ وہ ہیں جو حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے تحذیر الناس میں بیان فرمائے ہیں جس پر مبتدعین نے مولانا کے خلاف بے حد شور مچایا ہے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اشعار مولانا کو ملے نہیں ورنہ سہولت کے ساتھ فرما دیتے کہ خاتمیت کے یہ معنی بیان کرنے میں میں تنہا نہیں ہوں، مولانا روم نے بھی اس کو لیا ہے۔ قال۔

چونکہ در صنعت برو استاد دست
نے تو گوئی ختم صنعت بر توست

تمثیل کے طور پر فرماتے ہیں کہ دیکھو جب کسی صنعت (فن) میں استاد سبقت لے جاتا ہے تو تم اس کو کہتے نہیں؟ یعنی یہ کہتے ہو کہ یہ صنعت آپ پر ختم ہے، اسی طرح حضور ﷺ خاتم کمالات ہیں یعنی آپ کا مثل کمالات میں کوئی نہیں ہے، پس یہ معنی ہیں ذاتی خاتمیت کے، یعنی ختم زمانہ کے ساتھ آپ اس طرح بھی خاتم ہیں۔

(وعظ الظہور ص ۵۷ حضرت تھانوی)

جب آپ کے لئے نبوت بالذات ثابت ہے تو یہ وصف آپ کے لئے لازم ہوا آپ اس وقت نبی ہی تھے جب کہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام پیدا نہیں ہوئے تھے۔ چنانچہ خود حضور پاک ﷺ ارشاد فرماتے ہیں کنت نبی و آدم بین الماء والطين (۱) اور سلسلہ نبوت آپ پر ختم ہو چکا ہے، لہذا آپ کے بعد کوئی دوسرا نبی نہیں ہوگا۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا لا نبی بعدی لیکن بطریق فرض سمجھو کہ اگر بفرض محال حضور ﷺ کے زمانہ میں یہ آنحضرت ﷺ کے بعد کوئی نبی پیدا ہو تو بھی آپ خاتمہ الاتی ہونے کی حیثیت سے خاتم النبیین رہیں گے۔ اس میں کوئی فرق نہیں آئے گا اس کا ہرگز ہرگز یہ مطلب نہیں کہ آپ کے لئے ختم زمانی ثابت نہیں بلکہ ختم زمانی تو آپ کے قرآن احادیث اور اجماع سے ثابت ہے، یہاں تو صرف یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ آپ کا منبع انعمات اللہ علیہ وہ وصف ہے کہ اگر کسی محال اور ناممکن بات کو بھی فرض کر لو جب بھی وہ وصف آپ کے لئے بدستور باقی رہتا ہے اور حضرت مائتوی رحمہ اللہ نے جو تعبیر اختیار فرمائی ہے قرآن مجید میں بھی بعینہ یہ تعبیر موجود ہے ارشاد خداوندی ہے۔

قل ان کان للرحمن ولد فانا اول العابدین۔

ترجمہ:- اے خدا کے رحمان کے لئے ولد (بچہ) ہوتا تو سب سے پہلے اس کی عبادت کرنے والا میں ہوتا۔
فوائد عثمانی میں ہے۔ یعنی اس سے بڑھ کر ظلم کیا ہوگا کہ اللہ کے لئے بیٹے بیٹیاں تجویز کی جائیں، آپ جب دہشتہ اگر بفرض محال خدا کے اولاد ہو تو پہلا شخص میں ہوں جو اس کی اولاد کی پرستش کرے۔ (فوائد عثمانی) اور یہ بات بالکل واضح ہے کہ اللہ کے لئے ولد کا ہونا بالکل محال ہے لہذا یلدد لم یولد میں صاف اعلان ہے کہ اس کی کوئی اولاد نہیں، اسی طرح حضرت مائتوی کے مضمون کا مقصود ہے۔

یہ مختصر مضمون تحذیر الناس کی اس تقریر کا خلاصہ ہے جس میں آنحضور ﷺ کی خاتمیت ذاتی کو ثابت فرمایا ہے۔ اب حضرت مائتوی کی عبارت ”اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی بھی کوئی نبی پیدا ہو تو بھی خاتمیت محمدی میں فرق نہ آئے گا“ کا مطلب اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ اس عبارت میں خاتمیت سے مراد خاتمیت ذاتی ہے، اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ خاتمیت زمانی کا انکار فرما رہے ہیں۔ خاتمیت زمانی تو آپ کا عقیدہ ہے اور آپ خود اپنے شخص کو کافر اور خارج از اسلام سمجھتے ہیں جو آنحضرت ﷺ کو خاتم النبیین زمانی نہ مانے، اور آپ کے بعد کسی نبی نے آنے کو جواز سمجھے، تحذیر الناس میں اول سے آخر تک ایک لفظ بھی ایسا نہیں ہے جس سے آنحضرت ﷺ کی خاتمیت زمانی کا انکار نکل سکے بلکہ تحذیر الناس کا تو موضوع ہی آنحضرت ﷺ کی ہر قسم کی خاتمیت ذاتی، زمانی، مکانی کی تساہل و حفاظت ہے بالخصوص ختم نبوت زمانی کے متعلق تو اس میں نہایت صاف اور واضح تصریحات ہیں، اس کی عبارتیں ملاحظہ کی جاسکتی ہیں، اور پھر تحذیر الناس ہی پر منحصر نہیں حضرت مرحوم کی دوسری تصانیف میں بھی بکثرت اس قسم کی بات موجود ہیں، محض بطور نمونہ منظرہ ثبیبہ کی چند عبارتیں ملاحظہ ہوں۔

(۱) یہ حدیث مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین مسوات اللہ و ما ملایہ میں ان الفاظ سے منقول ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قالوا یا رسول اللہ صلی علیہ وسلم لک النبوة قبل و آدم بین الروح والجسد، دیگر لفاظ سے یہ بھی وعن العرباض بن ساریہ عن رسول اللہ صلی علیہ وسلم قال ابی عبد اللہ مکتوب حاتمہ السی و ان آدم لیسجد فی طسہ الحج مشکوٰۃ ص ۵۱۳

(۱) حضرت خاتم المرسلین کی خاتمیت زمانی تو سب کے نزدیک مسلم ہے اور یہ بات سب کے نزدیک مسلم ہے کہ آپ اول المخلوقات ہیں۔ (مناظرہ عجیبہ ص ۳۹)

(۲) خاتمیت زمانی اپنا دین و ایمان ہے، ناحق کی تہمت کا البتہ کچھ مدج نہیں۔ (مناظرہ عجیبہ ص ۳۹)

(۳) خاتمیت زمانی سے محض انکار نہیں بلکہ یہ کہنے کے مروج کے لئے کنجائش انکار نہ چھوڑی، فضیلت کو اقرار، جلد اقرار کرنے والوں کے پاؤں جمائے اور بیوں کی نبوت پر ایمان ہے پر رسول اللہ ﷺ کے برابر کسی کو نہیں سمجھتا۔ (مناظرہ عجیبہ ص ۵۰)

(۴) ہاں یہ مسلم ہے کہ خاتمیت زمانی اجمالی عقیدہ ہے۔ (مناظرہ عجیبہ ص ۶۹)

(۵) بعد رسول اللہ ﷺ کسی اور نبی ہونے کا احتمال نہیں، جو اس میں تامل کرنے والے کافر سمجھتے ہوں۔ (مناظرہ عجیبہ ص ۱۰۳)

ان تمام عبارات کو بغور ملاحظہ فرمائیے، کیا اس کے بعد بھی آپ کی طرف یہ غلط عقیدہ منسوب کرنا صحیح ہوتا ہے؟

قطب العالم حضرت اقدس مولانا رشید احمد شاہی قدس سرہ پر یہ بہتان تراشا گیا ہے کہ آپ نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ (معاذ اللہ) خدا تعالیٰ کذب (جھوٹ) بولتا ہے۔

آپ پر یہ صراحت بہتان و نرا ہے، آپ اپنی زندگی میں اس کا انکار فرماتے رہے ہیں اور تحریر فرمایا ہے کہ: "شخص یہ ناپاک عقیدہ رکھے یا زبان سے یہ ناپاک کلمہ کہے وہ کافر ہے۔
ملاحظہ ہو فتاویٰ رشیدیہ میں ہے۔"

استفتاء:

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ذات باری تعالیٰ عز اسرہ موصوف بحسب کذب ہے یا نہیں، اور خدا تعالیٰ جھوٹ بولتا ہے یا نہیں؟ اور جو شخص خدا تعالیٰ کو یہ سمجھے کہ وہ جھوٹ بولتا ہے وہ کیسا ہے؟ بینوا تو جردا۔

(الحواب) ذات پاک حق تعالیٰ جل جلالہ کی پاک و منزہ ہے اس سے کہ متصف بصفات کذب کیا جائے، معاذ اللہ تعالیٰ اس کے کلام میں ہرگز نہ لڑنا ہے کذب کا نہیں ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ومن اصدق من اللہ فیما لا یؤخض حق تعالیٰ کی نسبت یہ عقیدہ رکھے یا زبان سے کہے کہ وہ کذب بولتا ہے وہ قطعاً کافر ہے، ملعون ہے اور مخالف قرآن اور حدیث کا اور اجماع امت کا وہ ہرگز مؤمن نہیں۔ تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً الخ فتاویٰ رشیدیہ ج ۱ ص ۱۸

تاج المحدثین، سراج المناظرین حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہانپوری مہاجر مدنی رحمہ اللہ پر یہ افتراء کیا گیا ہے کہ انہوں نے براہین قاطعہ میں یہ لکھا ہے کہ شیطان لعین کا سم (معاذ اللہ) رسول اللہ ﷺ کے سم سے زیادہ

یہ اعتراض بھی بالکل بے حقیقت اور سراسر بہتان ہے۔ اس اعتراض کے متعلق خود حضرت مولانا خلیل احمد صاحب رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا تھا، آپ نے اس کا جواب تحریر فرمایا ہے، وہ سوال و جواب "الحجاب الممدد" میں

شائع ہو چکا ہے، کچھ اختصار کے ساتھ اسے یہاں نقل کیا جاتا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بخدمت شریف مخدوم و مکرم جناب مولانا مولوی خلیل احمد صاحب مدرس اول مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور
دامت برکاتہم۔

بعد عرض تحیہ ماثورہ عرض ہے کہ مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی، حسام الحرمین میں آپ کی نسبت یہ
تحریر فرماتے ہیں کہ آپ نے اپنی کتاب براہین قاطعہ میں تصریح کی ہے کہ ابلیس کا علم نبی ﷺ کے علم سے زیادہ ہے
(معاذ اللہ) امور ذیل دریافت طلب ہیں۔

(۱) کیا اس مضمون کی آپ نے اپنی کتاب براہین قاطعہ میں یا کسی دوسری کتاب میں تصریح فرمائی ہے؟
(۲) اگر تصریح نہیں کی تو بطریق نزوم کے اشارۃً یا کنایۃً بھی یہ مضمون آپ کی عبارت سے مفہوم ہوتا ہے یا
نہیں؟

(۳) اگر آپ نے یہ مضمون نہ صراحتہً بیان فرمایا نہ اشارۃً نہ کنایۃً آپ کے کلام کو لازمہً آپ کی مراد تو جو
شخص ایسا اعتقاد رکھے کہ سرور عالم ﷺ کے علم سے ابلیس کا علم زیادہ ہے اس کو آپ مسلمان جانتے ہیں یا کافر؟
(۴) جس عبارت کو خان صاحب بریلوی براہین قاطعہ سے نقل کرتے ہیں اس عبارت کا صحیح مطلب یہ
ہے؟ بنیو اتوجروا۔

الجواب ومنہ الوصول الی الصواب

مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی نے بندہ پر جو الزام لگایا ہے وہ بالکل بے اصل اور لغو ہے میں اور
میرے اساتذہ ایسے شخص کو کافر و مرتد و ملعون جانتے ہیں جو شیطان علیہ اللعن کیا کسی مخلوق کو بھی جناب سرور عالم ﷺ
سے علم میں زیادہ کہے، چنانچہ براہین قاطعہ ص ۴ میں یہ عبارت موجود ہے، پس کوئی ادنیٰ مسلم بھی فخر عالم ﷺ کے
تقرب اور شرف و کمالات میں کسی کو آپ کا مماثل نہیں جانتا، خان صاحب بریلوی نے یہ مجھ پر اتہام لگایا ہے اس کا
حساب تو روز جزاء ہوگا۔ یہ کفری مضمون کہ شیطان علیہ اللعن کا علم نبی ﷺ کے علم سے زیادہ ہے، براہین کی کسی عبارت
میں نہ صراحتہً ہے نہ کنایۃً انی قول غرض خان صاحب بریلوی نے محض اتہام اور کذب بندہ کی طرف منسوب کیا
ہے مجھ کو تو کبھی مدت العمر اس کا وسوسہ بھی نہیں ہوا کہ شیطان کیا کوئی ولی اور فرشتہ بھی آپ کے علوم کی برابری کر سکے،
چہ جائیکہ وہ علم میں زیادہ ہو۔ یہ عقیدہ خان صاحب نے بندہ کی طرف منسوب کیا ہے کفر خالص ہے اس کا مطالبہ خان
صاحب سے روز جزاء ہوگا، میں اس سے بالکل بری اور پاک۔ وکفی باللہ شہیداً۔

اہل اسلام عبارات براہین قاطعہ کو بغور ملاحظہ فرمائیں، مطلب صاف اور واضح ہے۔

حررہ خلیل احمد

مہر: خلیل احمد۔ (از: اسحاق المدرار)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف یہ منسوب کیا گیا کہ انہوں نے حفظ الایمان

میں یہ لکھا ہے۔ ”غیب کی باتوں کا علم جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کو ہے ایسا ہر بچہ ہر پاگل بلکہ ہر جانور ہر چار پایہ کو حاصل ہے۔“ (نعوذ باللہ)

یہ بھی حضرت تھانویؒ پر اتہام اور الزام ہے، حفظ الایمان پر اس اعتراض کے متعلق خود حضرت تھانوی رحمۃ اللہ سے استفتاء کیا گیا، حضرت نے جو جواب دیا وہ وسط البنان اور السحاب المدرار میں طبع ہو چکا ہے، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اسے بھی یہاں نقل کر دیا جائے۔

بخدمت اقدس حضرت مولانا المولوی الحافظ الحاج الشاہ اشرف علی صاحب مدت فیوض العالیہ۔

بعد سلام مسنون عرض ہے کہ مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی یہ بیان کرتے ہیں اور حسام الحرمین میں آپ کی نسبت یہ لکھتے ہیں کہ آپ نے حفظ الایمان میں اس کی تصریح کی ہے کہ غیب کی باتوں کا علم جیسا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کو ہے ایسا ہر بچے اور ہر پاگل بلکہ ہر جانور ہر چار پایہ کو حاصل ہے اس لئے امور ذیل دریافت طلب ہیں۔

(۱) آیا آپ نے حفظ الایمان میں یا کسی کتاب میں ایسی تصریح کی ہے؟

(۲) اگر تصریح نہیں کی تو بطریق لزوم بھی یہ مضمون آپ کی کسی عبارت سے نقل سکتا ہے۔

(۳) آیا ایسا مضمون آپ کی مراد ہے؟

(۴) اگر آپ نے نہ ایسے مضمون کی تصریح فرمائی نہ اشارۃً مفاد عبارت ہے، نہ آپ کی مراد ہے تو ایسے شخص

کو جو یہ اعتقاد رکھے یا صراحتاً یا اشارۃً کہے اسے آپ مسلمان سمجھتے ہیں یا کافر؟ مینواتو جروا۔

بندہ محمد مرتضیٰ حسن عفی اللہ عنہ۔

الجواب مشفق مكرم سلمہم اللہ تعالیٰ اسلام علیکم

آپ کے خط کے جواب میں عرض کرتا ہوں کہ میں نے یہ خبیث مضمون (غیب کی باتوں کا علم جیسا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کو ہے) ہر بچہ کو اور ہر پاگل بلکہ ہر جانور اور ہر چار پایہ کو حاصل ہے) کسی کتاب میں نہیں لکھا اور لکھنا تو درکنار میرے قلب میں بھی اس مضمون کا کبھی خطرہ نہیں گذرا۔

(۲) میری کسی عبارت سے یہ مضمون لازم نہیں آتا، چنانچہ اخیر میں عرض کروں گا۔

(۳) جب میں اس مضمون کو خبیث سمجھتا ہوں اور میرے دل میں کبھی اس کا خطرہ نہیں گذرا جیسا کہ

اوپر معروض ہوا تو میری مراد کیسے ہو سکتا ہے؟

(۴) جو شخص ایسا اعتقاد رکھے یا بلا اعتقاد صراحتاً یا اشارۃً یہ بات کہے اس شخص کو خارج از سلام سمجھتا

ہوں کہ وہ تکذیب کرتا ہے نصوص قطعیہ کی اور تنقیص کرتا ہے حضور سرور عالمؐ کی۔ یہ تو جواب ہوا آپ

کے سوالات کا۔ الی قولہ۔ میرا میرے سب بزرگوں کا عقیدہ اور قول ہمیشہ سے آپ ﷺ کے افصل المخلوقات

فی جمیع الکمالات العلمیہ والعملیہ ہونے کے باب میں یہ ہے۔

بعد از خدا بزرگ تونی قصہ مختصر

(نہضت البنان مع حفظ الایمان ص ۱۰۹)

مولوی نذیر احمد خان رام پوری نے برائین قطعہ کی عبارات سے غلط مطلب نکال کر ایک خط مع چند اعتراضات سید الطائفہ حضرت شاہ حاجی احمد اوداند مہاجر کی قدس سرہ کی خدمت میں روانہ کیا اور اس میں بہت کچھ سبب و تتم تکفیر و تھلیل کے الفاظ لکھے۔ ہم یہاں ان میں سے چند اعتراضات اور حضرت حاجی صاحب رحمہ اللہ کا جواب موقع کی مناسبت سے نقل کرتے ہیں۔

پہلا اعتراض:

برائین قطعہ میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے کذب مومن ہے۔ اس مسئلہ کی وجہ سے کتب انہیہ میں احتمال جھوٹ کا پیدا ہو سکتا ہے، یعنی مخالفین کہہ سکتے ہیں کہ شاید یہ قرآن ہی جھوٹا ہے اور اس کے احکام ہی غلط ہیں، اور برائین قطعہ کی اس تحریر کی وجہ سے بہت لوگ گمراہ ہو گئے۔

دوسرا اعتراض:

برائین قطعہ میں رسول اللہ ﷺ کو بشریت میں جملہ مخلوقات کے برابر کہہ کر حضرت ﷺ کو سب کے برابر کر دیا۔ اور ہمارے فرعون بھی اس اعتبار سے آنحضرت ﷺ کے برابر ہو گئے، یہ کفر کی بات ہے۔

تیسرا اعتراض:

برائین قطعہ میں مجس میاں کو بدعت ضلالت کہا اور فاتحہ اور محفل میاں کرنے والوں کو بنود اور روافض لکھا ہے۔

نقل خط حضرت حاجی صاحب قدس سرہ

بسم الله الحليم القدير الديان الذي كشف بمحض فضله على من اصطفى من عباده حقائق العلوم والبيان ونصبي ونسلم على عباده الذين اصطفى لا سيما على اشرف الرسل و الانبياء سيدنا محمد بن المصطفى وآله وصحبه النجباء الا ثقباء اما بعد
از قبہ امہ اللہ چشتی فرقی عنانہ عند خدمت مولوی نذیر احمد خان صاحب بعد سلام تحیۃ اسلام آنکہ آپ کا خط آیا مضمون سے مطمع ہوا کہ چند نقص و جوہرے مہتر نے جواب نہ تھا مگر بغرض اصلاح و توثیح مطلب برائین قطعہ بلا تشدد و کچھ لکھا جاتا ہے شاید اللہ تعالیٰ اُنتے پہنچا دے۔ ان اریدہ الا الا صلاح ما استطعت وما توفیقی الا باللہ۔

جواب اول:

واضح ہو کہ امر کان کذب کے جو معنی آپ نے سمجھے ہیں وہ تو بالاتفاق مردود ہیں چنی اللہ کی طرف وقوف کذب کا قائل ہونا باطل ہے، اور خلاف ہے نص صریح ان ومن اصدق من اللہ حدیثاً وان اللہ لا یخلف لمیعاد وغیرہما آیات کہ وہ ذات پاک مقدس ہے شائبہ نقص و کذب وغیرہ سے رہا خلاف علماء کا جو دربارہ وقوع یا عدم وقوع خلاف وعید ہے جس کو صاحب برائین قطعہ نے تحریر کیا ہے وہ دراصل کذب نہیں صورت کذب ہے،

اس کی تحقیق میں طول ہے۔ الحاصل امکان کذب سے مراد دخول کذب تحت قدرۃ باری تعالیٰ ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے جو وعدہ و وعید فرمایا ہے اس کے خلاف پر بھی قادر ہے اگرچہ وقوع اس کا نہ ہو، امکان کو وقوع لازم نہیں، بلکہ ہوسکتا ہے کہ کوئی شی ممکن بالذات ہو اور کسی وجہ خارجی سے اس کو استحالة لاحق ہو اور چنانچہ اہل حق پر مخفی نہیں پس مذہب جمیع محققین اہل اسلام صوفیاء کرام و علماء عظام کا اس مسئلہ میں یہ ہے کہ کذب داخل تحت قدرت باری تعالیٰ ہے پس جو شہادت آپ نے وقوع کذب پر متفرع کئے تھے وہ مندرج ہو گئے۔ کیونکہ وقوع کا کوئی قائل نہیں الخ۔

محبوب بحالی حضرت غوث اعظم شاہ عبد القادر جیلانی قدس سرہ نے بھی اسی طرح تحریر فرمایا ہے ملاحظہ ہو الطاعة عمل الجنة والمعصية عمل النار وبعد ذلك الا مزاليد ان شاء ائتاب واحدا منا بعير عمل. فذاك اليه. فعال لما يريد. لا يسئل عما يفعل وهم يسألون. لو ادخل واحدا من الانبياء والصالحين النار كان عادلا وكان ذلك الحجة البالغة. يجب علينا ان نقول صدق الامير. ولا نقول لم وكيف. هذا يحوز ان يكون ولو كان عن عدل وحق. وهو شئ لا يكون ولا يفعل شيئا من ذلك.

یعنی۔ جنت (حاصل ہونے) کا مکمل تو طاعت ہی ہے اور دوزخ کا مکمل معصیت۔ اس کے بعد اختیار خدا ہے کہ اگرچہ ہے تو عمل کے بغیر ہی کسی کو ثواب دے دے اور چاہے تو عمل کے بغیر کسی کو عذاب دے۔ وہ مالک و مختار ہے۔ وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے، اس کے کئے کی اس سے باز پرس نہیں ہو سکتی، اور دوسروں سے باز پرس ہوگی، اگر وہ انبیاء اور صالحین میں سے کسی کو دوزخ میں ڈال دے تب بھی وہ عادل ہی رہے گا اور یہ جنت بالغہ ہوگی (کہ مالک اپنی ملک میں جو چاہے تصرف کرے) ہمارے اوپر واجب ہے کہ یوں کہیں کہ حاکم بہر حال سچا ہے اور ہم چون و چرا نہیں کر سکتے۔ ایسا ہونا (کہ حق تعالیٰ مستحق جنت و دوزخ میں ڈال دے) امکان اور جواز کے درجہ میں ضرور داخل ہے اور اگر ایسا ہو تو عین انصاف اور حق ہوگا (ظلم یا کذب نہ ہوگا) البتہ یہ ایسی بات ہے کہ وقوع میں نہ آئے گی اور وہ ایسی بات کرے گا نہیں (الفتح الربانی ص ۳۷۳ مجلس نمبر ۶۱)

نیز فرماتے ہیں۔ وذلك لان الله عز وجل لا يجب عليه لاحد حق ولا يلزمه الوفاء بالعهد - الخ یعنی یہ بات اس لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ پر کسی کا کوئی حق واجب نہیں اور نہ کسی وعدہ کو پورا کرنا لازم ہے بلکہ وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے پس پر چاہتا ہے عذاب کرتا ہے اور جسے چاہتا ہے بخش دیتا ہے جس پر چاہتا ہے رحم کرتا ہے جسے چاہے نعمت دیتا ہے جو ارادہ کرتا ہے کر کے رہتا ہے جو کرتا ہے اس سے اس کی باز پرس نہیں ہو سکتی ہے اور بندوں سے باز پرس ہوتی ہے۔

(فتوح الغیب ص ۱۶۷ مقالہ نمبر ۶۸)

جواب ثانی:

علی ہذا رسول اللہ ﷺ کا بشریت میں شریک و مثل ہونا جملہ بشر کے بقص قرآنی ثابت ہے اس کا انکار نص کا انکار ہے مگر ایک وصف میں مثل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ جمیع اوصاف میں مثل ہوا کریں، سو برابری کا دعویٰ کہانی نہیں کرتا، خود براہین قاطعہ میں آیت انما انا بشر مثلکم کی شرح کے بعد صاف لکھ دیا ہے کہ جملہ یوحی الی

سے جو مرتبہ آنحضرت ﷺ اور امتیاز معلوم ہو گیا، شاید آپ نے برائین کی اگلی عبارت کو، بنظر انصاف نہیں دیکھا اس لئے تکفیر علماء و صحباء پر مبادرت کر کے اپنا خیال نہ لیا۔ یہ طعن تو درپردہ خود سرور کائنات بلکہ خالق موجودات تک پہنچتا ہے، کیونکہ انما انا بشر مثلكم کے اتہار و بیان کا ارشاد رسول اللہ ﷺ کو جتنا باری جل و علی کی طرف سے ہوا ہے۔
فاعتبروا یا اولی الابصار۔

جواب ثالث:

اسی طرح صاحب برائین قطعہ نے نفس ذکر میلاد کو بدعت ضلال نہیں کہا قیودات زائدہ محرمہ و مہر وہ وہاں ہے امر نہ نفس نہ کرو قیام کرنے والوں و نو دورہ نفس بلکہ عقیدہ باطلہ پر حکم حرمتہ و مشابہتہ روافض و بنود کا لکھا ہے۔ چنانچہ خود فتویٰ جناب مولوی احمد علی صاحب مرحوم اور مولوی رشید احمد صاحب سلمہ میں یہ امر مصرح موجود ہے کہ نفس ذکر میلاد و وہ باعث حسنات و برکات لکھتے ہیں اور برائین قطعہ میں مکرر اس کو ظاہر کیا ہے۔ انصاف شرط ہے۔

(از فسانہ عبرت ص ۵۶ تا ۵۹ مصنفہ جناب مولانا مولوی مشتاق احمد صاحب چرتھا ولی)

ربانیہ دعویٰ کہ عرب کے علماء نے بھی ان حضرات کی تکفیر کی ہے تو اس کے متعلق عرض ہے کہ مولوی احمد رضا خاں صاحب نے علماء دیوبند کی جن جن کتابوں کے حوالے سے رسالہ مرتب کر کے علماء عرب کے سامنے پیش کیا تھا وہ سب کتابیں (مثلاً تحذیر الناس، برائین قطعہ، حفظ الایمان) اردو میں تھیں اور علماء عرب اردو نہیں جانتے تھے جیسا کہ خود ان علماء عرب نے جب علماء دیوبند پر چھیڑیں ۲۶ سوالات پیش کیے تو اس کے شروع میں لکھا ہے۔

ایہا العلماء الکرام والجهابدة العظام قد نسد الی ساحتکم الکریمۃ اناس عفاند الوہابیۃ واتوا باوراق ورسائل لا نعرف معانیہا لا اختلاف اللسان فرجوا ان نخبرو نا بحقیقۃ الحال و مرادات المقال، یعنی اے علماء کرام اور سرداران عظام تمہاری جانب چند لوگوں نے وہابی عقائد کی نسبت کی اور چند اوراق اور رسالے ایسے لائے جنہ میں محتاب غیر زبان ہونے کے سبب ہم نہیں سمجھ سکے اس سے امید کرتے ہیں کہ ہمیں حقیقت حال سے مطلع کرو گے۔ (التسبیقات لمدفع التلمیسات ص ۸)

علماء عرب کی اس عبارت سے معلوم ہو گیا کہ مولوی احمد رضا خاں صاحب نے اپنے طور پر جو چھ مرتب کر کے ان کے سامنے پیش کیا ان علماء نے خان صاحب پر اعتماد کر کے اس کی تصدیق کر دی، لیکن جب ان علماء عرب کے سامنے اصل حقیقت پیش ہوئی تو وہ سخت نادم ہوئے اور اپنے فتوؤں سے رجوع کیا اور علماء دیوبند پر چھیڑیں ۲۶ سوالات لکھ کر بھیجے جن کے جوابات محدث جمیل حضرت مولانا خلیل احمد صاحب مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ (مصنفہ بڑاں امجدو شرح ابی داؤد) نے لکھے اور اس زمانہ میں ہندوستان کے اکابر علماء نے ان جوابات کی تصدیق کی اور لکھا کہ ہمارے یہی عقائد ہیں۔ وہ جوابات علماء حرمین شریفین (زاد بہ اللہ عز و اکرمہ) اور دیگر علماء عرب کے سامنے پیش ہوئے تو ان حضرات نے جوابات میں غلط کر کے ان جوابات کی تصدیق اور علماء دیوبند کو صحیح العقیدہ بتایا، چنانچہ ان جوابات کی تصدیق کرتے ہوئے کسی نے لکھا۔ ”جو کچھ مولانا خلیل احمد صاحب نے لکھا ہے وہ صحیح ہے اس میں شک نہیں ہے“ تو کسی نے لکھا کہ جو کچھ اس میں ہے اس کو بالکل مذہب اہل سنت کے مطابق پایا اور کسی مسئلہ میں غلطی

جائش نہ پائی۔“

یہ چھبیس ۲۶ سوالات اور ان کے جوابات اور عرب علماء کی تصدیقات اردو ترجمہ کے ساتھ طبع ہو چکے ہیں جس کا نام ”المحمد علی المفسد معروف بہ ”التصدیقات لدفع التسمیات“ ہے۔
تفصیل دیکھنا ہو تو مذکورہ رسالہ کا مطالعہ کیا جائے۔

موقع کی مناسبت سے شیخ العرب والعجم مولانا حاجی شاہ امداد اللہ چشتی فاروقی مہاجر مکی قدس سرہ العزیز کا والا نامہ ملاحظہ ہو (حضرت حاجی صاحب قدس سرہ کو رضا خانی بھی اپنا بڑا مانتے ہیں، چنانچہ رضا خوانی مولوی عبد السمیع ساکن رامپور ضلع سہارنپور نے اپنی کتاب ”انوار ساطعہ“ کے صفحہ نمبر ۴۴ پر حاجی صاحب کے متعلق یہ انقاب لکھے ہیں۔
جناب مرشدی و مولائی حضرت حاجی شاہ امداد اللہ عم فیوضہ، حضرت حاجی صاحب قدس سرہ کے اس مکتوب گرامی سے ان بزرگان دین کی حقانیت و علوم مرتبت و عاشق رسول ہونے پر پورے طریقہ سے روشنی پڑتی ہے۔)

نقل والا نامہ عنبر شامہ اعلیٰ حضرت مرشد العرب والعجم مولانا المحترم

الحاج الحافظ امداد اللہ شاہ فاروقی مہاجر مکی قدس سرہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم . نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

از فقیر امداد اللہ چشتی۔ بخد مت مہمان عمو۔ ان دنوں بعض خطوط ہندوستان سے اس فقیر کے پاس آئے اس میں یہ تحریر تھا کہ مولوی رشید احمد صاحب کے ساتھ بعض لوگ سو ظن رکھتے ہیں کہ ہم مولوی صاحب کو کیسا سمجھیں، لہذا فقیر کی جانب سے مشتہر کرادو کہ مولوی رشید احمد صاحب عالم ربانی اور فاضل حقانی ہیں، سلف صالحین کا نمونہ ہیں جامع بین الشریعت والطرینقت ہیں شب و روز خدا اور اس کے رسول کی رضامندی میں مشغول رہتے ہیں، حدیث پڑھانے کا شغل رکھتے ہیں مولانا مولوی اسحاق صاحب کے بعد میں اس قسم کا فیض علم دین کا مولوی صاحب سے جاری ہوا ہے، ہندوستان میں مولوی صاحب فرد واحد ہیں، مسائل مشککہ کی عقدہ کشائی مولوی صاحب سے ہوتی ہے، ہر سال میں پچاس آدمی کے قریب علم حدیث پڑھ کر ان سے سند لیتے ہیں، اتباع سنت رسول اللہ ﷺ میں محو ہیں محبت رسول کریم ﷺ اور شوق خداوندی میں مستغرق ہیں حق گو ہیں لایخافون لومة لائم کے مصداق ہیں، خدا کے اوپر پورے طور سے توکل رکھتے ہیں، بدعات سے پورے طور سے مجتنب ہیں، اشاعت سنت ان کا پیشہ ہے بدعتیوں کو خوش عقیدہ بنانا ان کا حرفہ ہے، ان کی صحبت اہل اسلام کے واسطے کیمیا اور اکسیر اعظم ہے، ان کے پاس بیٹھنے سے اللہ یاد آتا ہے، یہی اللہ والوں کی علامت ہے، متقی اور تارک اندنیا ہیں، راعب الی الاخرت ہیں، تصوف اور سلوک میں کامل ہے امیر و غریب ان کے نزدیک یکساں ہیں سب کی طرف توجہ برابر ہے اطمینان فقیر نے جو کچھ ان کی ثناء میں ضیاء القلوب میں تحریر کیا ہے وہ حق ہے۔

(ضیاء القلوب کی عبارت یہ ہے۔ مولوی رشید احمد صاحب و مولوی محمد قاسم صاحب سلمہ را کہ جامع جمع کلمات علوم ظہری و باطنی اند بچائے من فقیر راقم اوراق بلکہ بدارج فوق از من شمارند، اگرچہ ہر معاملہ برعکس شد کہ

اوشان بجائے من، من بمقام اوشان و صحبت اوشان را غنیمت دانند کہ ایں چنین کساں دریں زان نایاب اند یعنی۔ مولوی رشید احمد صاحب سلمہ اور مولوی محمد قاسم صاحب سلمہ جو کمالات علوم ظاہری و باطنی کے جامع ہیں مراتب میں ان کو مجھ سے بڑھ کر سمجھیں، انہر چہ بظاہر معاملہ الٹا ہو گیا کہ وہ میری جگہ اور میں ان کی جگہ ہو گیا (یعنی وہ میرے مرشد ہوتے برعکس میں ان کا مرشد ہو گیا) ایسی شخصیتیں اس زمانہ میں نایاب ہیں، ان کی صحبت کو غنیمت سمجھیں۔ (فیض القلوب ص ۶۰)

اور اب فقیر کا حسن ظن اور محبت نسبت پہلے کے ان کے ساتھ بہت زیادہ ہے فقیر ان کو اپنے واسطے ذریعہ نجات کا سمجھتا ہے۔ میں صاف کہتا ہوں کہ جو شخص مولوی صاحب کو برا کہتا ہے وہ میرا دل دکھاتا ہے، میرے دو بازو ہیں ایک مولوی محمد قاسم مرحوم دوسرے مولوی رشید احمد صاحب ایک، جو باقی ہے اس کو بھی نظر لگاتے ہیں۔ میرا اور مولوی صاحب کا ایک عقیدہ ہے میں بھی بدعات کو برا سمجھتا ہوں جو مولوی صاحب کا امور دینیہ میں مخالف ہے وہ میرا مخالف ہے اور خدا اور رسول کا مخالف ہے، اور بدعت جو کہہ دیتے ہیں کہ شریعت اور ہے طریقت اور ہے محض ان کی کمرہ فہمی ہے طریقت بغیر شریعت خدا کے گھر مقبول نہیں۔ صفائی قلب کفر کو بھی حاصل ہو جاتی ہے، قلب کا حال مثل آئینہ کے ہے آئینہ رنگ آلود ہے تو پیشاب سے بھی صاف ہو جاتا ہے اور گلاب سے بھی صاف ہو جاتا ہے لیکن فرق نجاست اور طہارت کا ہے۔ ولی اللہ کے پہچاننے کے واسطے اتباع سنت کسوٹی ہے جو تبع سنت ہے وہ اللہ کا دوست ہے اور اگر مبتدع ہے تو محض یہودہ ہے خرق عادات و دجال سے بھی بہت ہوں گی خدا تعالیٰ فرماتا ہے قل ان کتسم تحبون اللہ فاتبعوا رسول اللہ ﷺ کا پیر و نبودے اور مرد و بدعات ہو دے وہ خدا کا دوست نہیں ہو سکتا اس فقیر سے جو اہل علم و بہت رکھتے ہیں یہ امر باعث اتباع سنت کے ہے کسی کی مخالفت سے مولوی صاحب کا نقصان نہیں۔

آپ ب بہرہ ہے جو معتقد میر نہیں

مولوی صاحب وہ شخص ہیں کہ خواص کو چاہئے کہ ان کی صحبت سے مستفید ہوں اور ان کی صحبت کو خیر کثیر سمجھیں اور میں یہ چاہتا ہوں کہ مولوی صاحب کی نسبت مجھے کوئی کلمہ بے ادبی کا نہ سناوے اور نہ تحریر کرے، مجھ کو ان امور سے سخت ایذا ہوتی ہے، عجب بات ہے کہ میرے لخت جگر کو ایذا پہنچاویں اور اپنے آپ کو میرا دوست سمجھیں ہرگز نہیں، مولوی صاحب کے خفی المذہب، صوفی المشراب با خدا ولی کامل ہیں ان کی زیارت کو غنیمت سمجھیں۔

مہرجانی امداد اللہ مکہ معظمہ ۲۵ ذیقعد ۱۳۱۰ھ

امداد اللہ فاروقی۔

(از الشہاب الثقب)

(فیصلہ خصومات ص ۴۴، ص ۴۵، ص ۴۶) (براءۃ الابراہیم ص ۴۳، ص ۴۵)

موقع کی مناسبت سے دارالعلوم دیوبند کے سابق مفتی اعظم عارف باللہ حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب عثمانی رحمہ اللہ کا فتویٰ اور اس فتویٰ پر محدث کبیر علامہ محمد انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کی تصدیق اور دیگر علماء کبار کی تحریر ما، حفظہ کیجئے۔

استفتاء

کیا فرماتے ہیں علماء دین و ہادیان شرع متین اس بارے میں کہ جو شخص ان بزرگان دین کو کہ جن کے اسماء کرامی مندرجہ ذیل ہیں (خود باللہ منہ) وہابی یا کافر بتلا دے تو اس شخص کو کافر کہنا یا اس کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ بینوا بالکتاب و تو جروا یوم الحساب۔ فقط۔

۔ صی محمد نور الحق مجاہد امر و ہوئی
ملازم محکمہ پینش خاص ضلع ہزاری باغ محلہ پٹم بازار
مورخہ ۶ مئی ۱۹۱۷ء

- (۱) حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ۔
- (۲) جناب مولانا سید احمد صاحب شہید۔
- (۳) جناب مولانا امانت اللہ صاحب غازی پوری۔
- (۴) جناب مولانا عبدالحی صاحب لکھنؤی۔
- (۵) جناب مولانا احمد علی صاحب محدث بہار پوری۔
- (۶) جناب مولانا محمد علی صاحب نوگلیری۔
- (۷) جناب مولانا محمد اسحاق صاحب دہلوی مہاجر مدنی۔
- (۸) جناب مولانا لطف اللہ صاحب علی گڑھی مفتی بانی کورٹ حیدر آباد دکن۔
- (۹) جناب مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید دہلوی۔
- (۱۰) جناب مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی۔
- (۱۱) جناب مولانا رشید احمد صاحب محدث گنگوہی۔
- (۱۲) جناب مولانا خلیل احمد صاحب انہمی۔
- (۱۳) شمس العلماء مولانا عبدالحق صاحب حقانی سابق ہیڈ مولوی مدرسہ عالیہ کلکتہ۔
- (۱۴) شمس العلماء جناب مولانا عبدالباق صاحب بہاری پروفیسر مدرسہ عالیہ کلکتہ۔
- (۱۵) جناب مولانا اشرف علی صاحب تھانوی۔
- (۱۶) جناب مولانا شاہ سلیمان صاحب پھلواردی۔
- (۱۷) جناب مولانا ظہیر احسن صاحب محدث نیوی ضلع پٹنہ۔
- (۱۸) جناب مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن صاحب چاند پوری ضلع بجنور۔

الجواب

حدیث شریف میں ہے من عادی لی ولیا فقد آذنتہ بالحرب۔ او کما قال صلی اللہ علیہ وسلم یعنی جس نے میرے دوست اور ولی سے دشمنی کی اس کو میں اطلاع دیتا ہوں اپنی لڑائی کی۔ یعنی اس کا مقابلہ مجھ

ت ہے، پس ظاہر ہے کہ جس مردود کا مقابلہ اللہ و رسول سے ہوا اس کا کہاں ٹھکانہ ہے سوائے جہنم کے۔ وقال
عليه الصلوة والسلام سباب المسلم فسوق وقتاله كفر الحديث۔ پس ایسے مردود کے پیچھے جو علماء
ربانیین اور اولیاء اللہ کی توہین کرے اور ان کو کافر کہے نماز درست نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مہر۔ کتبہ عزیز الرحمن عفی عنہ مفتی دارالعلوم دیوبند ۵۔ رمضان المبارک ۱۳۳۵ھ۔

(۲) تحریر شریف عمدة الفقہاء واسوۃ الاصفیاء جناب مولانا علامہ محمد انور شاہ صاحب کشمیری محدث دارالعلوم

دیوبند۔

(اجواب صواب) اس شخص کو جو سوال میں مذکور ہے خود خوف کٹر ہے اور انشاء اللہ دنیا سے بے ایمان جائے گا۔ فقط۔

محمد انور عفا اللہ عنہ مدرس دارالعلوم دیوبند۔

(۳) تحریر منیف شمس فلک الشیخ ابوبکر بدرہما، الطریقۃ حضرت مولانا الاجل مولوی حافظ سیدنا مفتی الدین

صاحب پشاور رحمۃ اللہ علیہ۔

ان حضرات پر کلمہ کافر کا کہنا خود ان پر ماندا ہوتا ہے، توبہ کرے، بدون توبہ کے نماز اس کے پیچھے جائز نہیں،
اس لئے کہ ان حضرات کی تصدیق جناب علامہ جرین شریفین کے یہاں سے ہو کر آئی ہے کہ نہ کافر ہیں نہ بدعتی ہیں نہ
غیر معتد۔ فقط حررہ العبد الراجی علیہ مفتی الدین مفتی عمنہ۔

(۴) تحریر شریف فی فضل عصر کامل بہر خزانہ فہوم جناب مخدوم حاجی عبداللہ صاحب جہلمی رحمۃ اللہ علیہ۔

اگر کوئی ان بزرگوار مذکورہ صاحبان کو کافر کہے، یا کہ بدگمانی کرے وہ مسلمان نہیں بلکہ خود کافر اور مرتد اور

زندیق ہے۔

از دستخط مخدوم حاجی عبداللہ سکنہ دولت ضلع جہلم۔

(۵) تصدیق انیق سید الصلحہ امام الفضل حضرت میر عبداللہ بادشاہ خراسانی رحمۃ اللہ علیہ۔

اگر ہر کسی میں علمائے دین رازف سب و کذب بگوید بقرار مر کتاب اللہ خود آناں شخص کافر و مرتد می

باشد۔ فقط۔

(۶) تحریر شریف قدوة العارفين زبدة السالکین ہادی راہ طریقت واقف رموز حقیقت جناب مولانا محمد بدر

الدین شاہ صاحب پھلواروی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سلام مستنون! سلام ہی بعد واضح ہو کہ اس سوال میں جتنے لوگوں کا نام لکھا ہوا ہے اور ان کی نسبت میرا خیال
اور میری سمجھ سے سوال کیا گیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ میں ان میں سے کسی کو بھی کافر نہیں جانتا، خاص کر شیخ احمد
سرہندی کا علی مجدد الف ثانی قدس اللہ سرہ کو تو اولیاء اللہ میں بڑے عالی درجہ کا ولی سمجھتا ہوں اور ایک میں ہی نہیں،
بندوستان سے لے کر عرب، مصر، شام و روم تک اکھوں آدمی ان کی ولایت کے قائل ہیں، یہ بزرگ علوم دین میں عالم
تبحر سنت نبوی کے رواج دینے والے، بدعت کو دور کرنے والے تھے، ان کے بعد شیر اولیاء اللہ نے جو دوسرے

طریقوں کے تھے ان کی ولایت کو تسلیم کیا ہے، تو ان کو کافر کہنے والا مرنے تک اپنے اس قول سے توبہ نہ کرے تو اس کے خاتمہ خراب ہونے کا خوف ہے۔

علماء اسلام دینی مسائل میں صحیح جواب دینے کی کوشش کرتے ہیں، گو بمقتضائے بشریت کبھی کبھی ان سے اس میں خطا ہو جاتی ہے، اس سوال میں جتنے لوگوں کا نام لکھا گیا ہے ان سے بھی مسائل کے جواب میں کبھی کبھی لغزشیں ضرور ہوئی ہیں کیونکہ ان میں سے کوئی معصوم نہیں، لیکن ان لغزشوں کے سبب سے میں انہیں اہل ایمان کے زمرہ سے خارج نہیں کرتا، اور کافر نہیں بناتا، اور ان سے بغض نہیں رکھتا ہوں، بلکہ میں دعاء کرتا ہوں۔ رہنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالايمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین آمنوا ربنا انک رؤوف رحیم

رقمہ العبد المسکین محمد بدر الدین القادری القلاروی عفا اللہ تعالیٰ عنہ ۲۷ شعبان

دو شنبہ ۱۳۳۵ھ

(۷) الجواب۔۔ جامع علوم نقلیہ مجمع فنون عقلیہ، حائے سنت بیضاء، حاجی بدعت ظلماء مولانا محمد اسماعیل

صاحب کلتہ علیہ الرحمہ۔

ان بزرگان دین کو اگر وہ شخص بلا تاویل کافر کہتا ہے تو وہ خود کافر ہے اور جو اس کو کافر نہ کہے بلکہ اس کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے۔

(۱) خزائن الحق مطبوعہ پبلک پریس مراد آباد (۱۳۳۶ھ) (بحوالہ رضا خانی مذہب ص ۲۱۹ تا ص ۲۲۳)

مزید ایک اور فتویٰ عارف باللہ حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب رحمہ اللہ مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند جو دیگر اکابر علماء کے جوابات و تصدیقات پر مشتمل ہے پیش کیا جاتا ہے، یہ فتویٰ اس زمانہ میں رسالہ کی صورت میں بھی شائع ہو چکا ہے جس کا نام ”اختتام علی لسان الخصم“ ہے اختصار کو مد نظر رکھتے ہوئے اسی رسالہ سے جوابات و تصدیقات نقل کئے جاتے ہیں، جس کو تفصیل دیکھنا ہو وہ مذکورہ رسالہ کا مطالعہ کرے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باسمہ تعالیٰ حامداً و مصلیاً و مسلماً :- کیا فرماتے ہیں حضرات علماء دیوبند مدرسین مدرسہ عالیہ دیوبند و علامہ و معتقدین حضرت مولانا مولوی محمد قاسم صاحب نانوتوی قدس سرہ العزیز حجۃ اللہ فی الارض فخر الاسلام و المسلمین و حضرت مولانا مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ العزیز رشید الحق و المملۃ و اندین امور مفصلہ ذیل میں۔

(۱) مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی فرماتے ہیں کہ حضرت مولانا نانوتوی قدس سرہ اسرارہم نے تحذیر الناس میں سرور عالم ﷺ کے ختم زمانی کا انکار فرمایا ہے۔

(۲) خان صاحب فرماتے ہیں کہ حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ اسرارہم اللہ تعالیٰ کے کذب بالفعل کو جائز کہتے ہیں اور معاذ اللہ جو خدا کو جھوٹا کہے اور اس عیب کا صدور اس سے جائز کہے وہ کافر و فاسق نہیں۔

(۳) نیز خان صاحب مولانا خلیل احمد صاحب کی نسبت فرماتے ہیں کہ انہوں نے براہین قاطعہ میں تصریح کی کہ ابلیس کا علم رسول اللہ ﷺ کے علم سے زیادہ ہے۔

(۴) خاں صاحب یہ بھی فرماتے ہیں کہ جناب مولانا مولوی اشرف علی صاحب دامت برکاتہم نے ایمان میں تصریح کی ہے کہ جیسا علم غیب رسول اللہ ﷺ کو حاصل ہے ایسا تو ہر بچہ اور ہر پاگل بلکہ ہر جانور کو حاصل ہے اور ان تمام مضامین کو حسام الحرمین میں لکھا ہے اور علمائے حرمین شریفین سے تکفیر کا فتویٰ حاصل کیا ہے۔ اب امور ذیل دریافت طلب ہیں۔

(۵) آیا امور مذکورہ واقعی حضرات موصوفین نے صراحت یا اشارۃً بیان فرمائے ہیں، اگر بیان نہیں فرمائے تو آپ حضرات کا ان امور کی نسبت کیا اعتقاد ہے، جو شخص ایسا اعتقاد رکھے وہ آپ حضرات کے اور آپ کے اساتذہ کرام کے نزدیک کیسا شخص ہے، صاف صاف بیان فرمائیے تاکہ حق واضح ہو جائے۔

(۶) جن عبارات کو خان صاحب نقل فرمائے ان مضامین مذکورہ کی صراحت کا دعویٰ فرماتے ہیں وہ مضامین ان عبارات سے اصراراً نہ نہیں تو لڑو، بھی نکل سکتے ہیں یا نہیں؟

(۷) اگر لڑو نا بھی ان عبارات کا مفاد وہ مضامین کفریہ نہیں ہیں تو کسی اور جگہ ان مضامین کو صراحت یا ضمناً بیان کیا ہے، مینواتو جروا۔

حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب رحمہ اللہ نے ان سوالات کے جوابات بہت تفصیل سے بیان فرمائے ہیں، اور جواب ختم کرتے ہوئے ان سوالات کا نمبر وار اختصار کے ساتھ بھی جواب تحریر فرمایا ہے، یہاں اسی کے نقل پر اکتفا کیا جاتا ہے، آپ تحریر فرماتے ہیں۔

”اب ہم کو امور مستفسرہ کے متعلق کچھ عرض کرنے کی حاجت نہیں رہی مگر بغرض توضیح و تحقیق ہر سوال کے متعلق نمبر وار صداقت و ایمان داری سے کچھ عرض کئے دیتے ہیں۔“

(۱) تحذیر اناس میں ختم زمانی کا انکار کہیں نہیں کیا بلکہ اس کا ثبوت مدلل تحذیر اناس اور دیگر تحریرات حضرت مولانا قدس سرہ میں بوضاحت موجود ہے اور منکر ختم زمانی کو کافر کہا ہے۔

(۲) حضرت مولانا گنگوہی قدس سرہ کا کوئی فتویٰ ایسا نہیں جس میں کذب بالفعل باری تعالیٰ نعوذ باللہ واقع یا ممکن الوقوع فرمایا ہے بلکہ ایسے عقیدہ کو اپنے فتویٰ میں صریح کفر تحریر فرمایا ہے، مطاب یہ ہے کہ حق سبحان و تعالیٰ ہجوٹ بولنا محال ہے۔

(۳) مولانا خلیل احمد صاحب نے ہرگز ہرگز اس کی تصریح نہیں فرمائی کہ علم البلیغ دہالہ حضرت رسول کریم ﷺ سے زیادہ اور بڑھ کر ہے اور نہ ان کا یہ عقیدہ ہے ایسے عقیدہ کو مولانا سلمہ باطل اور نافر فرماتے ہیں۔

(۴) مولانا اشرف علی صاحب نے یہ مضمون صریح غلط اور کفر کی تحریر میں نہیں لکھا کہ نعوذ باللہ آپ کا علم غیب بچہ اور پاگل بلکہ ہر جانور کے برابر ہے ایسے مضامین علماء حرمین شریفین کو لکھنا اور فتویٰ حاصل کرنا سخت بد حیاتی اور سراسر افتراء ہے۔

(۵) یہ مضامین کا ذہب کفریہ حضرات موصوفین نے کسی کتاب میں صراحت یا اشارۃً کبھی ہرگز بیان نہیں فرمائے جو ایسا عقیدہ رکھے وہ ہمارے بزرگوں کے اعتقاد میں ضال و مضل معہون کا فرزند لوط ملعون اور اس شیطان کا بھی استاد ہے جو اکابر دین اور اولیاء اللہ کی تکفیر کا ولد ادوہو۔

(۶) جن عبارات سے مجدد البدعات اپنے مضامین افتراء اور اختراع کردہ کو بالتصریح ثابت کہتے ہیں ان سے اشارۃ اور لزوماً بھی قیامت تک وہ مضامین اہل فہم و انصاف کے نزدیک ثابت نہیں ہو سکتے۔

(اگر تفصیل منظور ہو تو اسباب الدراری فی توضیح اقوال الاخیار اور توضیح البیان فی حفظ الایمان ملاحظہ کی جائے، اس میں نہایت وضاحت سے ان عبارات کا مطلب بیان کیا گیا ہے۔ ۱۲)

(۷) ان مضامین مستفسرہ کفریہ کا اثر نہ تحریرات مسئولہ میں ہے اور نہ ان حضرات کی تحریرات باقیہ اور دیگر تالیفات میں کہیں پتہ اور نشان صراحت یا ضمنی یا تبعی کہیں ایسے مضامین خبیثہ کا کسی تقریر و تحریر میں اصلاً اثر نہیں اور نہ ان کے اتباع میں ان صریح کفریات کا کوئی معتقد۔ ان حضرات پر ایسے لغویات کا افتراء اس قدر بے اصل اور جھوٹ ہے کہ نادان جاہل معتقدین بریلوی کو تو میں نہیں کہہ سکتا مگر بریلوی خان صاحب بھی خوب جانتے ہیں کہ یہ یاروں کی کار سازی ہے جس کی اصل کچھ بھی نہیں ہے جس کا نتیجہ انشاء اللہ دنیا میں ناکامیابی اور آخرت میں خسران ہے اعاذنا اللہ والمسلمین من ذلک واللہ تعالیٰ هو الموفق والمعین۔

بالجملہ ہمارے اکابر پر اور ہم پر اہل بدعت کے یہ وہ اتہامات ہیں جن سے ہم بفضلہ تعالیٰ بالکل بری ہیں ... الخ۔

کتبہ بندہ عزیز الرحمن عفی عنہ مفتی مدرسہ عالیہ دیوبند۔

شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسنؒ کی تصدیق

”جن حضرات اربعہ کے متعلق یہ استفسارات ہیں بندہ بجز اللہ ان حضرات کے علم و عقائد و اقوال اور حالات سے پورا واقف ہے اور بلا واسطہ ان حضرات کے مقالات و حالات کو بکثرت سنا اور دیکھا ہے مجھ کو پورا یقین اور اطمینان ہے کہ جواب طویل ان کی طرف منسوب کی گئی ہیں وہ اس قدر بے اصل ہیں کہ مفتری کا تو ذکر کیا ہے ان امور کی تصدیق کرنے والوں پر بھی مجھ کو سوء عاقبت کا اندیشہ ہے۔ اعاذنا اللہ والمسلمین من ذلک ان حضرات کے علما و عملاً اور تبع سنت اور اہل حق ہونے میں ادنیٰ تا مل اہل ایمان اور اہل انصاف کا کام نہیں جو حضرات ان میں سے موجود ہیں ان کو دیکھ لو اور جس کی چاہو تالیفات ملاحظہ فرما لو انشاء اللہ واقفیت سے جو بھی کسی کو ظہان ہو گا وہ جاتا رہے گا اس لئے بندہ اس فتویٰ کی لفظاً لفظاً تصدیق کرتا ہے۔“

بندہ محمود عفی عنہ مدرس اول مدرسہ عالیہ دیوبند۔

حضرت مولانا محمد احمد صاحبؒ مہتمم دارالعلوم دیوبند کی تصدیق

خدائے ذوالجلال کو شاہد بنا کر عرض کرتا ہوں کہ ہمارے موجودہ اکابر و اصاغر و حضرات والد ماجد فخر الاسلام والمسلمین مولانا مولوی الحاج الحافظ محمد قاسم نانوتوی و حضرت رشید الاسلام والمسلمین استاذنا و مرشدنا مولانا مولوی الحاج رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہما اور جس قدر مدرسین و منتظمین و ممبران مدرسہ عالیہ دیوبند ہیں سب کے یہی عقائد ہیں، جو فتویٰ میں مذکور ہوئے، ہمارے مخالفین نے جو ہم پر بلا وجہ بہتان بندی فرمائی ہے اللہ تعالیٰ ان کو ہدایت فرما دے اور جن عبارات تحذیر الناس و براہین قاطعہ و حفظ الایمان کی نسبت خان صاحب بریلوی نے افتراء کیا ہے ان کا صحیح

فہم نے یرائی دی میں نے ان کو خوب سمجھنے کی کوشش کی اور مخالفین کے اعتراضات بھی بغور دیکھے اور سنے لیکن خدا کا ہزار ہزار شکر ہے کہ ان حضرات کے دامن تقدس کو ان خرافات سے پاک پایا جو ان کی طرف منسوب کئے گئے ہیں اور جس قدر مخالفین کی نکتہ چیدیاں سنیں اسی قدر اپنے حضرات سے عقیدت بڑھتی گئی چنانچہ (بحوال اللہ وقوتہ) بندہ اپنے دائرہ فہم کے موافق ان مضامین کا مطلب بتلانے کے واسطے ہر شخص کے مولجہ تیار ہے جن کو مخالفین نے اپنی سفاہت سے منہوش ٹھہرایا ہے، یہ عجیب بات ہے کہ ان حضرات کی نسبت جس طرح کی بہتان بندیاں کی گئی ہیں ان سے پہلے بھی اسی طرح کے اغو عقائد حضرت شیخ اکبر مکی الدین ابن عربی اور امام عبدالوہاب شعرانی وغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے متعلق حاسدوں نے مشہور کئے ہیں جن کا دھندلا سنا نشان کتاب ایواقیت والجوہر وغیرہ میں مل سکتا ہے، لیکن خدا کا شکر ہے کہ ان کو اس قسم کے حملوں سے کچھ نزدیک پہنچ سکا، اور نہ ہمارے اکابر کو، فتنم اوفاق واللہ الموفق۔ شبیر احمد عثمانی عفا اللہ عنہ مدرس دارالعلوم دیوبند

دیگر اکابر علماء دیوبند کے بیانات و تصدیقات

ہمارا اور ہمارے بزرگوں کا یہی اعتقاد ہے۔

بندہ غلام رسول عفی عنہ۔ مدرس مدرسہ عالیہ دیوبند۔

ہمارا یہی اعتقاد ہے۔

بندہ محمد حسن عفی عنہ۔ مدرس مدرسہ عربیہ دیوبند۔

ہمارے بزرگوں اور ہمارا یہی عقیدہ ہے۔

صحیح و فیہ السداد، شائق احمد غفرلہ۔ مدرس دارالعلوم دیوبند۔

ہمارا اور ہمارے بزرگوں کا یہی عقیدہ ہے۔

خادم الطلبة محمد اعزاز علی غفرلہ مدرس دارالعلوم دیوبند

ہمارا اور ہمارے تمام اکابر کا یہی عقیدہ ہے اور حق ہے۔

بندہ محمد علی اظہر کان اللہ ولوالدہ خادم طلبہ دارالعلوم دیوبند۔

ہمارا اور ہمارے تمام اکابر کا یہی عقیدہ ہے اور حق ہے۔

احقر الزمن نبیہ حسن مدرس مدرسہ دیوبند۔

ہمارے بزرگوں کا بالکل یہی عقیدہ اور یہی طریقہ ہے۔

احمد امین عفی عنہ خادم مدرسہ عربیہ دارالعلوم دیوبند۔

ہمارا اور ہمارے بزرگوں کا یہی اعتقاد ہے۔

بندہ رشید احمد عفی عنہ۔ خادم دربار رشید عالم قدس سرہ گنگوہی۔

ہمارا اور ہمارے اکابر کا یہی اعتقاد ہے اور یہی عقیدہ اہل حق کا ہے۔

بندہ محمد انور عفا اللہ عنہ کشمیری۔

ہمارا اور ہمارے مقتدر بزرگوں کا یہی عقیدہ ہے۔

احقر الزماں، گل محمد خان۔ مدرس مدرسہ عالیہ اسلامیہ دیوبند۔

ہمارا اور ہمارے مقدس بزرگوں کا یہی عقیدہ ہے۔

فقیر اصغر حسین حسنی حنفی مدرس دارالعلوم دیوبند۔

ہمارا اور ہمارے بزرگوں کا یہی عقیدہ ہے۔

محمد حسین مدرس دارالعلوم دیوبند۔

ہمارے بزرگوں کا یہی عقیدہ ہے۔

منظور احمد مدرس دارالعلوم دیوبند۔

ہمارے بزرگوں کا یہی اعتقاد ہے۔

ہادی حسن مبلغ احکام اسلام منجانب دارالعلوم دیوبند۔

بے شک بند کا اور اپنے بزرگوں کا یہی عقیدہ ہے۔

محمد ابراہیم غفی عنہ بلیاوی مدرس مدرسہ عربیہ دیوبند۔

ہمارے بزرگوں کا یہی اعتقاد ہے۔

بندہ عطا محمد والایتی خادم علماء دیوبند۔

ہمارا اور ہمارے بزرگوں کا یہی عقیدہ ہے۔

محمد عبدالوحید غفی عنہ مدرس تجوید دارالعلوم دیوبند۔

ہمارا اور ہمارے بزرگوں کا یہی عقیدہ ہے۔

محمد شفیع غفی عنہ مدرس تجوید دارالعلوم دیوبند۔

اشہد انہ معتقدنا و معتقد مشائخنا۔

بندہ سید حسن غفی اللہ عنہ حسنی چاند پوری مدرس دارالعلوم دیوبند (الختتم علی لسان الختم)

مزید ایک اور فیصلہ ملاحظہ ہو۔

اس زمانہ میں ایک مشہور اسلامی ریاست "ریاست بھوپال" تھی اس کے ماتحت دارالافتاء، دارالقضاء، مجلس

العلماء اور محکمہ دینیات قائم تھے۔

رنگون سے فرقہ رضا خانی کی طرف سے اکابر علماء دیوبند کی تکفیر کے متعلق ایک استفتاء ریاست بھوپال بھیجا

کیا اس کا جواب ریاست بھوپال کے دارالافتاء کی جانب سے دیا گیا جو سترہ صفحات پر مشتمل ہے، جس میں تفصیل سے

غیر جانبدارانہ طور پر متنازع فیہ عبارات کا صحیح مطلب بیان کیا گیا ہے اور جواب کے اخیر میں یہ فیصلہ دیا گیا ہے۔ "یہ علماء

کرام الزمات سے بالکل صاف اور پاک ہیں جو کہ مندرجہ استفتاء ہیں لہذا ان حضرات کی تکفیر کسی طرح نہیں

ہو سکتی۔" پورا فتویٰ قابل مطالعہ ہے، طوالت کے خوف سے اسے یہاں نقل نہیں کیا جاتا، البتہ جواب سے پہلے چند

تنبہیدی کلمات درج ہیں ان کو ذیل میں نقل کیا جائے گا، اس فتویٰ پر ریاست بھوپال کے مجلس العلماء، محکمہ دینیات اور

۱۰۔ اراقصنا کے اراکین کے تصدیقی دستخط ہیں اور ان کے علاوہ تقریباً ۵۸۹ علمائے کرام و مشائخ عظام و مفتیان کرام سے تصدیقی دستخط ہیں، یہ پورا فتویٰ مع تصدیقات کے مورخہ ۲۳۔ شوال ۱۳۵۲ھ میں ”فیصلہ خصومات از محکمہ دارالقضا“ کے نام سے شائع ہو چکا ہے، اب وہ تمہیدی کلمات ملاحظہ ہوں۔

باسمہ تعالیٰ حامداً و مصلیاً و مسلماً

آپ کے استفسارات کے جوابات حوالہ قلم ہیں۔ حسب ہدایت جناب والا کتب مندرجہ استفتاء بخور و یامیں۔ ان سب کتب میں وہ مضامین جو کہ بعض متعصبین پیش کرتے ہیں کسی جگہ نہ پائے، تقویۃ الایمان، تحذیر الناس، براہین قاطعہ، فتاویٰ رشیدیہ، حفظ الایمان کے مصنفین کو کافر کہنا اور ان کی طرف ان عقائد فاسدہ کو منسوب کرنا جن سے ان حضرات کا دامن تقدس پاک ہے دراصل ایک باطل اور بے بنیاد بات ہے، ان حضرات کی بعض عبارات میں تقدیم و تاخیر، حذف و ابدال کر کے ان کے خلاف مراد عوام الناس کو دھوکہ میں ڈالنے کی غرض سے یہ عقائد کفریہ گھڑے گئے ہیں اور ان مصنفین کی طرف منسوب کئے گئے ہیں، حالانکہ یہ حضرات خود ایسے شخص کو کافر کہتے ہیں جو ان خیالات فاسدہ و اپنے دماغ میں جھڑوے، عنقریب ہر جواب کے تحت میں خود ان کتب کے مصنفین کی عبارات پیش کر کے بتلادیا جائے گا کہ یہ لوگ ان عقائد باطلہ کی پرزور تردید کر رہے ہیں جو کہ ان کی طرف محض تعصب و عناد کی وجہ سے منسوب کئے جا رہے ہیں۔ استفتاء میں پانچ سوالات ہیں جن کے جوابات بطور اختصار عرض کئے جاتے ہیں۔ جواب کے اخیر کی عبارت پھر ملاحظہ فرمائیے۔ یہ علماء کرام الزامات سے بالکل صاف اور پاک ہیں جو کہ مندرجہ استفتاء ہیں لہذا ان حضرات کی تحقیر کسی طرح نہیں ہو سکتی، واللہ اعلم۔ فقط۔

کتبہ العبد الاحقر سید عزیز احمد عشی عنہ انکشی انقشبندی لکھنؤی القادری السہروردی مدرس جامعہ احمدیہ مدینہ دینیہ دارالاقبال بھوپال۔ (فیصلہ خصومات از محکمہ دارالقضا ص ۳ و ص ۲۲)

خلاصہ کلام:

اکابرین علماء دیوبند کی اپنی تحریر براءت اور علمائے عرب کی تصدیقات، اور شیخ العرب والعجم حضرت حاتی امد اللہ مہاجر کی قدس سرہ کی شہادت اور عرف باللہ حضرت مفتی عزیز الرحمن رحمہ اللہ کے فتویٰ اور رأس المحدثین شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن، محدث کبیر علامہ محمد انور شاہ کشمیری، مولانا سید اصغر حسین محدث دیوبند اور متکلم اسلام مولانا شبیر احمد عثمانی، وغیرہ وغیرہ پوری جماعت دیوبند کے جوابات و تصدیقات اور دیگر بے شمار علماء کبار و مشائخ عظام نے جوابات سے اور مزید برآں مشہور اسلامی ریاست، ریاست بھوپال کے دارالافتاء کے فتویٰ (جس پر ریاست کے مجلس العلماء، محکمہ دینیات اور دارالقضا کے مقتدر اراکین اور مختلف مقامات کے ۵۸۹ علماء کے تصدیقی دستخط ثبت ہیں) سے روز روشن کی طرح ثابت ہو گیا کہ اکابر علماء دیوبند (حضرت نانوتوی، حضرت گنگوہی، حضرت سہارنپوری حضرت تھانوی) تمام الزامات سے بالکل بری ہیں اور مکمل طور پر اہل سنت و الجماعت کے عقائد پر ہیں، جامع شریعت و طریقت ہیں۔

درحقیقت مذکورہ بزرگان دین اور علمائے دیوبند ہمیشہ سے جامعین شریعت و طریقت کے حقیقی اور اہل سنت

والجماعت ہیں، سلسلہ تلمذ حضرت شاہ عبدالغنی محدث دہلوی ثم المدنی، حضرت شاہ محمد اسحاق دہلوی ثم الہکی حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی سے رکھتے ہیں اور سلسلہ ارادت حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ مہاجر مکی سے رکھتے ہیں، عقائد میں اہل سنت اشاعرہ اور ماتریدیہ کے متبع اور اعمال و فروع میں حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کے مقلد ہیں، ان حضرات نے دارالعلوم دیوبند و بہار نیور، و مراوا بادوہلی وغیرہ پورے ہندوستان و پاکستان میں قائم کر کے پوری دنیا کو اپنے علمی آغوش میں لے لیا ہے اور قرآن و حدیث اور فقہ کی بذریعہ درس و تدریس و تفسیر و تالیف اس قدر خدمت انجام دی ہے کہ اس کے مقابلہ میں فرقہ رضا خانی کسی شمار میں نہیں، ہند اور بیرون ہند کے لاکھوں کروڑوں مسلمان ان کو اپنا مذہبی پیشوا اور دینی رہبر سمجھتے تھے اور سمجھتے ہیں ایسے جلیل القدر بزرگوں کو (معاذ اللہ) کافر اور مرتد اور بد دین کہنا کس طرح جائز ہو سکتا ہے؟ بلکہ ان بزرگوں کی بدگوئی کرنا اپنی ماقبت خراب کرنا ہے، حدیث شریف میں ہے کہ آدمی کسی کو کافر کہے اور حقیقت میں اس میں کفر کی بات نہ ہو تو وہ کلمہ کفر کہنے والے کی طرف لوٹتا ہے لا یرمی رجل رجلاً بالفسق والکفر الا ردت علیہ ان لم یکن صاحبہ کذلک رواہ البخاری۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۱۴ باب حفظ اللسان من الغیۃ والاشتم) نیز آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے جو کلام تمہارے بھائی کی زبان سے نکلے جب تک اس کا اچھا مطلب نکل سکتا ہو اس وقت تک اس کو باطل پر محمول کرنے کی کوشش نہ کرو۔ (درمنثور)

اسی لئے فقہاء رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ جو مسئلہ کفر سے متعلق ہو اگر اس میں ننانوے احتمالات کفر کے ہوں اور صرف ایک احتمال کفر کی نفی کرتا ہو تو مفتی اور قاضی کو چاہئے کہ اس کفر کی نفی کرنے والے احتمال پر عمل کرے، اور کفر کا فتویٰ نہ دے، وقد ذکرنا ان المسئلة المتعلقة بالکفر اذا کان لها تسع وتسعون احتمالاً للکفر و احتمال واحد فی نفيه فالأولی للمفتی والقاضی ان يعمل بالاحتمال الثانی (شرح فقہ اکبر ص ۱۹۹)

آخر میں ایک واقعہ ملاحظہ کیجئے جو بہت ہی قابل عبرت اور سبق آموز ہے، حدیث شریف میں ہے کہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ نے میدان جنگ میں ایک کافر پر حملہ کر دیا اس نے فوراً ہی لا الہ الا اللہ پڑھ دیا مگر حضرت اسامہؓ نے اسے قتل کر دیا جب آنحضرت ﷺ کو اطلاع ہوئی تو حضرت اسامہؓ سے فرمایا کہ لا الہ الا اللہ پڑھنے کے بعد بھی اسے قتل کر دیا، جواب دیا حضور! میں نے فلاں فلاں کو قتل کیا تھا اور جب میں نے حملہ کیا تو جان بچانے کے خاطر کلمہ پڑھ دیا، صدق دل سے نہیں پڑھا تھا، آنحضرت ﷺ نے فرمایا تم نے اس کا دل چیر کر دیکھ لیا تھا کہ صدق دل سے پڑھا ہے یا خوف سے؟ اور فرمایا کہ قیامت کے روز جب کہ اس کی طرف سے کلمہ توحید مدعی بن کر آئے گا اس وقت تم کیا جواب دو گے؟ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ نے عرض لیا یا رسول اللہ! میرے لئے مغفرت کی دعا کیجئے، تو جواب میں بھی آپ ﷺ یہی فرماتے رہے، حضرت اسامہؓ کہتے تھے میں نے بار بار حضرت ﷺ کا یہ ارشاد سن کر تمنا کی کہ کاش میں آج ہی اسلام لایا ہوتا کہ میرا اسلام اس گناہ کو مٹو کر دیتا۔ (بخاری شریف، مسلم شریف ج ۱ ص ۶۸ باب تحريم قتل الکافر بعد قوله لا اله الا الله مسلم ج ۱ ص ۶۸ بخاری باب بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسامة بن زيد الى الحرقات من جہینة ج ۲ ص ۶۱۲)

الحاصل:

آپ کے امام اور خطیب صاحب تکفیر سازی۔ نہ وہ کر لیں تو ان کی امامت بلا کراہت درست ہے ورنہ امامت جیسے عظیم و مقدس منصب کے شایان شان نہیں ہو سکتے وہ ان فی تقدیمہ للامامة تعظیمہ وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً (شامی ج ۱ ص ۵۲۳) فقط واللہ اعلم بالصواب وهو الہادی الی الصراط المستقیم اللہم اہدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین آمین ثم آمین بحرمۃ النبی الامی صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم۔

رضا خانی علماء کی کفر سازی کا نمونہ:

(سوال ۹) ہمارے یہاں بریلوی مکتب فکر کے چھ لوگ ہیں اور وہ لوگ گاہے گاہے اپنے علماء کو بلاتے ہیں، ان کے علماء اپنی تقریروں میں علماء دیوبند کو بہت برا بھلا کہتے ہیں، بعض مرتبہ تو کافر اور مرتد تک کہہ دیتے ہیں، ان کی تہذیب کی وجہ سے ہمارے یہاں بہت انتشار ہو رہا ہے، ہم کیا کریں؟ امید ہے کہ آپ ہماری رہنمائی فرمائیں گے، بینو اتوجروا۔ (الجواب) بریلوی مکتب فکر کے بانی مولوی احمد رضا خاں اور ان کے متواؤں کی کفر سازی صرف علماء دیوبند تک محدود نہیں ہے، فاضل بریلوی احمد رضا خاں اور ان کے حواریین و متبعین کا سوائے اپنے معدودے چند معتقدین کے دنیا بھر کے مسلمانوں کو کافر اور مرتد قرار دینا ایک ایسی بین حقیقت ہے کہ جس کا کوئی صاحب بصیرت شخص اور ان کی کتابوں اور فتویٰ سے واقف کار انسان انکار نہیں کر سکتا، فاضل بریلوی مولوی احمد رضا خاں بہت تیز مزاج اور شدت پسند طبیعت رکھتے تھے، ان کا جب بھی اپنے کسی ہم عصر سے ٹکراؤ ہو (چاہے وہ ان کا ہموا اور ان کا ہم مشرب ہو) تو وہ ان کے کلام کو غلط معنی پہنا کر تکفیر مسلمین کے تمام اصولوں کو پس پشت ڈال کر محض اپنی من گھڑت اور ایجاب کردہ تشریح کی بنا پر کفر کا فتویٰ لگا دیتے تھے اور فتویٰ کفر بھی ایسا کہ جو ان کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر اور مرتد، معاذ اللہ، انا اللہ وانا الیہ راجعون، بات بات پر بریلوی حضرات کے تکفیری فتوؤں کو دیکھ کر مرحوم مولانا ظفر علی خان (متوفی ۱۳۷۶ھ مطابق ۱۹۵۶ء) فرماتے ہیں

جب سے پھوٹی ہے بریلی سے کرن تکفیر کی
دید کے قابل ہے اس کا انعکاس و انعطاف
مشغلہ ان کا ہے تکفیر مسلمانان ہند
ہے وہ کافر جس کو ہوا ان سے ذرا بھی اختلاف

(مقدمہ اشہاب الثاقب ص ۱۰۹ مطبوعہ پاکستان)

آج اسی طریقہ پر ان کے اخلاف گامزن ہیں، یہ کوئی نئی بات نہیں ہے ان کا محبوب مشغلہ ہی تفریق مسلمانان و تکفیر علماء و بزرگان دین و مؤمنین ہے۔

فاضل بریلوی اور ان کے متبعین کی کفر سازی کی ایک مختصر فہرست ان کی کتابوں کے حوالوں سے بدیہ

نارین کرتے ہیں، اسے غور سے پڑھتے اور مذاہ کا نئے کہ بریلوی مکتب فکر کے علماء کی کفر سازی کس قدر مدد و تہاؤز
کرتے ہوئے ہے، اور پھر فیصلہ کیجئے کہ دنیا میں اتنے مسلمان باقی رہے اور خود آپ بھی ان کے فتاویٰ کی روت مسلمان
رہے یا نہیں؟

علماء رضا خانی کی کفر سازی انہیں کے الفاظ میں

- (۱) مرتد گنہگاری (تجانب اہل السنن اہل القنہ ص ۲۲۵ مصنفہ ابو الطاہر عبید البرکات محمد طیب صدیقی
قادر برکاتی دانا پوری اس کتاب پر مولوی حشمت علی اور بریلوی علماء کبار کے تصدیقی دستخط ہیں۔)
- (۲) مرتد تھانوی (تجانب اہل السنہ ص ۲۳۷)
- (۳) مرتد تانوتوی بانی مدرسہ دیوبند (تجانب اہل السنہ ص ۱۷۳)
- (۴) مرتد دیوبندی محمود حسن (شیخ الہند) (ستر با ادب ص ۵۶ مصنفہ مولوی حشمت علی)
- (۵) مرتد انیسٹھوی (مولانا خلیل احمد صاحب مہاجر مدنی) (تجانب اہل السنہ ص ۲۸۸)
- (۶) مرتد حسین احمد مدنی (جمل انوار رضا ص ۲۹ مصنفہ مولوی حشمت علی)
- (۷) مرتد شبیر احمد دیوبندی (ستر با ادب ص ۵۶)
- (۸) مرتد عبدالشکور ایڈیٹر النجم (تجانب ص ۱۶۰)
- (۹) مرتد ابوالکلام (تجانب ص ۱۷۶)
- (۱۰) مرتد عبدالماجد دریابادی (تجانب ص ۱۳۷)
- (۱۱) مرتد حسن نظامی (تجانب ص ۲۳۷)
- (۱۲) مرتد ثناء اللہ امرتسری (تجانب ص ۲۳۷)
- (۱۳) مرتد مرتضیٰ حسن درہنگی (تجانب ص ۲۳۷)
- (۱۴) مرتد محمد علی ایم، اے (تجانب ص ۲۲۵)
- (۱۵) مرتد عنایت اللہ (تجانب ص ۱۷۶)
- (۱۶) مرتد قائد اعظم (تجانب ص ۱۱۹) (ستر با ادب ص ۱۱۰)
- (۱۷) ابن سعود مرتد (ستر با ادب ص ۳۳)
- (۱۸) مرتد ظفر احمد تھانوی (ستر با ادب ص ۱۰۱)
- (۱۹) مظہر الدین کاکر وائج (مستم لیگ کی زرین بخیہ دری ص ۷ مصنف اوراد رسول محمد میاں قادری
برکاتی! راہروی)

(۲۰) غیر تقلدوں کا پیشوا ابراہیم سیالکوٹی (ستر با ادب ص ۲۸)

(۲۱) مرتد کفر سرسید احمد خاں (تجانب ص ۸۵)

”بہر حال جو شخص پیر نیچے (یعنی سرسید احمد خاں) کے کفریات قطعیہ تہذیبہ میں سے کسی ایک بھی کفر قطعی پر

مطلع ہونے کے بعد بھی اس کے کافر و مرتد ہونے میں شک رکھے یا اس کو کافر و مرتد کہنے میں توقف کرے وہ بھی بحکم شریعت مطہرہ قطعاً یقیناً کافر و مرتد اور بے توبہ مرا تو مستحق عذاب ابد ہے۔“ (تجانب اہل السنہ ص ۸۶) سر سید احمد کے مشیروں کے متعلق لکھا ہے۔

”جس طرح بے دین بادشاہ اکبر نے اپنے نورتن بنائے تھے جو اس کے وزیران حکومت اور مشیران سلطنت تھے اسی طرح پیر نیچر نے بھی اپنے نورتن بنائے تھے جو پیر نیچر کے وزیران نیچریت اور مشیران دہریت اور مبلغین زندگیقت ہے جن کے نام یہ ہیں۔ نواب محسن الملک مہدی علی خاں، نواب اعظم یار جنگ مولوی چراغ علی خاں، نواب انتصار جنگ مولوی مشتاق حسین، مولوی الطاف حسین حالی، شمس العلماء مولوی ذکاء اللہ، مولوی مہدی حسن، سید محمود خان، شبلی نعمانی اعظم گڑھی، ڈپٹی نذیر احمد خاں دہلوی۔ مسٹر جناح کے متعلق لکھا ہے۔“

”بحکم شریعت مسٹر جناح اپنے ان عقائد کفریہ قطعیہ یقینیہ کی بنا پر قطعاً مرتد اور خارج از اسلام ہے اور جو شخص اس کے ان کفروں پر مطلع ہونے کے بعد اس کو مسلمان جانے یا اسے کافر نہ مانے یا اس کے کافر مرتد ہونے میں شک رکھے یا اس کو کافر کہنے میں توقف کرے وہ بھی کافر مرتد شر الملائم اور بے توبہ مرا تو مستحق لعنت عزیز و غلام۔“ (تجانب اہل السنہ ص ۱۲۲)

احرار یوں کے متعلق لکھا ہے۔

”فرقہ احرار اشرا بھی فرقہ نیچر یہ کی ایک شاخ ہے اس ناپاک فرقے کے بڑے بڑے مکلفین یہ ہیں، ملکی شیخ جی امام الخوارج مبلغ دہا بیہ ایڈیٹر النجم عبدالشکور کاکوروی، صدر مدرس دیوبند حسین احمد اجودھیا پاشی، شبیر احمد دیوبندی، عطیہ اللہ بخاری، حبیب الرحمن لدھیانوی، احمد سعید دہلوی، ثانی عن الاسلام کفایت اللہ شاہجہاں پوری، عبدالغفار سرحدی گاندھی، اس فرقہ کا سرغنہ مسٹر ابوالکلام آزاد ہے، جو امام الاحرار کہلاتا ہے۔“ (تجانب ص ۱۶۰) اور ص ۱۷۷ پر لکھا ہے۔

”بہر حال جو شخص احرار یوں کے ان ناپاک اقوال ملعونہ پر مطلع ہونے کے بعد بھی ان کے قائلین کے قطعی یقینی کافر مرتد ہونے میں شک رکھے یا ان کو کافر کہنے میں توقف کرے وہ بھی بحکم شریعت قطعاً کافر مرتد ہے۔“ (تجانب اہل السنہ ص ۱۷۷)

خواجه حسن نظامی کے متعلق لکھا ہے۔

”خواجگی کے دعویدار کفر کی تبلیغ کے ٹھیکدار، اسلام کی مخالفت کے علمبردار کرشن کہیدا کے امتی مسٹر جناد ہاری خواجه حسن نظامی دہلوی۔“ (تجانب ص ۱۳۹)

مولوی حشمت علی نے اپنی کتاب ”قبر القہار علی اصول الگاندھویہ الکفر“ میں مولانا محمد علی جوہر، مولانا شوکت علی جوہر، اور مولانا عبدالباری لکھنوی کے متعلق یہ الفاظ لکھے ہیں۔

”قطعاً یقیناً گمراہ اور بددین بلکہ علی العموم کفار مرتدین“

اور ای کتاب کے ص ۶۳، ص ۶۴ پر حکیم اجمل خان، ڈاکٹر انصاری، سیٹھ چھوٹانی، مرحوم مسٹر محمد کھتری اور

خلافت کمیٹی کے ممبروں کو تقریباً بیس وجوہات سے کافر اور مرتد قرار دیا ہے۔

اور مولوی عبد القدیر بدایونی، مولوی عبد الماجد بدایونی، مولوی آزاد سی فی مفتی کفایت اللہ اور مولانا احمد سعید بھی ”بدین“ بتایا ہے۔ (ظفر الاسلام ص ۱۲، ص ۱۳، ص ۱۵ حصہ دوم)

سب ہی کافر و مرتد۔ تمام کے تمام ایک صف میں

نجدیوں، وہابیوں، دیوبندیوں، غیر مقلدوں، نیچریوں، رافضیوں، چکڑالویوں، قادیانیوں، گاندھویوں، صلیبیوں، کانگریسیوں، لیگیوں، خارجیوں، بابیوں، بہائیوں، احراریوں اور کفار اور مشرکین و مرتدین اور اسلام کے ہمدنئے اور پرانے مخالفین کی صحبت سے بچیں۔ (فتاویٰ اہل السنن لہدم الفتن ص ۱۴ مرتبہ ناظم جماعت اہل سنت مارہرا)

”مرتدین دیوبندیہ، ملحدین چکڑالویہ، وزنادقہ خاں ساریہ، دے دینیان لکیہ، وغیرہ ہم کفار اشرار۔“ (تجانب ص ۲۸۰)

”لیگ مسلمانوں کو ملحد و بدین بنانا چاہتی ہے۔“ (الجوابات السدیہ ص ۲۱ مصنفہ مولوی حشمت علی)
 ”لیگ کانمودی آتش زدہ کتنے مسلمانوں کو جھسم کر چکا اور کتنوں کا خاکستر کر رہا ہے۔“ (اشک روائیں ص ۸۳ مصنفہ محمد شریف الحق امجدی)

مندرجہ ذیل جماعتوں اور کمیٹیوں کے متعلق فیصلہ یہ ہے کہ ان کے بانی کفار اور نیچری ہیں۔

مسم ایجوکیشنل کانفرنس۔	ندوۃ العلماء۔	خلافت کمیٹی،	جمعیت علماء ہند،
خدا ام الحرمین،	مجلس احرار،	مسلم لیگ،	اتحاد کانفرنس۔
مسلم آزاد کانفرنس،	نوجوان کانفرنس،	نمازی فوج،	جمعیت تبلیغ۔
الاسلام انبالہ،	سیرت کمیٹی،	پیشوا لاہور،	امارت شرعیہ بہار شریف

و آل پاٹیز کانفرنس وغیرہ کمیٹیاں اسی مقصد کے لئے انہیں کفرہ نیا چہرہ نے اپنی تپہ ریت و دہریت پھیلائے اور بھوکے مسلمانوں کو دین سے آزاد الی قولہ۔ گڑھی ہیں۔ (تجانب اہل السنہ ص ۹۰)

بہت سے وہ مسلمان جو رضا خانی علماء کے معتقد اور ان کے محب ہیں، انہیں اپنا دینی مقتدا اور پیشوا سمجھتے ہیں، وہ خلافت کمیٹی اور مسلم لیگ وغیرہ کے قائدین کو مسلمان سمجھتے ہیں اور خود بھی ان کمیٹیوں کے ممبر رہ چکے ہیں، اب وہ اپنے بارے میں کیا فیصلہ کریں گے؟ کیا بریلوی علماء کے فتاویٰ کی رو سے تجدید ایمان و تجدیدی نکاح کریں گے، اور آج تک جو نمازیں پڑھیں، روزے رکھیں، زکوٰۃ دی، قربانی کی، حج کیا، صدقہ و خیرات کیا، اور ان کے عدا وہ جو اعمال صالحہ تھے ان کے متعلق کیا فیصلہ کریں گے؟ نکاح کیا، اللہ نے اولاد عطا کی کیا اس نکاح اور اولاد کو حالت کفر پر مانیں گے؟

پیرے مسلمانو! غور کرو، یہ رضا خانی علماء تمہارے ایمان کے محافظ ہیں یا تمہارے ایمان کے دشمن؟ تم کونی مسلمان بنانا چاہتے ہیں یا کافر و مرتد؟

ڈاکٹر علامہ محمد اقبال (م ۱۳۸ھ) پر احمد رضا خاں صاحب کے خلیفہ اجل اور بریلویوں کے امام المحدثین

مبولوی دیدار علی صاحب (م ۱۳۵۴ھ) سابق خطیب مسجد وزیر خان لاہور نے کفر کا فتویٰ لگایا اور اس میں ارشاد فرمایا۔
 ”لہذا جب تک ان کفریات سے قائل اشعار مذکور تو بہ نہ رہے اس سے مناجلنا تمام مسلمان ترک کریں
 ورنہ تخت گنہگار ہوں گے۔“ (ذکر اقبال ص ۱۲۹، دہر گزشت اقبال ص ۱۹)

چونکہ مفتی مذکور ریاست ”اور“ کے رہنے والے تھے اس لئے علامہ اقبال مرحوم نے بعنوان ”اور“ مفتی
 مذکور کے خلاف درج ذیل چار اشعار تحریر فرمائے اور اس مفتی کو آدمیت سے عاری اور اس کی اس حرکت کو ”گدھا
 پن“ قرار دیا۔

گرنفلک	در	”اور“	اندازد	ترا
اے کہ	می	داری	تمیز	خوب
گویمت	در	مصرعہ	بر	جستہ
آنکہ	بر	قرطاس	دل	باید
آدمیت	در	زمین	او	مجو
آسمان	ایں	دانہ	در	”اور“
کشت	گرز	آب	وہوا	خردستہ
زائدہ	خاکش	را	خرے	آمد
				سرسشت

ان اشعار کا ترجمہ یہ ہے۔

”اے اچھے اور برے کی تمیز رکھنے والے! اگر آسمان تجھے ریاست ”اور“ میں ڈال دے تو میں تجھے ایک
 برکتہ شعر میں نصیحت کرتا ہوں جسے لوح قلب پر نقش کر لینا چاہئے، اور وہ یہ ہے کہ انسانیت اس سرزمین میں تلاش نہ
 کرنا کیونکہ آسمان نے یہ تخم اس سرزمین میں ڈالا ہی نہیں ہے، اور اگر ڈالا ہوگا تو اس کی آب و ہوا کی تاثیرت بجائے
 انسان پیدا ہونے کے اس سرزمین میں ”گدھے“ پیدا ہوئے ہیں۔“

(بحوالہ مقدمہ الشہاب اشاقب ص ۱۲۵-۱۲۶ از جناب انوار احمد ایم کام ناشر النہجین ارشاد المسلمین لاہور)

علامہ اقبال کے متعلق ”تجانب اہل السنہ“ میں لکھا ہے۔

”اسی طرح فلسفی نیچریت ڈالز اقبال صاحب نے اپنی فارسی وارد و نظموں میں دہریت اور اخاد کا

زبردست پروپیگنڈا کیا ہے (تجانب ص ۲۳۴)

مولانا ظفر علی خان صاحب (م ۱۳۷۶ھ) پر احمد رضا خان صاحب کے صاحبزادے اور بریلویوں سے

”مفتی اعظم ہند“ جناب محمد مصطفیٰ رضا خان صاحب نے کفر کا فتویٰ لگایا، جسے بریلویوں کے ”مفتی اعظم پاکستان“

جناب ابوالبرکات صاحب (م ۱۳۹۸ھ) مہتمم و شیخ الحدیث دارالعلوم حزب الاحناف لاہور نے کتبلی صورت میں شائع

کیا اور اس کا نام رکھا۔

”سیف الجبار علی کفر زمیندار“ معروف بہ ”القسورہ علی ادوار الحمر الکفرہ“

گویا مولانا ظفر علی خان صاحب کو کافر تو بنایا ہی تھا ساتھ ہی انہیں ”گدھا“ ہونے کا لقب بھی مرحمت فرما

دیا، اسی فتویٰ کفر پر مولانا مرحوم و مغفور نے یہ رباعی کہی تھی۔

کوئی ٹرکی لے گیا اور کوئی ایران لے گیا
کوئی دامن لے گیا کوئی گریبان لے گیا
وہ گیا تھا نام باقی اک فقط اسلام کا
وہ بھی ہم سے چھین کر حامد رضا خاں لے گیا

(نگارستان: ج ۶۵ بحوالہ مقدمہ اشہاب الشاہب الثاقب ص ۱۲۴ مطبوعہ پاکستان)

مولانا حالی کی ”مسدس“ کے متعلق فیصلہ ہے۔

”مسٹر حالی کے اس مسدس میں بیسیوں کفر کے انبار اور ہزاروں ضلالت کے طومار (تجانب اہل النص

(۳۳۴)

یہ ہے رضا خانی علماء کی کفر سازی کا ایک نمونہ۔

مذکورہ حضرات کے عداوہ اور بھی بے شمار حضرات ہیں جو ان کے خنجر تکفیر کا نشانہ بن چکے ہیں۔ اس فہرست پر نظر ڈالئے، یہ تمام دیوبندی نہیں ہیں لیکن وہ مولوی احمد رضا خان اور ان کے قبیعین و ذریت کی نظر میں کافر و مرتد ہیں۔ مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ”مقدمہ اشہاب الشاہب الثاقب مطبوعہ پاکستان از ص ۱۰۶ تا ص ۱۳۴ اور تکفیری افسانے مصنفہ مولانا نور محمد ٹانڈوی۔

اللہ تعالیٰ ہمیں اور پوری امت محمدیہ ﷺ کو ایمان پر اسقامت عطا فرمائے اور حسن خاتمہ نصیب فرمائے اور ایمان کے لیٹروں سے محفوظ رکھے آمین بحرمۃ النبی الامی ﷺ۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ما يتعلق بالفرق المختلفة

اہل سنت والجماعت کسے کہا جائے

(سوال ۱۰) اہل سنت والجماعت کسے کہا جائے؟ دیوبندی اہل سنت والجماعت ہیں یا ان کے مخالفین رضا خانی؟ بالتفصیل جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

(الجواب) اہل سنت والجماعت و فرقہ ناجیہ اور فرقہ اہل حق وہ ہے جو پیغمبر اسلام خاتم الانبیاء حضرت رسول مقبول ﷺ اور آپ ﷺ کے اصحاب خصوصاً خلفاء راشدین کے طریقے اور سنت کا مطیع و تابع ہو، جیسا کہ ارشاد نبوی ﷺ ہے وَتَفْتَرِقُ اُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ اِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً قَالُوا وَمَا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا اَنَا عَلَيْهِ وَاصْحَابِي (ترجمہ) میری امت تہتر ۷۳ فرقوں میں منقسم ہو جائے گی اور ہر ایک فرقے کے سب فرقے جہنم میں جائیں گے، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ ایک فرقہ کون ہے؟ ارشاد فرمایا کہ جس طریقہ پر میں ہوں اور میرے اصحاب ہیں، (مطلب یہ کہ کتاب و سنت کی اتباع کرنے والا فرقہ نجات پانے والا اور اہل سنت والجماعت ہے) (ترمذی شریف ج ۲ ص ۸۹ ابواب الایمان باب افتراق هذه الامة) كُلُّهُمْ فِي النَّارِ کے معنی یہ ہیں کہ بد اعتقادی کی بنا پر جہنم میں جائیں گے۔ پھر جن کا عقیدہ حد کفر تک پہنچا نہ ہو وہ اپنی سزا بھگت کر دوزخ سے نکال کر جنت میں داخل ہوں گے (مکتوبات امام ربانی ج ۳ ص ۷۰ مکتوب نمبر ۳۸) اور توضیح و تلوٹ میں ہے السواد الاعظم عامة المسلمين ممن هو امة مطلقه والمراد بالامة المطلقة اهل السنة والجماعة وهم الذين طريقهم طريق الرسول صلى الله عليه وسلم واصحابه دون اهل البدع (یعنی) سواد اعظم سے اہل سنت والجماعت مراد ہیں جن کا طریقہ وہ ہے جو آنحضرت ﷺ اور آپ ﷺ کے اصحاب کا طریقہ تھا۔ اہل بدعت ان میں سے خارج ہیں۔ (ص ۳۵۰)

اور حضرت شیخ احمد رومی فرماتے ہیں کہ لان المراد بالامة المطلقة اهل السنة والجماعة وهم الذين طريقهم طريق النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه دون اهل البدع والضلال كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اُمَّتِي مِنْ اَسَنِّ بَسَنَتِي (یعنی) امت مطلقہ سے مراد اہل سنت والجماعت ہیں اور یہ وہ وگ ہیں جن کا طریق وہ ہے جو آنحضرت ﷺ اور آپ ﷺ کے اصحاب کا طریقہ تھا، اہل بدعت و ضلال مراد نہیں جیسا کہ رحمۃ عالم بحیثیہ کا ارشاد ہے کہ میری امت وہ ہے جس نے میرا طریقہ اختیار کیا (محاسن البراہین ص ۱۳۱) حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی فرماتے ہیں "و شک نیست کہ فرقہ ملتزم اتباع اصحاب آں سرور اند علیہم الصلوٰت والتسلیمات اہل سنت و جماعت اند۔ شکر اللہ سبحانہ" اور اس بات میں ذرا بھی شک نہیں کہ یہ فرقہ جس نے آپ ﷺ کے اصحاب کی اتباع ضروری ٹھہرائی وہی اہل سنت والجماعت ہے، خدا پاک ان کی مساعی کو مشکور فرمائے۔

(مکتوبات امام ربانی ج ۱ ص ۱۰۲ مکتوب نمبر ۸۰)

اور حضرت غوث الاعظم شاہ عبدالقادر جیلانی فرماتے ہیں کہ فعلى المؤمن اتباع السنة والجماعة

فالسنة ماسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والجماعة ما اتفق عليه اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في خلافة الائمة الاربعة الخلفاء الراشدين المهديين رحمة الله عليهم اجمعين (غنية الطالبين ص ۱۴۲) (یعنی) مومن بندہ پر زم ہے کہ سنت والجماعت کی اتباع کرے، سنت وہ طریقہ ہے جس پر آنحضرت ﷺ عمل کرتے تھے اور جماعت یہ ہے کہ جس پر خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین نے اپنے زمانہ خلافت میں اتفاق کیا اور یہ اصحاب سیدھی راہ بتلانے والے تھے اور ان کو بھی سیدھی راہ بتلائی گئی ان سب پر خدا کی رحمت ہو۔ اور جن کا عمل خلاف سنت ہے اور سنت کے خلاف اپنے آبا و اجداد کی رسم و رواج کے پابند ہیں اور ان کو اسلامی اعمال اور نیکی کے کام اور دین کے کام سمجھ کر کر رہے ہیں، تعزیر داری، دھوم دھام سے عرس و صندوق اور قبروں کے سامنے سجدے اور مزاروں کے طواف اور غیر اللہ کی نذر و نیاز وغیرہ بدعت کرنے والے اور ان کو ترقی دینے والے ہیں، ان پر اہل سنت والجماعت کی تعریف چسپاں نہیں ہوتی جیسا کہ حضرت غوث اعظم فرماتے ہیں کہ "اہل بدعت نے اہل سنت کا جو لقب ظاہر کیا ہے یہ ان کے نام کے ساتھ موزوں نہیں، جیسا کہ کفار نے پیغمبر ﷺ کا نام ساحر، وشاعر و یوانہ، آسب زدہ اور کاہن رکھا تھا (معاذ اللہ) یہ سب نام حضور ﷺ کی صفات کے ساتھ بالکل چسپاں نہ تھے، آپ ﷺ پر کسی طرح صادق نہ آتے تھے، اسی طرح اہل بدعت پر اہل سنت کا لقب صادق نہیں آتا، اہل بدعت کی نشانی حضرت غوث الاعظم نے یہ بیان کی ہے کہ حدیث و سنت کے طریقہ پر چلنے والوں کی برائی اور نیبت کرتے ہیں۔ فعلا مة اهل البدع الوقعة في اهل العصر (غنية الطالبين ص ۱۴۳) اور حضرت شیخ احمد رومی فرماتے ہیں کہ "اہل بدعت لوگوں کو بدعت کی طرف بلاتے ہیں اور وہ امت مطلقہ میں داخل نہیں۔ (مجالس الابراہ ص ۱۳۱)

تکملہ بحر الرقائق میں حضرت ابن عمر کی روایت سے حدیث کا خلاصہ منقول ہے کہ جس میں دس علامتیں ہوں وہ اہل سنت والجماعت ہیں، وہ دس علامتیں یہ ہیں:-

(۱) ان یصلی الصلوات الخمس بالجماعة (مخبرگانہ نماز باجماعت پڑھتا ہو)۔ (۲) ولا یدکر احداً من الصحابة بالسوء ولا ینقصہ (سحبہ میں سے کسی کا ذکر برائی کے ساتھ نہ کرے نہ کسی میں عیب نکالے) (۳) ولا یدخرج علی السلطان بالسیف۔ (اور مسلمان بادشاہ کے خلاف تلوار نہ اٹھائے) (۴) ولا یشک فی ایمانہ (اور اپنے ایمان میں شک نہ کرے اپنے کو پورے وثوق سے مومن اور مسلم کہے) (۵) ویؤمن بالقدر حیرہ وشرہ من اللہ تعالیٰ (ایمان رکھتا ہو بھلی اور بری قدر پر کہ جو کچھ ہے خدا پاک کی طرف سے ہے) (۶) ولا یدجاد فی دین اللہ تعالیٰ (خدا کے دین میں کج بحثی نہ کرے)۔ (کہ بلا دلیل فلسفہ بگھارے) (۷) ولا یکفر احداً من اهل التوحید بدنب (کسی گناہ کی بنا پر اہل توحید میں سے کسی کی تکفیر نہ کرے) (نوٹ) مطلب یہ ہے کہ بہتر فرقے سب اہل توحید و اہل قبلہ ہیں لہذا ان کی تکفیر میں جرات نہ کرے، جب تک کسی فرقے کے متعلق یہ ثابت نہ ہو جائے کہ وہ ضروریات دین اور کسی ایسی بات کا منکر ہے جو بدیہی طور پر اسلام کی بات مانی جاتی ہے اور جب تک یہ ثابت نہ ہو جائے کہ وہ احکام شرعیہ کے تو اتر کو نہیں مانتا ان کو غیر ثابت اور غیر یقینی کہتا ہے اس کی تکفیر نہ کرے۔ فقہائے فرمایا ہے کہ اگر ننانوے احتمال کفر کے ہوں اور ایک احتمال اسلام کا موجود ہو تو اس ایک احتمال کی بنا پر کفر کا حکم نہ لگایا جائے (مکتوبات امام ربانی ج ۳ ص ۷۰ مکتوب نمبر ۲۸) وقد ذکرنا ان المسئلة المتعلقة بالكفر اذا كان لها تسع

وتسعون احتمالا للكفر واحتمال واحد في نفيه فلا ولي للمفتي والقاضي ان يعمل بالاحتمال الثاني (شرح) فقہ اکبر الابی المتحلی ص ۱۹۹

(۸) ولا يبدع الصلوة على من مات من اهل القبلة (اور اہل قبلہ میں سے جو مرے اس کی نماز جنازہ نہ چھوڑتا ہو) (۹) ويرى المسح على الخفين جائزا في السفر والحضر (سفر و حضر میں موزوں پر مسح کرنے کا قائل ہو) (۱۰) ويصلي خلف كل امام برو فاجرو (اور ہر نیک اور گنہگار کے پیچھے نماز کو جائز سمجھتا ہو۔) (تملہ بحر الرائق ج ۸ ص ۱۸۲ اول کتب الکراہیۃ)

خلاصہ یہ ہے کہ دیوبندی مسلمان آنحضرت ﷺ اور آپ ﷺ کے مقدس اصحاب کے سچے تابع اور آپ کے تابعدار ہیں اور سچے سنت و الجماعت اور سنی حنفی ہیں جیسا کہ دارالعلوم دیوبند کے بنیادی اصول میں ہے کہ ”(۳) دارالعلوم دیوبند کا مسلک اہل سنت و الجماعت، حنفی مذہب اور اس کے مقدس بانیوں حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی و حضرت مولانا رشید احمد گٹنوبی قدس سرہما کے مشرب کے موافق ہوگا۔ (دستور اساسی مع آئین دارالعلوم دیوبند ص ۵) اصول و عقائد میں حضرت امام ابوالحسن اشعری اور امام ابو منصور ماتریدی کے پیرو، فروعات میں حضرت امام ابو حنیفہ کے مقلد ہیں، چشتیہ، نقشبندیہ، قادریہ، سہروردیہ سلسلوں سے نسبت رکھتے ہیں اور اہل سنت و الجماعت کی مذکورہ بالا اس علامتیں ان پر پوری طرح منطبق ہیں۔ اس کے برعکس حضرات دیوبند کے مخالفین یعنی رضا خانی آنحضرت ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی سنت اور طریقہ کے تارک اور بدعت کے حامی اور اس کو رواج دینے والے اور اس کی اشاعت کرنے والے ہیں اہل سنت و الجماعت کی تمام علامتیں تو قطعاً نہیں پائی جاتیں جو پائی جاتی ہیں وہ برائے نام۔ مثلاً (۱) بخجگانہ نماز باجماعت کے اتنے پابند نہیں جتنے ان کاموں کے پابند ہیں جو قطعاً خلاف سنت اور غیر ثابت ہیں۔ (۲) صحابہ کرام کے عظمت ان کے قلوب میں اتنی بھی نہیں جتنی رضا خانی مذہب کے بانی مولانا احمد رضا خاں صاحب کی عظمت ان کے دلوں میں ہوتی ہے۔ ان کی کتاب ”وصایا شریف“ میں ہے ”زبد و تقویٰ کا یہ عالم تھا کہ میں نے بعض مشائخ کرام کو یہ کہتے سنا کہ ان کو (مولانا احمد رضا خاں صاحب کو) دیکھ کر صحابہ کرام کی زیارت کا شوق کم ہو گیا (معاذ اللہ) یہ ہے صحابہ کرام کی عظمت! (۳) سلطان سعود کو کافر مانتے ہیں (۴) دین الہی میں ناحق جھگڑے کر کے فرقہ بندی کرتے ہیں (۵) اہل قبلہ اور اہل توحید مسلمان جو ان کے ہم خیال نہیں ان سب کو (معاذ اللہ) بد دین، کافر اور مرتد بناتے ہیں (۶) ان کے جنازہ پر نماز پڑھنے کو حرام کہتے ہیں۔ (۷) ان کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفنانے کو ناجائز کہتے ہیں (۸) ان کے پیچھے نماز پڑھنا حرام بتلاتے ہیں، دیکھئے ”تجانب“ ”قبر قہار“ وغیرہ وغیرہ۔ دیوبندی مسلمانوں کا ان کے معلق ایسا اعتقاد نہیں ہے ہر منصف مزاج آدمی سمجھ سکتا ہے کہ صحیح اہل سنت و الجماعت کون ہو سکتا ہے؟ دیوبندی یا رضا خانی؟ خدا پاک تمام لوگوں کو نیک ہدایت اور اچھی سمجھ عطا فرمائے اور حقیقی معنی میں اہل سنت و الجماعت بنائے۔ آمین فقط واللہ اعلم بالصواب۔

منکرین حدیث اسلام سے خارج ہیں!

(سوال ۱۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ فرقہ منکرین حدیث (اہل قرآن)

عقائد فاسدہ و باطلہ اب کوئی ڈھکی چھپی بات نہیں، احادیث نبویہ کا صراحۃً انکار و تکذیب، ارکان اسلام میں سے نماز کی تضحیک، یا پھر پنج وقتہ نماز کا انکار اور صرف دو یا تین وقتیہ فرض نماز کا قائل ہونا، صحیح بخاری شریف و صحیح مسلم شریف کی احادیث کو نقل کر کے نہایت گھٹاؤنے انداز میں مذاق اڑانا، یہ فرقہ ایسے مہلک اور فاسد و باطل خیالات کی تشہیر اور نشر و اشاعت میں لگا ہوا ہے، اور بھولے بھالے سادہ لوح انسانوں کو بہکا کر دین اسلام کی بنیادیں ڈھانے میں ہمتیں مسروف ملے۔ اب سوال یہ ہے کہ ایسے خیالات کا حامل شخص ”مسلمان“ کہلایا جاسکتا ہے؟ ایسے خیالات والوں کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفنایا جاسکتا ہے؟ ایسے لوگوں کے جنازے میں شریک ہونا اور ان سے شادی بیاہ کرنا جائز ہے یا ناجائز؟ بیوقوفو جروا۔ (ازسورت)

(الاجواب) مدعیان اہل قرآن جو احادیث کا انکار کرتے ہیں، اور مذاق اڑاتے ہیں، اور نماز کی تضحیک کرتے ہیں، پنجوقتہ نمازوں کی فرضیت کا انکار کرتے ہیں یہ لوگ اسلام سے خارج ہیں ان کی نماز جنازہ پڑھنا اور مسلمانوں کی قبرستان میں دفننا ان سے شادی بیاہ وغیرہ کسی قسم کے تعلقات رکھنا درست نہیں فقط واللہ اعلم ۱۰ ربیع الاول ۱۴۱۹ھ۔

ما يتعلق بالسنة والبدعة

آنحضرت ﷺ کا اسم مبارک سن کر انگوٹھے چومنا کیسا ہے؟

(سوال ۱۲) اس کے ہمراہ احمد آباد سے شائع ہونے والے ماہنامے طیبہ (گجراتی) کے اگست ۱۹۶۰ء کے شمارے کے ایک فتوے کی نقل ارسال خدمت ہے، جس میں مرقوم ہے کہ بہت سے علماء ایسے ہیں جو فقہ حنفی پر عامل نہیں ہیں اور اس کے باوجود خود کو حنفی جتلاتے ہیں اور ناواقف مسلمانوں کو غلط راہ پر لے جاتے ہیں یہ لوگ ایسا کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے نام مبارک لیتے وقت خصوصاً اذان کے وقت انگوٹھے چومنا بدعت ہے، جو لوگ رحمۃ اللعالمین ﷺ کی عزت کرتے ہیں آپ ﷺ کی شان و عظمت کو بیان کرتے ہیں، انہیں یہ علماء بدعتی کہتے ہیں اب سوال یہ ہے کہ انگوٹھے چومنے کے ثبوت میں جو حوالے دیئے گئے ہیں وہ ٹھیک ہیں یا نہیں؟ اور انگوٹھے چومنا سنت ٹھہرایا ہے وہ ٹھیک ہے یا نہیں؟ تفصیل سے جواب عنایت کریں۔

(الجواب) آنحضرت ﷺ کا نام مبارک پڑھ کر سن کر درود شریف پڑھنا صحیح احادیث سے ثابت ہے اور اس میں سرور دو جہان ﷺ کی صحیح تعظیم بھی ہے، ایک مجلس میں کئی مرتبہ آپ ﷺ کا نام مبارک پڑھا جائے یا سنا جائے تو اس کے لئے فتویٰ یہ ہے کہ ہر مرتبہ درود شریف پڑھنا مستحب اور کم از کم ایک مرتبہ درود شریف پڑھنا واجب ہے (در مختار، شری ج ۱ ص ۲۸۱ مطلب فی وجوب الصلاۃ علیہ کلاً ذکر علیہ الصلاۃ والسلام) مگر اس وقت انگوٹھے چومنے کے متعلق کوئی صحیح یا ضعیف حدیث وارد نہیں ہے، بہذا نام مبارک لے کر یا سن کر انگوٹھے چومنے کو حدیث سے ثابت شدہ ماننا اور مسنون سمجھنا، اور اس کو آپ کی تعظیم ٹھہرانا غلط اور بے دلیل ہے، یہ بدعتیوں کی ایجاد ہے اس سے احتراز کرنا ضروری ہے۔ آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے من احدث فی امرنا هذا مالیس منه فہو رد (بخاری شریف ج ۱ ص ۲۷۱ باب اذا سئلوا علی صلح جور فہو مردود) (باب نقض الاحکام الباطلۃ ورد محدثات الامور مسلم شریف ج ۲ ص ۷۷) (یعنی) جس نے ہمارے اس دین میں کوئی ایسی بات نکالی کہ جو دین میں داخل نہیں ہے تو وہ ناقابل تسلیم ہے۔

نیز آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے من عمل عملاً لیس علیہ امرنا فہو رد (مسلم شریف ج ۲ ص ۷۷ ایضاً) (یعنی) جو شخص ایسا کام کرے جس کے لئے ہمارا حکم نہ ہو۔ (یعنی جو ہمارے طریقہ پر نہ ہو) وہ رد ہے۔ نیز اذان و اقامت کے وقت آنحضرت ﷺ کا نام مبارک سن کر انگوٹھے کے ناخن چومنا اور آنکھوں پر دھنا اس فعل کو سنت سمجھنا اور حدیث نبوی ﷺ سے ثابت تصور کرنا اور اس کو سرور کائنات ﷺ کی صحیح تعظیم و عزت ٹھہرا لینا اور حنفی ہونے کی علامت بتلانا اور نہ چومنے والے کو لعن طعن اور مامت کے قابل سمجھنا، یہ بھی غلط ہے اور دین میں تحریف (رد بدل) کرنے کے مانند ہے۔ اتنی بات درست ہے کہ بعض علماء نے کچھ ایسی حدیثوں کی بنا پر جن کو علماء محققین نے ضعیف قرار دیا ہے۔ یہ جائز اور بعض نے اس کو مستحب قرار دیا ہے کہ اذان میں جب نام نامی آئے تو انگوٹھوں کے ناخن آنکھوں پر رکھے مگر یہ بات بھی آنکھ کی بیماری کے عمل اور علاج کے طور پر ہے۔ بہت اور سنت مقصودہ اور آنحضرت ﷺ کی مخصوص تعظیم اور عظمت کے لئے نہیں۔ (مقاصد حسنہ وغیرہ) (مولانا احمد رضا خان کا فتویٰ بھی یہی بتلا رہا ہے جو

آگے تحریر ہے) یلین اب صورت یہ ہے کہ لوگ اس کو آپ کی خاص تعظیم اور دین سنت مقصودہ سمجھتے ہیں اور نہ کرنے والے کو لعن طعن کرتے ہیں اور خشیت کے خلاف اور اہل سنت سے خارج تصور کرتے ہیں۔ یہ تمام باتیں غلط ہیں اور ان کی بنا پر یہی ضروری ہے کہ ایسا نہ کیا جائے اور اس عمل کو ترک کر دیا جائے، فقہ کا مسلہ قاعدہ ہے کہ مستحب کو جب اپنی مرتبہ (درجہ) سے برہا دیا جاتا ہے تو وہ مکروہ ہو جاتا ہے۔

واستبسط منه ان المندوب ينقلب مكروها اذا خيف ان يرفع عن مرتبته (مجمع البحار ج ۲ ص ۲۴۲) فتح الباری شرح صحیح البخاری میں ہے کہ قال ابن المیران المندوبات قد تنقلب مکروہات اذا رفعت عن مرتبتها لان التیام من مستحب فی کل شی من امور العبادۃ لکن لما خشی ابن مسعود ان يعتقدوا وجوبه اشار الی کراہتہ (یعنی) مستحبات مکروہات بن جاتے ہیں جب کہ انہیں اپنے اصلی مرتبہ سے بڑھا دیا جاتا ہے (مثال مدحظہ ہو) ہر نیکی کے کام میں دائیں جانب سے ابتداء کرنا مستحب ہے لیکن حضرت عبداللہ بن مسعود نے اپنے زمانے میں اس کا بے حد اہتمام دیکھا تو اس کو مکروہ فرما دیا کیونکہ ان کو خطرہ ہوا کہ لوگ اس مستحب کو واجب سمجھنے لگیں گے (فتح الباری ج ۲ ص ۲۸۱)

بعض فقہاء نے اپنے زمانہ میں ایام بیض (ہر ماہ کی تیرھویں، چودھویں، پندرہویں) کے روزوں کے متعلق براہت کا فتویٰ دیا کیونکہ ان کے زمانہ میں ان روزوں کا عام رہنا ایسا ہو گیا تھا کہ خطرہ ہوا کہ لوگ واجب سمجھنے لگیں گے حالانکہ ایام بیض کے روزے تب ہیں جن فنیات میں بہت سی احادیث وارد ہیں۔ وکل مباح ادی الی ہذا فهو مکروہ حتی افتری بعض الفقہاء حی سناح صوم ایام البیض فی زمانہ بکراہتہ لئلا یؤدی الی اعتقاد الواجب مع ان صوم ایام البیض مسحۃ ورد فیہ احبار کثیرۃ فما ظنک بالمباح وما ظنک بالمکروہ (مجاہد ابابرام ۵۰ ص ۲۹۹) اس روایہ کی حدیث انگوٹھے چومنے کے متعلق کوئی پیش نہیں کر سکتا۔

اذان کے وقت انگوٹھے چومنے کے متعلق جو احادیث اور روایات آئی ہیں وہ مسند القزوین، یلمی کے حوالے سے موضوعات تبیر اور تذکرۃ الموضوعات اور الفوائد المجموعہ فی الاحادیث الموصوعہ وغیرہ میں منقول ہیں۔

علامہ بخاری کے حوالے سے ملا علی قاری نے کورہ روایات کے متعلق نقل فرماتے ہیں کہ لا ینصح (موضوعات کبیر ص ۷۵) یعنی روایت صحیح نہیں ہے۔

اور علامہ محمد طاہر رقمطراز ہیں کہ ولا ینصح (تذکرۃ الموضوعات ص ۳۲) یہ روایت صحیح نہیں ہے اور علامہ شوکانی علامہ طاہر کے حوالے سے نقل فرماتے ہیں کہ لا ینصح (الفوائد المجموعہ فی الاحادیث الموصوعہ ص ۹) اور امام المحمّد شین علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں کہ الاحادیث التی رویت فی تقبیل الانامل وجعلها علی العینین عند سماع اسمہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المؤذن فی کلمۃ الشہادۃ کلها موضوعات (یعنی) مؤذن سے کلمہ شہادت میں آپ ﷺ کا نام مبارک سن کر انگلیاں چومنے اور آنکھوں پر رکھنے کے متعلق جو حدیثیں نقل کی جاتی ہیں وہ سب موضوع یعنی غلط اور بناوٹی ہیں (تیسیر النقال وغیرہ) موضوع حدیث پر عمل ناجائز ہے اور ضعیف حدیث پر

چند شرائط عمل کرنے کی گنجائش ہے، امام سخاوی بحوالہ حافظ حدیث ملامہ ابن حجر لکھتے ہیں کہ ”ضعیف حدیث پر عمل کرنے کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ زیادہ ضعیف نہ ہو اور اس پر عمل کرنے والوں کا اعتقاد نہ ہو کہ آپ ﷺ سے یہ ثابت ہے۔“ (القول البدیع ص ۱۹۵) اور شیخ الاسلام ابن رقی العید فرماتے ہیں کہ ”اگر حدیث ضعیف ہو، موضوع نہ ہو تو عمل جائز ہے لیکن اگر اس سے دین میں کوئی شعار یعنی امتیازی علامت قائم ہوتی ہو (جیسے کرنے والے کو سنی حنفی اور نہ کرنے والے کو وہابی کہا جانے لگے) تو اس پر عمل کرنا ممنوع ہو جائے گا۔“ (احکام الاحکام ج ۱ ص ۵۱) اور علامہ شاطبی فرماتے ہیں کہ ”بعض اعمال فی نفسہ جائز بلکہ مستحب ہوتے ہیں مگر حیثیت بدل جانے سے یہ بدیہوں کے خوف سے لائق ترک بن جاتے ہیں۔“ (اعتصام ج ۲ ص ۹۲) اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی حریف دین کے اسباب بیان کرتے ہوئے رقم طراز ہیں کہ وان يلتزم السنن والادابک لتتوابع الواجبات، یعنی دین میں ایک تحریف یہ بھی ہے کہ سنن اور مستحبات کو واجب کی طرح الزم و ضروری قرار دے لیں۔

(نبیہ اللہ البانہ ج ۱ ص ۲۶۱) اسباب التحریف التمسد باب احکام الدین من التحریف) تحریک بانے انگوٹھے چومنے کی سنت نہ ہے، نہ بیست، نہ بھی طرح و اخت ہو باقی ہے آپ کے جیسے ہونے فتویٰ کی نقل میں بعض حوالجات غلط ہیں، اور متن کتاب میں ہے جامع الرموز، کنز العباد، خزائن الروایات اور شرح مختصر وغیرہ غیر معتبر ہیں، علامہ برٹلی، علامہ عصام الدین، علامہ جلال الدین مرشدی، علامہ ملا علی قاری، اور علامہ ابن عابدین شامی نے ان کتابوں کے حوالے سے فتوے لکھنے کی ممانعت فرمائی ہے جب تک معتبر کتابوں سے کسی مسئلہ کی تائید نہ ہوتی ہو (دیکھئے مقدمہ مفید مفتی ص ۹۵-۹۴)

اب آخر میں فرقہ رضا خانی کے بانی مہانی اور بریلوی پارٹی کے حضور پر نور امام اہل سنت مجددین و ملت حق الاسلام و المسلمین اعلیٰ حضرت مولانا الحاج القاری الشاہ احمد رضا خاں بریلوی کی تحقیق اور آپ کا واضح فیصلہ پیش کرتا ہوں۔ غور سے ملاحظہ فرمائیے۔

مولانا احمد رضا خاں صاحب سے پوچھا گیا کہ۔۔ مسئلہ اکثر و بیشتر مخلوق خدا کا طریقہ ہے کہ اذان اور فاتحہ خوانی یعنی پنچایت پڑھنے کے وقت (ختم اجتہادی) انگوٹھے چومتی ہے اور علماء بھی درست بتلاتے ہیں اور حدیث شریف سے ثابت کر دکھاتے ہیں، تو یہ قول درست ہے یا نہیں؟

مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی کے جواب کا اصلی اور ضروری حصہ انہیں کے الفاظ میں یہ ہے ملاحظہ فرمائیے:-

(جواب) اذان میں وقت استماع نام پاک صاحب لولاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انگوٹھوں کے ناخون چومنا آنکھوں پر رکھنا، کسی حدیث صحیح مرفوع سے ثابت نہیں، یہ جو کچھ اس میں روایت کیا جاتا ہے کلام سے خالی نہیں، پس جو اس کے لئے ثبوت دے یا اسے مسنون یا موکد جانے یا نفس ترک کو باعث زجر و ملامت کہے وہ بے شک غلطی پر ہے، ہاں بعض احادیث ضعیفہ مجروحہ میں تقبیل وارد ہے۔۔۔ اور بعض کتب فقہ میں مثلاً جامع الرموز، شرح نقایہ، فتاویٰ صوفیہ، دکن الاحادیث شامی حاشیہ در مختار کہ اکثر ان میں مستندات علمائے طائفہ اسماعیلیہ سے ہیں، وضع ابہامین کو مستحب بھی لکھ دیا

(ابرمقال فی استحسان قبلۃ الاجلال ص ۱۱-۱۲)۔

مذکورہ بالا کتب کثر العباد، جامع الرموز، فتاویٰ صوفیہ شامی وغیرہ میں جو انگوٹھے چومنے کو مستحب لکھا ہے اس کو بھی مولانا احمد رضا خان صاحب نے پسند نہیں کیا، آگے تحریر کرتے ہیں کہ ”پس حق اس میں اس قدر ہے کہ جو کوئی بامید زیادتی روشنائی بصر مثلاً از قبیلہ اعمال مشائخ جان کر یا بتوقع فضل ان کتب پر لحاظ اور ترغیب وارو پر نظر رکھ کر بے اعتقاد سنیت فعل وصحت احادیث و شاعت ترک اسے عمل میں لائے، اس پر بنظر اپنے نفس فعل واعتقاد کے خیر کچھ مواخذہ بھی نہیں کہ فعل پر حدیث صحیح نہ ہونا اس فعل سے نبی و مع کو سترزم نہیں اور پینچایت (فاتحہ خوانی) کے وقت اس فعل کا کر کسی کتاب میں نہیں دیکھا گیا اور فقیر کے نزدیک بر بنائے مذہب ارجح واضح غالباً ترک زیادہ انسب وایق ہونا چاہئے۔ (ابرمقال فی استحسان قبلۃ الاجلال ص ۱۲-۱۳) اھسنی پریس بریلی میں طبع ہوئی ہے۔

مذکورہ فتوے کا حاصل یہ کہ مولوی احمد رضا خان صاحب کے نزدیک مجلس فاتحہ خوانی جیسی مواقع پر انگوٹھے چومنے کا ثبوت کسی بھی کتاب میں نہیں ہے اس لئے ان کا نظریہ یہ ہے کہ نہ چومنا ہی زیادہ مناسب ہے۔ اور یہ بات کہ اذان کے وقت انگوٹھا چومنا ثابت ہے اس کے متعلق بھی وہ فرماتے ہیں کہ کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہے اور اس شخص کو شیطانی پر مانتے ہیں جو اس کا قائل ہو کہ صحیح حدیث سے ثابت ہے یا جو شخص نہ چومنے کو برا سمجھے، صرف آنکھ کی روشنی کے سلاخ کے لئے مانتے ہیں، سنت نہیں سمجھتے، اور ان احادیث کو ضعیف اور مجروح مانتے ہیں، جن میں اذان کے وقت چومنے کی کوئی فضیلت آئی ہے اور چومنے کی اجازت اس شرط پر دیتے ہیں کہ (۱) سنییت کا اعتقاد نہ ہو (۲) اس کے بارے میں جو حدیث ہے اس کو صحیح نہ سمجھے (۳) نہ چومنے والے کو برا نہ جانے وغیرہ یہ ہے مولانا احمد رضا خان صاحب کے نزدیک مسئلہ کی حقیقت! جس کو سنی وہابی بلکہ کفر و اسلام کی علامت و نشانی بتایا گیا ہے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

بہت شور سنتے تھے پہلو میں دل کا
جو چیرا تو اک قلمرو خوں نہ نکلا

فقط واللہ اعلم بالصواب۔

”رسمی تقاریب اور رواجی مجالس کے متعلق صحیح رہنمائی“

(سوال ۱۳) اہل بدعت کہتے ہیں کہ رسمی مجالس اور تقریبات میں تسبیح و قرآن خوانی ہوتی ہے اس کی مخالفت و حقیقت تسبیح و قرآن خوانی کی مخالفت ہے اور اس کو بدعت ٹھہرانا حقیقت میں تسبیح و قرآن خوانی کو بدعت قرار دینا ہے، اسی لئے ہم دیوبندیوں کو وہابی کہتے ہیں کہ وہ لوگ ثواب اور کار خیر سے منع کرتے ہیں، لہذا اس کے متعلق رہنمائی فرمائیں۔

(الجواب) اس قسم کے سوالات کے جوابات ”پیغام“ کے صفحات میں بار بار آچکے ہیں تاہم اجمالاً جان لیجئے! آنحضرت ﷺ اور آپ ﷺ کے اصحاب کے عمل اور تعلیم کے خلاف کاموں کو ثواب اور دینی امور سمجھنا، اور اس پر عمل پیرا ہونا شریعت محمدی میں تحریف و تبدیل کے مرادف ہے کہ غیر شریعت کو شریعت اور بدعت کو سنت، اور گناہ کے کام کو اجر و ثواب کا کام سمجھا جاتا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ گویا آنحضرت ﷺ کی پیش کردہ شریعت ناقص و ناتمام اور تغیر

وتبدل کی محتاج ہے (معاذ اللہ) ظاہر ہے یہ گناہ عظیم اور معاذ اللہ دین کے نام پر بددینی ہے یہی وجہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام نے ایسی ایجادات کی سخت ممانعت کی ہے اور ایسے کام کی شدت سے تردید کی ہے جو ذرا برابر بھی سنت مبارکہ کے مخالف ہو۔

(۱) مجمع البحرین کے مصنف نے اپنی شرح میں بیان کیا ہے کہ ایک شخص نے عید کے دن نماز عید سے پہلے مید گاہ میں نفل نماز پڑھنے کا ارادہ کیا حضرت علیؑ نے اس کو منع کیا اس نے کہا یا امیر المؤمنین میں خوب جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نماز پڑھنے پر عذاب نہیں کرے گا (پھر کیوں مجھے نماز پڑھنے سے روکا جاتا ہے؟) حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں بھی خوب جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کسی کام پر ثواب نہیں دیتا جب تک کہ رسول اللہ ﷺ نے نہ کیا ہو یا ترغیب نہ دی ہو تو تیری یہ نماز عبث ہے اور عبث کام (عبادت میں) حرام ہے، شاید اللہ تعالیٰ تجھ کو اس پر عذاب دے اس لئے کہ تو نے پیغمبر کے خلاف کیا۔ وقال صاحب مجمع البحرین فی شرحہ ان رجلاً یوم العید فی الجبانیۃ اراد ان یصلی قبل صلوۃ العید فنہاہ علی رضی اللہ عنہ فقال الرجل یا امیر المؤمنین انی اعلم ان اللہ تعالیٰ لا یعذب علی الصلوۃ فقال علی رضی اللہ عنہ وانی اعلم ان اللہ تعالیٰ لا یشیب علی فعل حتی یفعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او یحت علیہ فیکون صلوۃ تک عبثاً والعبث حرام فلعلہ تعالیٰ یعذبک بہ بمخالفتک لنبیہ (مجالس الابرار ص ۱۸ ص ۱۲۹)

دیکھئے عید کی نماز سے قبل دو رکعت نفل نماز آنحضرت ﷺ سے ثابت نہیں ہے اس لئے حضرت علیؑ نے مخالفت کی حالانکہ نماز عبادت ہے نماز میں قرآن خوانی ہوتی ہے، تسبیح پڑھی جاتی ہے، ابتدا سے انتہا تک خدا کا ذکر ہوتا ہے تو کیا حضرت علیؑ کا منع کرنا قرآن و تسبیح خوانی اور ذکر اللہ سے منع کرنے کے مرادف ہے؟ اور کیا آپ وہابی تھے؟ (۲) حضرت عبداللہ بن مغفلؓ کے صاحبزادے نے نماز میں سورہ فاتحہ کے شروع میں بسم اللہ زور سے پڑھی تو حضرت عبداللہ بن مغفلؓ نے تنبیہ فرمائی۔ مینا۔ بدعت ہے۔ دیکھو ہرگز ہرگز کوئی ایسا کام نہ کرو جو بدعت ہو۔ صحابہ کرام کو اسلام میں بدعت سے (ایجاد سے) اتنی شدید نفرت تھی کہ میں نے تو اور کسی کو اتنی نفرت کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔ عن ابن عبد اللہ بن مغفل قال سمعی ابی وانا فی الصلوۃ اقول بسم اللہ الرحمن الرحیم قال لی ای بنی محدث ایاک والحدث قال ولم ارا احداً من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان ابغض الیہ الحدث فی الا سلام یعنی منہ وقال وقد صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومع ابی بکرو عمرو مع عثمان فلم اسمع احداً منهم یقولہا فلا تقلہا اذا انت صلیت فقل الحمد لله رب العالمین الخ (ترمذی شریف : باب ماجاء فی ترک الجہر بسم اللہ الرحمن الرحیم ج ۱ ص ۳۳)

دیکھئے! بسم اللہ بجائے آہستہ پڑھنے کے زور سے پڑھنے کو صحابی ناپسند کرتے ہیں اور بدعت ہونے کا فتویٰ دیتے ہیں، حالانکہ بسم اللہ قرآن شریف کی ایک آیت ہے تو کیا حضرت عبداللہ بن مغفلؓ وہابی تھے؟

(۳) حضرت امام نافع فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے سامنے ایک آدمی چھینکا اور چھینکنے کے بعد اللہ کے بجائے اس نے کہہ دیا الحمد لله والسلام علی سول اللہ یعنی والسلام علی رسول اللہ بڑھادیا۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا۔ یہ دونوں جملے اپنی جگہ ٹھیک ہیں کہ ”اللہ تعالیٰ کی حمد اور آنحضرت ﷺ پر

درود و سلم میں بھی کہتا ہوں الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ۔ مگر جس رسول پر ہم درود و سلم بھیجتے ہیں اس نے یہ تعلیم نہیں دی۔ ان کی تعلیم یہ ہے کہ ہم اس موقع پر یہی کہیں الحمد للہ علی کل حال۔ عن نافع ان رجلاً عطس الى جنب ابن عمر فقال الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ فقال ابن عمر انا اقول الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ و لیس ہکذا علمنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علمنا ان نقول الحمد للہ علی کل حال (ترمذی شریف ج ۲ ص ۹۸ باب ما یقول العاطس اذا عطس) دیکھئے! صحابی نے والسلام علی رسول اللہ کہنے کی مخالفت کی تو کیا وہ آپ ﷺ کے مخالف تھے؟ اور کیا وہ وہابی تھے؟

(۴) حضرت ابومالک اشجعیؓ فرماتے ہیں میں نے اپنے والد (طارق) سے پوچھا کہ آپ نے رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ اور تقریباً پانچ برس یہاں کوفہ میں حضرت علیؓ کے پیچھے نماز پڑھی ہے؟ کیا وہ حضرات قنوت پڑھتے تھے؟ جواب دیا کہ اے میرے بیٹے یہ تو بدعت ہے۔ عن ابی مالک الاشجعی قال قلت لابی یا ابی النک قد صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ابی بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ بن ابی طالب ہا هنا بالكوفة نحو من خمس سنین اکانوا یقننون قال ای بنی محدث۔ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۵۳ باب ترک القنوت)

دیکھئے! چونکہ آنحضرت ﷺ سے ثابت نہیں ہے کہ مخصوص حالت کے علاوہ دائمی طور پر نماز صبح میں قنوت پڑھی ہے تو صحابی نے اس کے بدعت ہونے کا فتویٰ دے دیا حالانکہ یہ دعا ہے اور دعا عبادت بلکہ محض العبادۃ (دعاء کا مغز) ہے۔ تو کیا یہ صحابی دعا و عبادت کے مخالف تھے؟ اور کیا وہ وہابی تھے؟

(۵) حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے دعائیں لوگوں کو سینہ سے اوپر ہاتھ اٹھاتے ہوئے دیکھ کر فرمایا کہ دعا میں اس طرح ہاتھ اٹھانا بدعت ہے، رسول خدا ﷺ دعا کے وقت سینہ سے اوپر ہاتھ نہ اٹھاتے تھے۔ عن ابی عمر انہ یقول ان رفعکم ایدیکم بدعة مازاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی هذا یعنی الی الصدر۔ رواہ احمد۔ (مشکوٰۃ ص ۱۹۶ کتاب الدعوات الفصل الثالث)

دیکھئے! دعائیں استسقاء کے خاص موقع کے سوا آپ ﷺ کی عادت شریفہ سینہ سے اوپر ہاتھ اٹھانے کی نہ تھی، لہذا صحابی نے فوراً بدعت کا فتویٰ دے دیا تو کیا حضرت عبداللہ بن عمرؓ دعا کے وقت بارگاہ ایزدی میں ہاتھ اٹھانے کے مخالف تھے اور کیا وہ وہابی تھے؟

(۶) حضرت عمارہ بن رویہؓ نے بشر بن مروان کو خطبہ میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرتے ہوئے دیکھا تو بد دعا کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں بیکار چھوٹے ہاتھوں کو خراب و برباد کرے، آنحضرت ﷺ کو خطبہ میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہوئے نہیں دیکھا (ترمذی شریف ج ۱ ص ۶۸) قال سمعت عمارۃ بن رویۃ و بشر بن مروان یخطب فرفع یدہ فی الدعاء فقال عمارۃ قبح اللہ ہاتین البتین القصیرتین لقد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ما برید علی ان یقول ہکذا و اشار مسلم بالسبابہ (ترمذی باب ما جاء فی کراہیۃ رفع الایدی علی المنبر ج ۱ ص ۶۸) دیکھئے! صحابی نے آپ ﷺ کی عادت شریفہ کے خلاف خطبہ میں دعا کے لئے ہاتھ اٹھانے کو ناپسند فرمایا اور نہ صرف مخالفت کی بلکہ بدوہاد کی۔ تو کیا یہ صحابی باری تعالیٰ عز اسمہ کی بارگاہ میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کے مخالف تھے؟

اور کیا وہابی تھے؟

(۷) حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے ایک شخص کو نماز سے فراغت پر پہلے (قعود میں) دعا کے وقت ہاتھ اٹھاتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ رسول خدا (ﷺ) جب تک نماز سے فارغ نہ ہوتے دعائیں ہاتھ نہ اٹھاتے تھے۔

دیکھئے! قعود میں دعا کے وقت آنحضرت ﷺ سے ہاتھ اٹھانا ثابت نہیں تھا اس لئے صحابیؓ نے مخالفت کی تو کیا وہ وہابی تھے؟

(۸) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جن کو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کوفہ میں معلم قرآن محدث اور مفتی مقرر کیا تھا ان کے دور کا واقعہ ہے کہ کچھ لوگ ایسا کرنے گئے کہ نماز صبح سے پہلے جس وقت لوگ جماعت کے انتظار میں بیٹھے ہوئے تھے یہ اپنے حلقے بنا لیتے تھے ان کے سامنے کنکریاں ہوتیں پھر حلقہ میں سے ایک شخص کہتا سو مرتبہ اللہ اکبر پڑھو وہ پڑھتے پھر اسی طرح سو مرتبہ لا الہ الا اللہ اور سو مرتبہ اللہ اکبر پڑھنے کے لئے کہتا وہ ایسا ہی کرتے تھے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو خبر دی گئی، آپ وہاں تشریف لے گئے۔ آپ نے فرمایا یہ کیا، اور ہا ہے، ان لوگوں نے جواب دیا ہم ان کنکریوں پر یہ تسبیحات شمار کر کے پڑھ رہے ہیں آپؓ نے فرمایا تسبیحات کرنے کے بجائے اپنی برائیاں اور اپنے گنہ شمار کر۔ تسبیحات کے لئے شہر کی ضرورت نہیں۔ میں ذمہ دار ہوں کہ اللہ تعالیٰ تمہاری کسی ایک نیکی کو بھی ضائع نہیں کرے گا۔ لہذا ان کے گننے کی ضرورت نہیں ہے) پھر آپؓ نے (افسوس کرتے ہوئے فرمایا) اے امت محمدیہ (ﷺ) افسوس تمہاری تباہی کتنی تیزی سے آرہی ہے۔ تمہارے نبی ﷺ کے یہ صحابہ بکثرت موجود ہیں نبی ﷺ کے کپڑے موجود ہیں وہ بوسیدہ نہیں ہوئے برتن موجود ہیں وہ نہیں ٹوٹے (اور تم نے یہ حرکتیں شروع کر دیں) اس خدا کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے یا تو تم نے ایسا مذہب اختیار کر لیا جو مملۃ محمد (ﷺ) سے زیادہ ہدایت بخش ہے ورنہ تم گمراہی کا دروازہ کھول رہے ہو۔ ان لوگوں نے کہا حضرت! ہمارا منشاء صرف خیر ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا، بہت سے وہ ہوتے ہیں جو کہتے ہیں ہمارا منشاء خیر ہے ہم صرف بھلائی کا ارادہ رکھتے ہیں اور ان کو خیر اور بھلائی نصیب نہیں ہوتی۔ رسول اللہ ﷺ نے ہم سے بیان فرمایا کہ کچھ لوگ ایسے ہوں گے جو قرآن شریف پڑھا کریں گے مگر قرآن ان کی ہنسلوں سے (جنبرہ گردن سے) آگے نہیں بڑھے گا (ان کا یہ قرآن پڑھنا نہ دل پر اثر انداز ہوگا نہ عند اللہ قبول ہوگا) کیونکہ یہ تلاوت وہ اپنے منشاء کے بموجب کریں گے، وہ اللہ اور رسول کی منشاء کے مطابق نہیں کریں گے وہ خدا پرست نہیں بلکہ عقل پرست اور دل کی چاہ کے پیجاری ہوں گے) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اس طرح خفا ہو کر وہاں سے تشریف لے گئے۔ راوی بیان کرتے ہیں کہ ہم نے دیکھا کہ یہ لوگ بعد میں خوارج سے مل گئے۔ اور جب خوارج سے جنگ ہوئی تو یہ ہمارے مقابلہ پر تھے) (ازلۃ الخفاء - ج ۱ ص ۱۳۰) حصہ اول - فصل پنجم و ششم۔

(۹) ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو خبر پہنچی کہ بعض لوگ نماز مغرب کے بعد مسجد میں حلقہ بنا کر بیٹھتے ہیں ان میں سے ایک کہتا ہے کہ اتنی بار سبحان اللہ اور اتنی بار الحمد للہ اور اتنی دفعہ اللہ اکبر پڑھو، وہ اس کے مطابق پڑھ رہے ہیں تو آپ ان کے پاس تشریف لے گئے اور ان کا یہ طریقہ دیکھ کر قسم کھا کر فرمایا کہ بے شک! تم لوگ بے حد تاریک بدعت میں مبتلا ہو گئے ہو۔ یا پھر رسول خدا ﷺ کے صحابہ سے بھی علم میں بڑھ گئے ہو، پھر ان لوگوں

موسجد سے نکال دیا (الاعتصام ج ۱ ص ۱۶۵) (محاسن ابرارہ ص ۱۸ ص ۱۲۵) کیا حضرت ابن مسعودؓ جیسے جمیل القدر صحابی تسبیح خوانی کے مخالف تھے؟ اور کیا وہ وہابی تھے؟

(۱۰) حدیث میں ہے کہ تین صحابی آنحضرت ﷺ کی عبادت کا حال معلوم کرنے کے لئے ازواج مطہرات کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ ﷺ کی عبادت کا حال معلوم کر کے کہنے لگے کہ کہاں ہم اور کہاں آپ (ﷺ) آپ ﷺ تو وہ ہیں کہ آپ کی اگلی پچھلی تمام خطائیں معاف کر دیں گئیں (لہذا آپ کو زیادہ عبادت کی ضرورت نہیں) (ﷺ) ان میں سے ایک نے کہا کہ میں ہمیشہ رات بھر نماز پڑھا کروں گا، دوسرے نے کہا میں ہمیشہ روزہ رکھوں گا، کبھی ترک نہ کروں گا تیسرے نے کہا میں کبھی شادی نہیں کروں گا (آزاد رہ کر خوب عبادت کروں گا) آنحضرت ﷺ تشریف لائے اور فرمایا کہ کیا تم ایسا ایسا کہتے تھے؟ سن لو! خدا کی قسم میں تم سے زیادہ خدا سے ڈرنے والا ہوں اور تم سب سے زیادہ متقی ہوں اس کے باوجود روزے بھی رکھتا ہوں اور نہیں بھی رکھتا، تہجد بھی پڑھتا ہوں آرام بھی کرتا ہوں اور اس کے علاوہ نکاح بھی کرتا ہوں (یہ میرا طریقہ ہے) جس نے میرا طریقہ چھوڑا وہ میرا نہیں۔ جاء ثلثة رهط الى بيوت اروج النبي صلى الله عليه وسلم يسئلون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فلما اخبروا كانهم تقالوها فقالوا و اين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال احدهم اما انا فاني اصلي الليل ابداً وقال اخر انا اصوم الدهر ولا افطر وقال اخر واما اعتزل النساء فلا اتزوج ابداً فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم قال انتم الذين قلتم كذا وكذا انا واه اني لا حشا لكم لله واتقاكم له لكني اصوم وافطر واصلي وارقدوا تزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني.

(بخاری شریف ج ۲ ص ۵۷ پ ۲۱) (مشکوٰۃ باب الاعتصام بآداب السنۃ ص ۲۷)

دیکھئے! حدیث مذکور میں کیا آنحضرت ﷺ نے صحابہؓ کو خلافت سنت زیادہ افضل روزے رکھنے سے منع نہیں کیا اور زیادہ نفل نماز پڑھنے سے منع نہیں کیا، کیا ثنات عبادت کی غرض سے بغیر نکاح کے رہنے سے ممانعت نہیں فرمائی؟ کیا سردار و دو جہاں ﷺ وہابی تھے؟

یہ کامل اور مستند ایمان و تازہ اور مضبوط بنانے والے واقعات پڑھو اور پڑھاؤ اور مسلمانوں کو سناؤ، جس کے دل میں انصاف اور حق کی تلاش ہوگی اس کے لئے انشاء اللہ کافی وشافی ثابت ہوں گے، ہاں! جو اپنے نفس کے بند ہیں، جن کا مذہب خواہشات نفسانیہ ہے نفس انہیں جد ہر لے جاتا ہے ادھر جاتے ہیں، وہ کبھی تسکین کرنے والے نہیں، ایسی ضدی ہٹ دھرم اور معاند کے متعلق خدا پاک اپنے پیغمبر ﷺ سے مخاطب ہو کر فرماتے ہیں۔ فسان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتحزن احوالهم ومن اضل ممن اتع هواه بغير هدى من الله ان الله لا يهدي القوم الظالمين (یعنی) اگر یہ لوگ آپ کی دلیل اور بات قبول نہ کریں تو سمجھ لو کہ وہ لوگ محض خواہشات نفسانیہ کے بندے اور متبع ہیں (جس چیز کو ان کا دل مانے قبول کرتے ہیں اور جس کو دل قبول نہ کرے اسے چھوڑ دیتے ہیں) اور جو شخص خدا کی ہدایت ترک کر کے اپنی خواہش کی پیروی کرنے والا ہے اس سے زیادہ گمراہ کون ہوگا؟ بے شک ایسے فاسق اور بے انصافوں کو خدا پاک ہدایت دینے والے نہیں ہیں۔ (سورہ فتح ص ۱۰)

خلاصہ یہ کہ سوال سے جو ذہنیت ظاہر ہو رہی ہے وہ گندی ذہنیت اور گمراہ کن شیطانی حجت بازی ہے (معاذ اللہ اس کی مثال دیمک کی طرح ہے جیسے دیمک ملزی کا خاتمہ کر دیتی ہے۔ بدعتی بھی (معاذ اللہ) نبوی ﷺ طریقہ کو نبیہت و تابود کرنے والے اور سنت کو ختم کر کے اس کی جگہ پر شیطان کی پسندیدہ بدعات کو تربیت اور ترویج دینے والے ہیں، خدا محفوظ رکھے۔ آمین

حضرت سفیان ثوریؒ سے روایت ہے کہ وہ کہتے تھے کہ بدعت ابلیس کو تمام گناہوں سے زیادہ محبوب ہے اس لئے کہ گناہوں سے تو توبہ ہو سکتی ہے اور بدعت سے توبہ نہیں کی جاتی اور اس کا سبب یہ ہے کہ گنہگار تو یہ سمجھتا ہے کہ میں گنہگار ہوں تو اس کے توبہ و استغفار کی امید ہے اور بدعتی یہ سمجھتا ہے کہ میں طاعت و عبادت کر رہا ہوں تو یہ نہ توبہ کرے گا نہ استغفار، یہ مضمون خود ابلیس سے منقول ہے اس نے کہا کہ میں نے بنی آدم کی کمر معاصی اور گناہوں سے توبہ دی اور انہوں نے میری کمر توبہ اور استغفار سے توبہ تو میں نے ان کے لئے ایسے گناہ نکالے ہیں کہ جن سے وہ نہ استغفار کرتے ہیں اور نہ توبہ اور وہ بدعتیں ہیں عبادت کی صورت میں (مجاس الا براہم ۱۸ ص ۱۳۹)

اسی لئے حضرت امام غزالیؒ نے صراحت کی ہے کہ ”اگر تم کوئی کام شارع علیہ السلام کے حکم اور پیروی کے بغیر کرو گے اگرچہ وہ کام عبادت کی صورت میں کیوں نہ ہو وہ عبادت نہیں بلکہ گناہ کا کام ہے۔ (مکتوب ص ۹)

دین اسلام خدائی دین ہے، اس کے احکام کی گھڑے ہوئے نہیں ہیں بلکہ خدا کی طرف سے ہیں، اللہ تعالیٰ نے جو احکام حضرت رسول مقبول ﷺ کے پاس بھیجے ان کا نام شریعت محمدی ﷺ ہے، لہذا دینی کام ہونے نہ ہونے کا دار و مدار قرآن و حدیث اور آنحضرت ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہؓ کے طریقے، معمولات اور آپ کی ہدایت پر ہے۔ عقل و خواہش اور ارادہ و اختیار پر نہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ماہ صفر میں نحوست ہے یا نہیں؟

(سوال ۱۴) عورتوں کا خیال اور اعتقاد یہ ہے کہ صفر کا مہینہ اور خصوصاً ابتدائی ۱۳ دن منحوس اور نامبارک ہیں۔ ان دنوں میں عقد نکاح، خطبہ اور سفر نہ کرنا چاہئے ورنہ نقصان ہوگا، کیا یہ عقیدہ درست ہے؟

(الجواب) مذکورہ خیالات اور عقائد اسلامی تعلیمات کے خلاف ہیں، زمانہ جاہلیت میں لوگ ماہ صفر کو منحوس سمجھتے تھے، نبی کریم ﷺ نے ان خیالات کی سخت الفاظ میں تردید فرمائی ہے۔ واقع میں وقت، دن، مہینہ یا تاریخ منحوس نہیں ہوتے، نحوست بندوں کے اعمال و افعال پر منحصر ہے، جس وقت کو بندوں نے عبادت میں مشغول رکھا وہ وقت ان کے حق میں مبارک ہوتا ہے اور جس وقت کو گناہ کے کاموں میں صرف کیا ہے وہ ان کے لئے منحوس ہے۔ حقیقت میں مبارک عبادات ہیں اور منحوس معصیات ہیں۔ الغرض ماہ صفر منحوس نہیں ہے مگر منحوس ہمارے برے اعمال اور غیر اسلامی عقائد ہیں، ان تمام کو ترک کرنا اور ان سے توبہ کرنا ضروری ہے۔ ماہ صفر اور اس کے ابتدائی تیرہ دنوں کو منحوس سمجھ کر شادی منگنی (خطبہ) سفر وغیرہ کاموں سے رک جانا سخت گناہ کا کام ہے۔

انصاف الاحساب میں ہے کہ کوئی شخص سفر کے ارادہ سے گھر سے نکلے اور کوئے کی آواز سن کر سفر سے رک جائے تو بزرگوں نے نزدیک وہ شخص کافر شمار ہوتا ہے۔ (مجلس الارام ۳۹ ص ۲۲۸)

آنحضرت ﷺ نے جاہلیت کے باطل عقائد کو رد کرتے ہوئے فرمایا: (۱) لا عدوی امراضی تعدی کوئی چیز نہیں ہے، یعنی ایک کا مرض دوسرے کو لگ جائے کا عقیدہ غلط ہے اور فرمایا لا طیرۃ بدقی کوئی چیز نہیں ہے یعنی سامنے سے بلی یا عورت یا کانا آدمی آجائے تو کام نہیں ہوگا، ایسا عقیدہ باطل ہے۔ والطیرۃ شرک (تین مرتبہ) بدقالی شرک کا کام ہے، بدقالی شرک کا کام ہے، بدقالی شرک کا کام ہے اور فرمایا ولا ہامۃ یعنی الوئی نحوست بھی کوئی چیز نہیں ہے، شرکوں کا عقیدہ تھا کہ جہاں پر الو بولتا ہے وہ گھر برباد ہو جاتا ہے اس لئے آنحضرت ﷺ نے ولا ہامۃ فرمایا اس عقیدہ کو بھی باطل ٹھہرایا اس کے بعد فرمایا ولا صفر اور صفر کے مہینہ کی نحوست بھی کوئی چیز نہیں ہے۔ (بخاری شریف: باب لا ہامۃ ج ۱ ص ۸۵) مشرکین ماہ صفر کو تیرہ تاریخوں تک منحوس سمجھتے تھے اس لئے آنحضرت ﷺ نے تردید فرمائی۔ افسوس! مسلمان اسلام اور پیغمبر اسلام ﷺ کے فرمان کے خلاف مشرکین کے عقیدہ کی اقتداء کر رہے ہیں۔

اسی طرح عورت، گھوڑا اور گھر کی نحوست کا بھی عقیدہ باطل ہے، ایسے تمام خیالات مشرکانہ ہیں، اسلامی نہیں، غیر مسلموں کے ساتھ رہنے سے جاہلوں میں خصوصاً عورتوں میں ایسی خلاف اسلام خیالات گھڑ کر گئے ہیں۔ حنبلہ کا مشہور مقولہ ہے "القباح متعدیۃ والطبائع متسرقة" خراب باتیں پھیلنے والی ہیں اور لوگوں کی طبیعتیں چور ہیں کہ خراب باتیں جہد قبول کر لیتی ہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ماہ صفر کا آخری چہار شنبہ کیسا ہے؟ اور اس کو خوشی کا دن منانا کیسا ہے؟

(سوال ۱۵) ماہ صفر کے آخری چہار شنبہ جو آخری بدھ (چہار شنبہ) کے طور پر منایا جاتا ہے اور اسکول و مدارس میں تعطیل رکھی جاتی ہے اور اس کو خوشی کے دن کے طریقہ سے منایا جاتا ہے اس کی کوئی اصیت ہے؟ ہوں کہا جاتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے صفر مہینہ کے آخری چہار شنبہ کو مرض سے شفا پائی اور غسل فرما کر سیر و تفریح فرمائی اس لئے مسلمانوں کو اس کی خوشی منانا چاہئے کیا صحیح ہے؟ خصوصاً بریلوی طرز فکر کے مسلمان چہار شنبہ کو زیادہ مانتے ہیں۔

(الجواب) مذکورہ چیزیں بالکل بے اصل اور بے دلیل ہیں، مسلمانوں کے لئے آخری چہار شنبہ کے طور پر خوشی کا دن منانا جائز نہیں ہے۔ شمس التواریخ وغیرہ میں ہے کہ ۲۶ صفر (۱۱ھ) یوم دوشنبہ کو آنحضرت ﷺ نے لوگوں کو رومیوں سے جہاد کرنے کا حکم دیا اور ۲ صفر شنبہ کو اسامہ بن زید امیر لشکر مقرر کئے گئے ۲۸ صفر چہار شنبہ کو اگرچہ آپ بیمار ہو چکے تھے لیکن اپنے ہاتھ سے نشان تیرہ رے اسامہؓ کو دیا۔ ابھی کوچ کی نوبت نہ آئی تھی کہ آخر روز چہار شنبہ اور اول شب پنجشنبہ میں آپ کی علالت خوفناک ہو گئی اور ایک نہلہ پڑ گیا اسی دن وقت عشاء سے

عن اسی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا عدوی ولا طیرۃ ولا ہامۃ ولا صفر (بخاری شریف باب لا ہامۃ ج ۱ ص ۸۵)

آپ ﷺ نے حضرت ابوبکرؓ کو نماز پڑھانے پر مقرر فرمایا (شمس اتوار ج ۲ ص ۱۰۰۸-۱۰۰۹)

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ۲۸ صفر چہار شنبہ کے روز آنحضرت ﷺ کے مرض میں زیادتی ہوئی تھی اور یہ دن ۱۰ صفر کا آخری چہار شنبہ تھا، یہ دن مسلمانوں کے لئے خوشی کا تو ہے ہی نہیں، البتہ یہود وغیرہ کے لئے شادمانی کا دن ہو سکتا ہے۔ اس روز کو تہوار کا دن ٹھہرانا خوشیاں منانا، مدارس وغیرہ میں تعطیل رکھنا یہ تمام باتیں خلاف شرع اور ناجائز ہیں۔ بریلوی طرز فکر کے حضرات اس ان کو کیوں اہمیت دیتے ہیں یہ سمجھ میں نہیں آتا، ان کے جلیل القدر بزرگ مولوی احمد رضا خان صاحب تو آخری چہار شنبہ کو نہیں مانتے، دیکھئے احکام شریعت میں مذکورہ ذیل سوال و جواب۔

(سوال) ”کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس امر میں کہ صفر کے آخری چہار شنبہ کے متعلق عوام میں مشہور ہے کہ اس روز آنحضرت ﷺ نے مرض سے صحت پائی تھی، بنا براس کے اس روز کھانا، شیرینی وغیرہ تقسیم کرتے ہیں اور جنگل کی سیر کو جاتے ہیں۔ لہذا اصل اس کی شرع میں ثابت ہے کہ نہیں؟

(الجواب) آخری چہار شنبہ کی کوئی اصل نہیں، نہ اس دن صحت پائی۔ حضور سید عالم ﷺ کا کوئی ثبوت ہے بلکہ مرض اقدس جس میں وفات مبارکہ ہوئی اس کی ابتدا اسی دن سے بتائی جاتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم“ (احکام شریعت ج ۲ ص ۵۰) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ایام محرم میں ماتم کرنا کیسا ہے:

(سوال ۱۶) ہر سال ایام محرم میں دس روز امام حسینؑ کا ماتم کیا جاتا ہے اس کا کیا حکم ہے۔ مینواتو جروا۔ (الجواب) حضرت امام حسینؑ کی رسم ماتم سخت مکروہ اور ممنوع ہے، قطب ربانی شیخ عبدالقادر جیلانی فرماتے ہیں:- ولو جاز ان يتخذ يوم موته يوم مصيبة لكان يوم الاثنين اولیٰ بذلك اذ قبض الله تعالى نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم فيه وكذلك ابو بكر الصديق رضي الله عنه قبض فيه۔ یعنی اور اگر امام حسینؑ کی شہادت کا دن یوم مصیبت و ماتم کے طور پر منایا جائے تو یوم دو شنبہ (پیر کا دن) اس غم و اندوہ کے لئے زیادہ سزاوار ہے کیونکہ اس دن حضرت رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے وفات پائی ہے اور اسی دن میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے بھی وفات پائی ہے (حالانکہ کوئی ایسا نہیں کرتا) غزنیہ الطالین ج ۲ ص ۳۸

اور علامہ ابن حجر مکی فرماتے ہیں:- وایاہ ثم ایاه ان يشغله ببدع الرافضة و بحوهم من البدع والنياحة والحزن اذ لس ذلك من اخلاق المؤمنين والا لكان يوم وفاته صلى الله عليه وسلم اولیٰ بذلك واحرى۔

خبردار اور ہوشیار!! ع شوروہ کے دن روافض کی بدعتوں میں مبتلا نہ ہو جانا مانند مرثیہ خوانی۔ آہ و بکا اور رنج و الم کے لئے اس لئے کہ یہ خرافات مسلمانوں کے نمایان شان نہیں اگر ایسا کرنا جائز ہوتا تو اس کا زیادہ مستحق حضور ﷺ کا یوم وفات ہو سکتا تھا۔ (صواعق محرقة ص ۱۰۹ و شرح سفر السعادة ص ۵۳۳)

اور علامہ شیخ رومی فرماتے ہیں:- واما اتخاذہ ماتما لا جل قتل الحسینؑ بن علیؑ کما یفعلہ الروافض فهو من عمل الذین ضل سعیہم فی الحیوة الدنیا وہم یحسبون انہم یحسنون صنعا اذ لم

یا مر الله ولا رسولہ باتنخاذا یام مصائب الانبیاء وموتہم ماتما فکیف بما دوہم؟

یعنی اور اس دن کو امام حسین بن علیؑ کی شہادت کے سبب ماتم منانا جیسا کہ رہائش کرتے ہیں یہ سو یہ ان لوگوں کا طریقہ کار ہے جن کی کوشش دنیا میں رائیگاں بنی اور وہ سمجھتے ہیں کہ ہم اپنا کام خوب بنا رہے ہیں، کیونکہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے انبیاء کے مصائب اور ان کی موت کے ایام کو ماتم کرنے کا حکم نہیں دیا۔ تو ان سے ادنیٰ لوگوں کو کیا پوچھنا؟ (مجالس الابرار ص ۲۳۹)

محدث علامہ محمد طاہر تحریر فرماتے ہیں:- قالہ: تب تحديد الماتم وقد نصوا علیٰ کراہیۃ کل عام فی سیدنا الحسین مع انه لیس له اصل فی امہات البلاد الاسلامیہ۔ یعنی ہر سال سیدنا امام حسینؑ کا ماتم کرنا عامہ نے مکروہ تحریمی قرار دیا ہے اور بلاد اسلامیہ میں کسی جگہ بھی یہ طریقہ رائج نہیں ہے۔ (مجمع البحار ج ۳ ص ۵۵۰)

حضرت شاہ سید احمد بریلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:- وسوائے آں ہر احد احرام و گناہ است گو بر پیغمبر باشد یا بر صدیق یا بر شہید۔ ایام موت و قتل و شہادت باشد یا غیر آں، تخصیص ہیچ کس دریں حکم نیست الخ (صراط مستقیم ص ۶۰)

صرف دسویں محرم کا روزہ رکھنا کیسا ہے؟

(سوال ۱۷) دسویں محرم کا روزہ رکھے مگر ساتھ ساتھ نویں کا روزہ نہ رکھے تو کوئی حرج ہے (الجواب) دسویں محرم کے ساتھ نویں محرم کا بھی روزہ رکھنا چاہئے۔ نویں کا روزہ نہ رکھے تو گیارہویں کا رکھ لے ورنہ صرف دسویں کا روزہ مکروہ ہو جائے گا۔

وتنزیہا کما شوراء و ہذہ (در مختار) اسی منہر دامن التاسع او عن الحادی عشر (امداد) لانہ تشبہ بالیہود (شامی ج ۲ ص ۱۱۴ مراقی الفلاح ص ۱۲۴) فقط

صوم عاشوراء کی فضیلت کیا ہے؟

(سوال ۱۸) دسویں محرم یعنی صوم عاشوراء کی فضیلت کے متعلق آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ مجھے خداوند تعالیٰ سے امید ہے کہ پچھلے ایک سال کے گناہوں کا کفارہ بن جائے گا کیا کبیرہ گناہ بھی معاف ہو جائیں گے یا صرف صغیرہ۔ (الجواب) یہ ارشاد رامی تو صغیرہ گناہوں کے بارے میں اطمینان اور یقین دلانا ہے باقی گناہ کبیرہ کے معاف ہونے کی بھی خدا تعالیٰ سے امید رکھنی چاہئے، مگر ان احادیث کا یہ مطلب نہیں کہ ان کے بھروسہ پر گناہ رتنے لگے بلکہ اپنے گناہوں پر نادم رہو اور پاک باز بنو، غنہ کی کوشش کریں تو یہ چیزیں مددگار ہوں گی۔

تعزیہ سازی جائز نہ ہونے کی دلیل کیا ہے؟

(سوال ۱۹) تعزیہ بنانا جائز نہیں ہے اس کی واضح دلیل کیا ہے؟

(الجواب) تعزیہ سازی کا ناجائز ہونا اور اس کا خلاف دین و ایمان ہونا اظہر من الشمس ہے۔ ادنیٰ درجہ کے مسلمان کے لئے بھی دلیل پیش کرنے کی ضرورت نہیں رہتی۔

قرآن مجید میں ہے۔ اتعبدون ماتمحتون؟ کیا ایسی چیزوں کی پرستش کرتے ہو جس کو خود ہی نے تراش

اور بنایا ہے؟ ظاہر ہے کہ تعزیہ انسان اپنے ہاتھ سے بانس کو تراش کر بناتا ہے۔ اور پھر منت مانی جاتی ہے اور اس سے مرادیں مانگی جاتی ہیں، اس کے سامنے اویاد و صحت کی دعائیں کی جاتی ہیں، سجدہ کیا جاتا ہے۔ اس کی زیارت کو زیارت امام حسینؑ سمجھا جاتا ہے! کیا یہ سب باتیں روح ایمان اور تعظیم اسلام کے خلاف نہیں ہیں؟

علامہ حیات سندھی ثم المدنی (المتوفی ۱۱۶۳ھ) فرماتے ہیں کہ رافضیوں کی برائی میں سے ایک یہ بھی ہے کہ وہ لوگ امام حسین کی قبر کی تصویر بناتے ہیں اور اس کو مزین کر کے گلی کو چوں میں لے کر گشت کرتے ہیں اور یا حسین! یا حسین! پکارتے ہیں اور فضول خرچ کرتے ہیں۔ یہ تمام باتیں بدعت اور ناجائز ہیں۔ (الرقصہ فی مہر الرقصۃ)

حضرت شاہ سید احمد صاحب بریلوی فرماتے ہیں۔ از جملہ بدعت رقصہ کہ در دیار ہندوستان اشتہار تمام یافتہ ماتم در ری و تعزیہ سازی ست در ماہ محرم بزعم محبت حضرت حسین رضی اللہ عنہما۔ این بدعات چند چیز ست اول ساختن نقل قبور و مقبرہ و علم و سده و غیرہ ہا و این معنی بالبداعت از قبیل بت سازی و بت پرستی ست۔ (صراط مستقیم ص ۵۹) اور فتاویٰ غرالدرد میں ہے کہ علیحدہ قبر بنانا۔ اور اس کی زیارت و اکرام کرنا جیسا کہ یوم عاشورہ میں رونق کھاتے ہیں حرام ہے اور اس کے کرنے والے گنہگار ہیں اور حلال سمجھنے والا کافر ہے! بدعتیوں کے پیشوا مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی کا فتویٰ بھی یہی ہے ملاحظہ ہو۔

(۱) علم، تعزیہ، پیرک، مینہدی جس طرح رائج ہے بدعت ہے اور بدعت سے شوکت اسلام نہیں ہوتی، تعزیہ کو حاجت روائی ذریعہ حاجت روائی سمجھنا جہالت پر جہالت ہے اور اس سے منت ماننا حماقت اور نہ کرنے کو باعث نقصان خیال کرنا زانہ و ہم ہے مسلمانوں کو ایسی حرکت سے باز آنا چاہئے۔ واللہ اعلم (رسالہ محرم و تعزیہ داری ص ۵۹)

(۲) محرم شریف میں سوگ کرنا حرام ہے۔ (عرفان شریعت ص ۷۷ ج ۱)

(۳) تعزیہ آئادیکھ کر اعراض اور روگردانی کریں اس کی جانب دیکھنا بھی نہیں چاہئے (ایضاج ص ۲ ص ۱۵)

(۴) محرم شریف میں مرثیہ خوانی میں شرکت ناجائز ہے۔ (ایضاج ص ۱۶)

(۵) تعزیہ داری اس طریقہ نامرضیہ کا نام ہے جو قطعاً بدعت و ناجائز اور حرام ہے۔

(رسالہ تعزیہ داری حصہ دوم)

مولوی محمد مصطفیٰ رضا خانی بریلوی نوری برکاتی صاحب کا فتویٰ:-

تعزیہ بنانا بدعت ہے اس سے شوکت و بدبہ اسلام نہیں ہو سکتا ہے۔ مال کا ضائع کرنا ہے اس کے لئے سخت وعید آئی ہے۔ (رسالہ محرم و تعزیہ داری ص ۶۰)

مولوی محمد عرفان صاحب رضوی کا فتویٰ:- تعزیہ بنانا، اس پر پھول چڑھنا وغیرہ وغیرہ یہ سب امور ناجائز و

حرام ہے۔ (عرفان ہدایت ص ۹)

غیر ذی روح کا تعزیہ بنانا جائز ہے یا نہیں؟

(سوال ۲۰) تعزیہ بے جان تصویر و نقشہ ہے، جیسے کہ کعبۃ اللہ کا نقشہ مدینہ منورہ، روضہ اطہر بیت المقدس وغیرہ کا

نقشہ تو پھر ناجائز ہونے کی کیا وجہ ہے۔

(الحواب) بے جان تصاویر و نقشہ جائز ہونے کی شرط یہ ہے کہ اس کی عبادت اور خلاف شریعت تعظیم نہ کی جاتی ہو۔ در مختار میں ہے:۔ او لعیر ذی روح لا یکرہ لا نہا لا تعبد (قوله لا نہا لا تعبد) ای هذه المذکورات و حینئذ فلا یحصل التشبه فان قبل عبد الشمس والقمر والکواکب والشجرة الخضراء قلنا عبد عینہ لا تمثاله در مختار مع الشامی ص ۶۴۹ مکروہات الصلاة۔ یعنی کعبہ شریف وغیرہ کے نقشوں کی عبادت نہیں کی جاتی ہے۔ اس کا طواف نہیں کیا جاتا۔ نذر و نیاز نہیں چڑھائی جاتی اور اصل کعبہ کی طرح اس کے نقشہ کی تعظیم نہیں کی جاتی مگر تعزیہ داری اور تعزیہ سازی اعتقادی اور اصل خرابیوں سے پاک نہیں ہیں۔ تعزیہ کو سجدہ کیا جاتا ہے، اس کا طواف کیا جاتا ہے، نذر و نیاز چڑھائے جاتے ہیں۔ اس کے پاس مرادیں مانگی جاتی ہیں، اس پر عرضیاں چسپاں کی جاتی ہیں اس لئے اس کا بنانا اور گھر میں لکانا ناجائز ہے۔ اگر کعبۃ اللہ وغیرہ کی تصاویر اور نقشوں کے ساتھ حرکات مذکورہ کی جائیں گی تو وہ بھی ناجائز ٹھہرے گا۔

علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں۔ فان کل ما اعظم بالباطل من مکان او زمان او حجر او شجر او بنية یجب قصد اهانتہ کما اهانة الاوثان المعبودة۔

یعنی ایسی ہر چیز جس کی باطل طور پر تعظیم کی جائے مقام، وقت، شجر، ہویا حجر، باطل معبودوں کی طرح اس کی تحقیر و تذلیل کا قصد لازم ہے (فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲ ص ۷۶) فقط واللہ اعلم بالصواب۔ نوٹ:۔ بزرگوں کی تصویروں کے کپڑے کا سوال متفرقات میں آ گیا ہے۔

مولود کا شرعی حکم کیا ہے؟

(سوال ۲۱) مولود شریف پڑھنے کے متعلق شرعی حکم کیا ہے؟

(السجواب) آنحضرت ﷺ کی ولادت شریفہ کا ذکر اور آپ کے موئے مبارک لباس، نعلین شریفین اور آپ کی نشست و برخاست، خورد و نوش، نوم و یقظ وغیرہ کا حال بیان کرنا اور سننا مستحب اور نزول رحمت و برکت کا موجب ہے! بلکہ آنحضرت ﷺ کی ذات والا صفات کے ساتھ جس چیز کو بھی تھوڑی بہت مناسبت ہو۔ جیسے کہ آپ کے نعلین شریفین کی خاک اور آپ کا بول و براز بلکہ آپ کی سواری کے گدھے کے پیشاب و پسینہ کا ذکر بھی ثواب سے خالی نہیں جب کہ احادیث صحیحہ اور روایات معتبرہ سے ثابت ہو اور طریقہ ذکر بھی مطابق سنت ہو۔ ارشاد الطاہر میں محدث حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی نے حدیث نقل کی ہے۔ ان القول لا یقبل مالہ یعمل بہ و کلاہما لا یقبلان بلون النیۃ والقول والعمل والیۃ لا تقبل مالہ توافق السنة نحن مقبول نیست بدوں عمل کردن و ہر دو مقبول نیستند بدوں نیت و ہر سہ مقبول نیستند کہ موافق سنت نہایتند (ص ۲۸)

یعنی قول بلا عمل درست نہیں ہوتا اور یہ دونوں (قول و عمل) بلا صحیح نیت کے مقبول نہ ہوں گے اور قول و عمل اور نیت مقبول ہونے کے لئے ضروری ہے کہ سنت کے موافق ہوں اور آیت کریمہ ”لیسوا کم ایکم احسن عملاً“ کی تفسیر میں ہے۔

”ذکروا فی تفسیر احسن عملا وحوھا (احدھا) ان یکون اخلص الا عمال واصوبھا لان العمل اذا کان خالصاً غیر صواب لم یقبل وکذلک اذا کان صواباً غیر خالص فالخالص ان یکون لوجه الله والصواب ان یکون علی السنۃ۔

یعنی احسن عملاً سے مراد عمل مقبول ہے اور عمل مقبول وہ ہے جو خالص ہو۔ اور صواب بھی ہو، اگر عمل خالص ہے مگر صواب نہیں ہے تو وہ مقبول نہیں ہے۔ عمل خالص وہ ہے جو محض اللہ کی خوشنودی کے لئے کیا جائے اور صواب وہ ہے جو سنت کے مطابق ہو۔ (تفسیر کبیر ج ۸ ص ۲۴۳) (العبدیہ ص ۲۰-۲۱)

اور حضرت احمد بن ابی الحواری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

من عمل بلا اتباع سنۃ فباطل عملہ یعنی جو بھی عمل اتباع سنت کے بغیر کیا جائے گا وہ باطل ہے! (الاعتصام ص ۱۱۴ ج نمبر ۱)

حضرت سفیان ثوری کا قول ہے:-

لا یستقیم قول وعمل ونبۃ الا بموافقة السنۃ! یعنی کوئی قول اور عمل اور نیت درست نہیں جب تک کہ رسول مقبول ﷺ کی سنت کے موافق نہ ہو! (تلمیس البیہ ص ۹)

اسی طرح غوث الاعظم حضرت عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد ہے: لا یقبل قول بلا عمل ولا عمل بلا اخلاص واصابة السنۃ (فتح ربانی ج ۱ ص ۱۴) کوئی قول عمل کے بغیر قابل قبول نہیں اور کوئی عمل اس وقت تک قبول نہیں جب تک اس میں اخلاص نہ ہو اور وہ سنت کے موافق نہ ہو۔

ولادت شریفہ کا ذکر بھی ایک عمل ہے اس کا صحیح اور درست طریقہ یہ ہے کہ بلا پابندی رواج، اور ماد و تاریخ کی تعیین کے بغیر کسی ماہ میں کسی بھی تاریخ میں مجلس و عظ میں یا پڑھنے پڑھانے کے طور پر یا اپنی مجالس میں یا خود بخود آیات قرآنی اور روایات صحیحہ سمیت آنحضرت ﷺ کی ولادت شریفہ اور آپ کے صفات و کمالات اور معجزات وغیرہ دو بیان کیا جائے۔ اور واعظ و مقرر بھی باعمل اور متبع سنت اور سچا عاشق رسول اللہ ﷺ ہونا چاہئے۔

(آج کل کی مجالس میلاد میں لوگ جمع ہو کر جاہل شعراء کے قصائد اور مصنوعی اور من گھڑت روایات و برعایت غمہ و ترنم پڑھتے ہیں اس میں بے نرمزی و فاسق بھی ہوتے ہیں) اس مذکورہ طریقہ کو ضروری سمجھتے ہیں، یہ خلاف سنت، اور بدعت ہے، نہ صحابہ کرامؓ تابعین اور تبع تابعین اور ائمہ کرام میں سے کسی سے ثابت ہے! مجالس الا برار میں ہے ویتحب التکبیر فی طریق المصلیٰ لکن لا علیٰ ہیئۃ الاجتماع والاتفاق فی الصوت ومراعات الا نغام فان ذلک کله حرام۔

عید گاہ کے راستہ میں تکبیر پڑھنا مستحب ہے لیکن نہ سب مل کر اور نہ یک آواز نہ برعایت رائے رائی! کیونکہ یہ سب حرام ہے۔ (م ۳۲ ص ۲۱۳)

دیکھئے تکبیر پڑھنا مستحب ہے، لیکن طریقہ مذکورہ سے پڑھنا ثابت نہیں۔ اس لئے فقہاء ناجائز فرماتے

ہیں۔ روایت ہے۔

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ لما اخی بالجماعۃ الذین کانوا یجلسون بعد المغرب

وفیہم رجل یقول کبروا اللہ کذا و کذا وسبحوا اللہ کذا و کذا و حمدوا اللہ کذا و کذا فیعلول
فحصرہم فلما سمع ما یقولون قام فقال انا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اللہ الذی لا الہ غیرہ
لقد جنتم بدعة ظلماء او لقد فقتم علی اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم .

حضرت ابن مسعود کو خبر پہنچی کہ چند لوگ بعد نماز مغرب مسجد میں حلقہ بنا کر بیٹھتے ہیں۔ ان میں سے ایک
شخص کہتا ہے کہ تکبیر، تسبیح اور تحمید اتنی اتنی مرتبہ پڑھو۔ سب مل کر پڑھنے لگتے ہیں تو آپؐ ان کے پاس پہنچے اور ان
کی یہ حالت دیکھ کر آپؐ نے انہیں فرمایا کہ تم لوگ ایک بہت تاریک بدعت میں پھنسے ہو یا یہ سمجھو کہ اصحاب
محمد ﷺ سے بھی آگے بڑھ گئے۔ (کہ تم، ذکر رب، جو جو صحیحہ کو نہیں سوچھی) (الاختصاص ج ۲ ص ۱۶۵۔ مجالس ۱۱ برار
م ۱۸ ص ۱۲۵)

تکبیرات پڑھنے میں چھ حرج نہیں لیکن طریقہ خلاف سنت ہونے کی وجہ سے جلیل القدر صحابی نے بدعت
نے کا فتویٰ دے دیا۔ اسی طرح مروجہ مجالس میلاد کو سمجھنا چاہئے۔ حضرت علامہ ابن الحاج فرماتے ہیں۔

(الاثری) انہم لما حالفوا السنۃ المطہرۃ و فعلوا المولود لم یقتصروا علی فعلہ بل زادوا
علیہ ما تقدم ذکرہ من الالباطیل المتعددة الخ .

جب لوگوں نے (میلاد خوانوں نے) سنۃ مطہرہ کی مخالفت کی اور مولود مروجہ کیا تو پھر ذکر میلاد پر بھی نہیں
رکے بلکہ بہت سی ان باطل اور غلط باتوں کا اضافہ کر لیا جن کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔ (المدخل ج ۱ ص ۱۵۷)
اور حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے مذکور میلاد کے رواج کو بند کر دینے کی تاکید فرمائی ہے۔ (مکتوب
۷۲ ج ۳ ص ۱۳۰)

خلاف	تکبیر	کے	رہ	گزید
کہ	ہر	بمزل	نخواہد	رسید

فیظ۔ واللہ اعلم بالصواب۔

میلاد میں قیام:

(سوال ۲۲) مجلس میلاد میں ذکر ولادت کے وقت قیام کیا جاتا ہے۔ اس کی وضاحت مطلوب ہے!
(الجواب) یہ بھی بے اصل ہے۔ آنحضرت ﷺ کے ارشاد اور تابعین و تبع تابعین کے قول و فعل سے ثابت نہیں ہے تو
اس کا التزام بھی بدعت ہے۔ سیرت شری میں ہے کہ کچھ لوگوں کی عادت ہو گئی ہے کہ آنحضرت ﷺ کے ذکر ولادت
کے وقت آپؐ کے لئے قیام کرتے ہیں۔ لیکن درحقیقت یہ بدعت ہے جس کی کوئی اصل نہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ مروجہ
مجلس میلاد کی طرح قیام بھی بے اصل ہے۔ اگر قیام کا مقصد ذکر ولادت شریفہ کی تعظیم ہے تو خطبوں اور وعظوں کی مجلس
میں یا تفسیر قرآن و احادیث پڑھتے پڑھاتے لخصوں تک آپؐ کی ولادت کا تذکرہ ہوتا رہتا ہے اس وقت قیام کیوں
نہیں کرتے؟

اگر قیام کرنے والوں کا اعتقاد ہو کہ مجلس میلاد میں آنحضرت ﷺ شریف لائے ہیں یا

تشریف آوری کا احتمال ہے اس لئے قیام کرتے ہیں تو مذکورہ بالا مواقع مجلس میں آپ کیوں تشریف نہیں لاتے؟ اگر تشریف فرما ہوتے ہیں یا اس کا احتمال ہے تو پھر یہاں کیوں قیام نہیں کرتے۔ بہر حال ذکر میلاد کے وقت قیام کا اترزم بدعت ہے اس سے اجتناب ضروری ہے!

ترمذی شریف میں ہے۔ عن ابن عبد اللہ بن مغفل قال سمعنی ابی وانا فی الصلوۃ اقول بسم اللہ الرحمن الرحیم فقال لی ای بنی محدث ایاک والحدث قال ولم ار احداً من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان ابغض الیہ الحدث فی الاسلام یعنی منہ۔

حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے نے نماز میں سورہ فاتحہ کے شروع میں بسم اللہ بالجہر پڑھی تو حضرت عبد اللہ بن مغفل بولے اے میرے پیارے بیٹے! یہ بدعت ہے اس سے بچتے رہو۔ میں نے کسی بہ کرام میں سے کسی کو نہیں دیکھا کہ وہ کسی چیز سے اس قدر عداوت رکھتے ہوں جتنا وہ بدعت سے رکھتے تھے۔ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۳ باب ما جاء فی ترک الجہر بسم اللہ الرحمن الرحیم)

ملاحظہ فرمائیے کہ بسم اللہ سراً (آہستہ) پڑھنے کے بجائے جہراً (زور سے) پڑھنے کو صحابی ناپسند فرماتے ہیں اور بدعت کا فتویٰ دیتے ہیں۔ اور استدلال فرماتے ہیں کہ:-

وقد صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومع ابی بکر وعمر ومع عثمان فلم اسمع احداً منهم یقولہا فلا تقلہا اذا صلیت فقل الحمد للہ رب العلمین۔ یعنی میں نے حضور ﷺ ابو بکر، عمر، عثمان، براء کے ساتھ نماز پڑھی ہے کہ کسی کو بسم اللہ بالجہر پڑھتے نہیں سنا! (ایضاً)

عن نافع ان رجلاً عطس الی جنب ابن عمر فقال الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ فقال ابن عمر وانا اقول الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ ولس ھکذا علمنا رسول اللہ علمنا ان نقول الحمد للہ علی کل حال!

حضرت نافع فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ کے سامنے ایک شخص کو چھینک آئی اس پر اس نے کہا الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ۔ حضرت ابن عمرؓ نے والسلام علی رسول اللہ کے اضافہ کو ناپسند فرماتے ہوئے کہا کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہمیں اس موقع پر صرف ”الحمد للہ علی کل حال“ کہنے کی تعلیم فرمائی ہے اور بس (ترمذی شریف ص ۹۸ باب ما یقول العاطس اذا عطس)

جو صحابہ اس قدر زیادتی کو برداشت نہیں کر سکتے کیا وہ قیام کے اضافہ کو گوارا کریں گے؟ ہرگز نہیں! خصوصاً ایسی حالت میں کہ ”لم یقوموا لما یعلمون من کراہیتہ لذلک“۔

حضور ﷺ کی آمد پر صحابہ بطور ادب کھڑے ہو جاتے تھے آپ ﷺ نے اس تکلف کو ناپسند فرمایا لہذا صحابہ پھر بھی کھڑے نہیں ہوئے۔ (شامل ترمذی وغیرہ)

خلاف جیمبر کے رہ گزید
کہ ہر گز بمنزل نخواہد رسید

مہندار سعدی کہ راہ صفا
تو ال یافت درپے مصطفیٰ
ﷺ واللہ اعلم بالصواب۔

گیارہویں منانا چہ حکم وارو؟

(سوال ۲۳) ہر سال، ورہج الثانی میں حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی گیارہویں کے نام سے ”یوم وفات“ بڑی دھوم دھام سے مناتے ہیں۔ اس کا کیا حکم ہے؟

(الجواب) بیشک! غوث الاعظم قطب ربانی محبوب سبحانی شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۵۶۱ھ) ایک بڑے بزرگ ہیں جن کی عظمت و محبت ایمان کی علامت ہے اور بے ادبی و گستاخی کرنا مراثی کی دلیل ہے!!

اہل سنت والجماعت کا عقیدہ ہے کہ تمام مخلوق میں انبیاء علیہم السلام کا رتبہ سب سے بڑا ہے اور انبیاء میں سب سے افضل آنحضرت ﷺ کی ذاتِ رائی ہے۔ پھر خدیفہ اول حضرت ابوبکر صدیقؓ، پھر عمر فاروقؓ، پھر عثمان غنیؓ اور پھر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا رتبہ ہے۔ ان کے بعد مشرہ بمشرہ (جن کے متعلق حضور ﷺ نے جنت کی بشارت دی ہے) ان کے بعد پھر بقیہ اہل بدر، اہل احد، مہاجرین و انصار وغیرہ صحابہ و کرام کا درجہ بدرجہ رتبہ ہے ان کے بعد تابعین اور تبع تابعین کا ہے جو اولیائے کرام اور بزرگانِ دین شرفِ صحبت سے سرفراز نہیں ہیں وہ نہ صحابہ سے افضل ہیں اور نہ کسی صحابی کے برابر ہیں! حضرت عبداللہ بن مبارک (تابعی المتوفی ۱۸۱ھ) سے دریافت کیا گیا کہ حضرت معاویہ (صحابی) اور حضرت عمر بن عبدالعزیز (تابعی المتوفی ۱۰۱ھ) میں کون افضل ہے؟ آپ نے جواب دیا قسم بخدا جو مٹی حضور ﷺ کی معیت میں معاویہ کے گھوڑے کی ناک میں داخل ہوئی ہے وہ حضرت عمر بن عبدالعزیز جیسے سو بزرگوں سے بہتر ہے۔

سل ایما افضل! معاویۃ او عمر بن عبدالعزیز فقال واللہ لعمار الذی دخل انف فرس معاویۃ مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیو من مافہ مثل ابن عبدالعزیز۔ (فتاویٰ حدیثیہ ص ۲۶۱)

حقیقت مذکورہ کو بغور سوچئے کہ انبیاء اور صحابہ جیسی مقدس ہستیوں کے ”ایام وفات“ منانے کی شریعت نے ممانعت نہیں کی تو حضرت غوث اعظم کا ”یوم وفات“ منانے کا کیا مطلب؟ دن منانا ہر ایک کے لئے ممکن نہیں۔ یہ نہ مراتب و درجات کا لحاظ کر کے سب سے پہلے حضرات انبیاء علیہم السلام اور صحابہ ہزاروں کی تعداد میں ہیں اور سال کے کل ایام تین سو چوبیس یا تین سو ساٹھ ہیں تو تمام کے ایام وفات منانے کے لئے اور دن کہاں سے لائیں گے؟ اور انبیاء و صحابہ کو چھوڑ کر ان سے کم اور نیچے کے درجہ والے بزرگوں کے دن منائے جائیں تو یہ انبیاء اور صحابہ کے مراتب میں رخنہ اندازی کے برابر ہے جس کو مہر حرمِ حالی نے بھی ناپسند فرمایا ہے۔

نبی کو جو چاہے خدا کر دکھائیں

اماموں کا رتبہ نبی سے بڑھائیں

حدیث شریف میں ہے کہ ہر ایک سے معاملہ اس کے درجہ کے مطابق کرو!

خلاصہ یہ کہ یہ رواج جس کے متعلق سوال کیا گیا۔ سے عقل و نقل دونوں کے خلاف ہے اور اس کے بدعت

ہونے میں ذرہ برابر شبہ کی گنجائش نہیں۔ صحیح اور قابل تقلید طریقہ یہ ہے کہ بلا تہائی اور بلا کسی پابندی کے شب و روز کی اپنی مجالس میں انبیاء علیہم السلام اور صحابہ کرام اور اسی طرح بزرگان دین حضرت غوث الاعظم وغیرہ اولیاء عظام کا ذکر کیا جائے۔

اس کے علاوہ واقعہ یہ ہے کہ شیخ عبدالقادر جیلانی کی تاریخ وفات میں بڑا اختلاف ہے ”تفرق الخاطر فی مناقب شیخ عبدالقادر“ میں آٹھ اقوال بیان کئے ہیں۔ نویں، دسویں، سترھویں، آٹھویں، تیرھویں، ساتویں، گیارھویں، ربیع الاول! اس کے بعد لکھا ہے کہ صحیح دسویں ربیع الاول۔ (بستان المناظر ص ۱۱۳)

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت شیخ کے خلفاء، مریدین و متبعین نے آپ کی تاریخ وفات اور موت و مہمانی تعیین کے ساتھ برسی اور یوم وفات منانے کا اہتمام نہیں کیا ہے۔ ورنہ تاریخ وفات میں اتنا شدید اختلاف نہ ہوتا! رہا ایسا ثواب۔ تو جائز طریقہ پر بلا تعیین تاریخ و یوم و ماہ کے جب چاہے کر سکتے ہیں! ہمیشہ کے لئے ایک ہی تاریخ متعین کرنا کہ بھی بھی اس کے خلاف نہ کیا جائے تو یہ اپنی طرف سے زیادتی اور ایجاد فی الدین ہے۔

افسوس! فرائض و واجبات اور من و نظر انداز کر کے بدعات و غیر ضروریات میں مشغول و مبتلا ہیں اور اس ذریعہ نجات سمجھتے ہیں۔ حضرت شیخ عبدالقادر فرماتے ہیں۔

المحروم رضا مولاه من لم يعمل بما امر و اشتعل بما لم يؤمر به هذا هو الحرمان بعينه والموت بعينه والطرد بعينه.

یعنی اپنے آقا کی خوشنودی سے محروم ہے وہ شخص جو اس پر تو عمل نہ کرے جس کا اس کو حکم لیا گیا۔ اور جس کا آقا نے حکم نہیں دیا اس میں مشغول رہے یہی اصل محرومیت ہے یہی اصل موت ہے، یہی اصل مردودیت ہے۔ (اشاعت الربانی م ۶۰۰ ص ۴۴۰) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

گیارھویں کو روشنی و چراغاں کرنے کا کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۴) گیارھویں ربیع الاول کو چراغاں کیا جاتا ہے، مساجد میں روشنی کی جاتی ہے۔ اس کا شرعی حکم کیا ہے؟ (الجواب) مذکورہ شب میں چراغ اور مٹی کے دیئے جلانا اور دیوار کے طاقچے میں دیہ رکھنے کی جو رسم ہے وہ بالکل ناجائز اور بدعت ہے اور دیوالی کی پوری نقل ہے۔ مساجد میں بھی نمازیوں کی ضرورت سے زیادہ رسم و آجارتوشنی کرنا اسراف و حرام ہے اگر متولی مسجد کے مال میں سے کرے گا تو اس کو اس کا تاوان دینا ہوگا۔ شب برات وغیرہ راتوں کا یہی حکم ہے ان سراج السرج الکثیرۃ لیلۃ البراءۃ فی السکک والاسواق بدعة و کذا فی المساجد ویضمن القیم بل لو ذکرہ الواقف و شرطہ لا یعتبر ذالک الشرط شرعاً وان لم یکس من مال الوقف بل تبرع به یکون ذلک تبذیراً و اضعاف المال والتبذیر حرام بنص القرآن۔

یعنی شب برات کو کوچوں اور بازاروں میں چراغ جلانا بدعت ہے اور ایسے ہی مسجدوں میں بھی! اور متولی تاوان دے گا۔ بلکہ اگر وقف کرنے والا اس کا ذکر کر دے۔ اور شرط لگا دے تو اس شرط کا اعتبار نہیں ہے۔ اور اگر یہ چراغاں وقف کے مال سے نہ ہو بلکہ متوں اپنی طرف سے کرے تو یہ اسراف اور مال کا ضائع کرنا ہے اور اسراف

از روئے نص قرآن حرام ہے۔ (مجلس الابرام ۲۳ ص ۱۶۵)

و صرح انمتنا الا علام رحمہم اللہ بانہ لا يجوز ان يزاد على سراج المسجد سواء كان في شهر رمضان او غيره لان فيه اسرافا كما في الذخيره . (فتاویٰ حامد یہ ج ۲ ص ۳۷۸)
(مسائل و فوائد شنی من الحظر والاباحۃ و غیر ذلک و مطالبۃ فقط واللہ اعلم بالصواب .

زیارت میت کا کیا حکم ہے؟

(سوال ۲۵) یہاں پر بہت سی جگہ یہ رواج ہے کہ بعد وفات میت کے خویش و اقارب اس کے مکان پر پہنچتے ہیں بعض دوسرے اور تیسرے دن زیارت کر کے جاتے ہیں۔ بعض نوجوان دوشیزہ بھی زرق برق لباس پہن کر جمع ہوتی ہیں اور زیارت کا کھانا کھاتی ہیں۔ شادی کی طرح خوردنوش اور پان بیڑی، سگریٹ وغیرہ کا بندوبست کرنا پڑتا ہے ورنہ لوگوں کی طعن و تشنیع کا اندیشہ رہتا ہے اور بدعتی، وہابی اور پھر یلے کہتے ہیں۔ یہ رواج جائز ہے یا نہیں؟

(الجواب) مذکورہ رواج بدعت و ناجائز ہے۔ ہاں تاریخ و یوم کی تعیین اور تیجہ برسی کی پابندی کے بغیر ایصال ثواب کے لئے فقراء کو حسب حیثیت کھانا کھلائے یہ منع نہیں ہے جائز ہے۔ اس سلسلہ میں درائل اور فقہی عبارت تحریر کرنے کے بجائے وہابی وغیرہ القاب دینے والوں کے بڑے رئیس ”مولوی احمد رضا خاں“ کا فتویٰ۔ یہاں پیش کرنا زیادہ مناسب ہوگا۔ ملاحظہ ہو۔ الجواب سبحان اللہ! اے مسلمان یہ پوچھتا ہے جائز ہے۔ یا کیا یوں پوچھ کہ یہ ناپاک رسم کتنے قبیح اور شدید گناہوں سخت و شنیع خرابیوں پر مشتمل ہے اولاً یہ دعوت خود ناجائز و بدعت شنیعہ قبیحہ ہے۔ امام احمد اپنے مسند اور ابن ماجہ سنن میں بسند صحیح حضرت جریر ابن عبد اللہ بجلي رضی اللہ عنہ سے راوی ہیں کہ نعد الاجتماع الى اهل الميت وصنعهم الطعام من النياحة! ہم (گروہ صحابہ) اہل میت کے یہاں جمع ہونے اور ان کے لئے کھانا تیار کرانے کو مردے کی نیاحت سے شمار کرتے تھے جس کی حرمت پر متواتر حدیثیں ناظر ہیں۔ امام محقق علی الاطلاق فتح القدیر میں فرماتے ہیں:-

يكره اتخاذ الضيافة من الطعام من اهل الميت لانه شرع في السرور لا في الشورر وهي بدعة مستقبحة یعنی اہل میت کی طرف سے کھانے کی ضیافت تیار کرنی منع ہے کہ شرع نے ضیافت خوشی میں رکھی ہے نہ کفری میں۔ اور یہ بدعت شنیعہ ہے اسی طرح شرنبلالی نے مراقی الفلاح میں فرمایا:-

ولفظه يكره الضيافة من اهل الميت لا نه اشترعت في السرور لا في الشورر هي بدعة مستقبحة.

فتاویٰ خلاصہ (۳)، فتاویٰ سر اجیہ (۴)، فتاویٰ ظہیریہ (۵)، فتاویٰ تاتار خانیہ (۶) اور ظہیریہ سے خزینۃ المفتین کتاب الکربھیہ اور تاتار خانیہ سے فتاویٰ ہندیہ میں بالفاظ متقاربہ ہے۔

واللفظ للسراجیة لا یباح اتخاذ الضیافة عند ثلاثة ايام فی المصیبة زاد فی الخلاصة لان الضیافة تتخذ عند السرور.

نہی میں یہ تیسرے دن کی دعوت جائز نہیں کہ دعوت تو خوشی میں ہوتی ہے، فتاویٰ امام قاضی خان! کتاب

اخطر والا بات میں ہے۔ بکروہ اتخاذ الضیافۃ فی ایام المصیبة لانہا ایام تأسف فلا یلیق بہا ما یكون للسرور غمی میں ضیافت ممنوع ہے کہ یہ افسوس ورنج و ملال کے دن ہیں تو جو کچھ خوشی میں ہوتا ہے وہ اس حال میں منع نہیں۔ تبیین الحقائق امام زبیدی میں ہے۔ لا یاس بالجلوس للمصیبة الی ثلاث من غیر ارتکاب محظور من فرش البسط والا طعمة من اهل الميت . مصیبت کے لئے تین دن بیٹھنے میں کوئی مضائقہ نہیں جب کہ کسی امر ممنوع کا ارتکاب نہ کیا جائے جیسے مکلف فرش بچھانا اور میت و انوں کی طرف سے کھانا وغیرہ امام بزاز نے وجہ میں فرماتے ہیں۔ بکروہ اتخاذ الطعام فی اليوم الاول والثالث وبعد الاسوع یعنی میت کے لئے پہلے اور تیسرے دن یا ہفت کے بعد جو کھانا تیار کیا جاتا ہے وہ مکروہ اور ممنوع ہے۔ علامہ شامی رد المحتار میں فرماتے ہیں۔ اطلاق ذلك فی المعراج وقال هذه الافعال كلها للسمعة والرياء فيحترز عنها صاحب معراج النبوة (شرح ہدایہ) نے اس مسئلہ میں بہت کلام طویل کیا اور فرمایا کہ یہ سب ناموری اور دکھو۔ کے کام ہیں ان سے احتراز کیا جائے۔

جامع الرموز آخر الکتاب میں ہے۔ بکروہ الجلوس للمصیبة ثلثة ایام او اقل فی المسحاح و بکروہ اتخاذ الضیافۃ فی هذه الايام و کذا اکنها کما فی خیرۃ القاری یعنی تین دن یا کمتر عزیت کے لئے عید میں بیٹھنا منع ہے اور ان دنوں میں ضیافت بھی ممنوع اور اس کا کھانا بھی منع جیسا کہ خیرۃ القاری میں اس کی تفسیر ہے۔ فتاویٰ اقرویٰ اور واقعات متفقین میں ہے۔ بکروہ اتخاذ الضیافۃ ثلاثة ایام و اکنها لا یها مشروعة للسرور ! تین دن ضیافت اور اس کا کھانا مکروہ ہے کہ دعوت تو خوشی میں کی جاتی ہے۔ کشف الغطاء میں ہے۔ ضیافت نمودن اہل میت اہل تعزیت راو تختن طعام برائے آنہا مکروہ است باتفاق روایات چہ ایشان را بسبب اشتغال بمصیبت استعداد و تہیہ آں دشوار است اسی میں ہے۔

پس آنچہ متعارف شدہ از تختن اہل مصیبت طعام را در سہم و قسمت نمودن آں میان اہل تعزیت و اقربان غیر مباح و نا مشروع است . نصرت کر وہ بدان در خزانہ چہ شریعت ضیافت نزد سہر و دست نہ نزدیک ہو ائمہ مشہور عند الجمہور ! ثانیاً غالباً و رشہ میں کوئی یتیم یا بچہ ناپاغ ہوتا ہے یا بعض ورثاء موجود نہیں ہوتے نہ ان سے ان کا اذان یا جاتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتے ہیں:- ان الذین یا کلون اموال الیتیمی طلماً انما یا کلون فی بطونہم ناراً ویصلون سعیراً . بے شک جو لوگ یتیموں کے مال ناحق طور پر کھاتے ہیں وہ اپنے پیٹ میں انگارے بھرتے ہیں اور قریب ہے کہ جہنم کی گہرائی میں جائیں گے۔ لا تاکلوا اموالکم بینکم بالباطل . خانیہ و بزازیہ و ناتار خانیہ و ہندیہ میں ہے۔ واللفظ لہا تین ان اتخذ طعاماً للفقراء کان حساً اذا کانت الورثة بالغین فان کان فی الورثة صغیر لم یأخذوا ان اتخذوا لی الميت طعاماً للفقراء کان حساً الا ان یکون فی الورثة صغیر فلا یأخذ من التركة .

ثالثاً یہ عورتیں کہ جمع ہوتی ہیں افعال منکرہ کرتی ہیں۔ مثلاً چلا کر رونا پینا، بناوٹ سے منہ ڈھانکنا الی غیر ذلک اور یہ سب نیاحت ہے اور نیاحت حرام ہے۔

ایسے مجمع کے لئے میت کے عزیزوں، دوستوں کو بھی جائز نہیں کہ کھانا بھیجیں کہ گناہ کی امداد ہوں۔ قال اللہ تعالیٰ ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان ! نہ کہ اہل میت کا اہتمام طعام کرنا کہ سرے سے ناجائز ہے۔ اس مجمع

سے بے اور فرمایا ہے کہ جو غیروں کے طریقہ و اختیار کرے گا وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ (کنز العمال ج ۱ ص ۵۶)

نماز کتنی بہترین عبادت ہے لیکن آفتاب پرستوں سے مشابہت کا وجہ سے طلوع آفتاب اور غروب آفتاب کے وقت نماز پڑھنے کی سخت ممانعت ہے کیونکہ اس وقت آفتاب پرست سجدہ کرتے ہیں۔ اگرچہ ہماری نیت و مقصد آفتاب کو سجدہ کرنا یا آفتاب پرستوں کی مشابہت کرنے کی نہیں ہے۔ پھر بھی ظاہر اتشابہ کی وجہ سے ہمیشہ کے لئے ممانعت کر دی گئی ہے۔ اس لئے بزرگان دین محرم شریف کی شہادت کے بیان وغیرہ کرنے کو منع کرتے آئے ہیں کہ اس میں بھی تشابہ و افش لازم آتا ہے۔

(۱) حضرت امام صفار سے سوال کیا گیا کہ یوم عاشورا کو حضرت امام حسینؑ کی شہادت کا بیان جائز ہے یا نہیں؟ جواب دیا کہ ناجائز ہے کیونکہ یہ روافض کی مذمت ہے۔

(۲) حضرت ابن حجر مکیؒ "صواعق محرقة" میں تحریر فرماتے ہیں:-

قال الغزالی وغيره بحرم على الواعظ وغيره رواية مقتل الحسن رضي الله عنه والحسين رضي الله عنه وحكايتهم.

ترجمہ: امام غزالی وغیرہ فرماتے ہیں کہ واعظ وغیرہ بیان کرنے والوں کو حضرت امام حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کی شہادت کا قصہ بیان کرنا حرام ہے۔

(۳) حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ فرماتے ہیں:-

ومنها قصصهم قصة كربلاء والوفاء وغيره ذالك وخطبهم فيها.

اس زمانے میں جو خرابی ہمارے واعظین میں پیدا ہوئی ہے اس میں سے ایک واقعہ کربلا کا ذکر کرنا ہے۔ (القول الجلیل مع شرح شفاء العلیل ص ۱۳۷)

(۴) حضرت عبید احمد بریلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

وآں ذکر قصہ شہادت ست بشرح وسط عقد مجلس کردہ بایں قصد کہ مردم آں را بشنوند و تا سفہا نمایند و حسرتہا فراہم آرند و گریہ و زاری کنند۔ ہر چند در نظر ظاہر خللے نمیشود اما فی الحقیقت ایں ہم مذموم و مکروہ است، چرا کہ در وقت حدوث صدمہ یا تذکرہ آں استرجاع صبر مامور بہ است نہ اظہار تأسف و حسرت و تکلف در پیدا کردن آن!

شہادت کا بیان اس غرض سے کرے کہ لوگ جمع ہو کر سنیں اور افسوس و حسرت کا اظہار کریں۔ بظاہر اس میں کوئی خرابی معلوم نہیں ہوتی۔ مگر حقیقت میں یہ برا اور مکروہ ہے۔ کیونکہ کسی صدمہ کے پیش آنے یا کسی صدمہ کے تذکرہ کر کے وقت انا اللہ وانا الیہ راجعون پڑھنے اور صبر کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ افسوس اور رنج و غم ظاہر کرنے اور رنج و غم نہ ہو تو رنج و غم کی شکل بنانے کا حکم نہیں ہے۔ جو لوگ ایسا کرتے ہیں اور اپنے قلوب میں ایسے طرز کوائمہ کی محبت کا ثبوت سمجھتے ہیں یہ کھل اور بین دھوکہ ہے۔ (مجموعہ ملفوظات عرف صراط مستقیم فارسی ص ۶۱) کیا یہ سب لوگ وہابی تھے۔

رضا خانی جماعت کے بڑے پیشوا مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی رقمطراز ہیں:- کہ عوام مجلس خوان اگرچہ بالفرض صرف روایات صحیحہ و مرصعہ پڑھیں بھی تاہم جوان کے حال سے آگاہ ہے خوب جانتا ہے کہ ذکر شہادت شریف پڑھنے سے ان کا مطلب یہی بہ تکلف رونا، بہ تصنع رانا، اور رونے رلانے سے رنگ جمانا ہے۔ اس کی شناعیت

میں کیا شبہ ہے؟ (رسالہ تعزیہ داری ص ۵)

یوم عاشوراء کو شربت پینے میں رواج کی پابندی ہے، ردائے فضل سے تشابہ بھی ہے اور خصوصاً شربت کو پسند کرنے کی وجہ (خواہ گرمی ہو یا سردی) یہ ہے کہ شہداء کربلاؑ پیاسے شہید ہوئے ہیں اور شربت پیاس کو بجھاتا ہے، وہ لوگ مانتے ہوں گے کہ ہو بہو شربت پہنچتا ہے اس میں اعتقادی خرابی بھی ہے۔ لہذا ناجائز ہے۔

حضرت امام حسینؑ کے نام سے بھی لگانا بھی مذکورہ وجوہات کی وجہ سے جائز نہیں! واللہ اعلم بالصواب۔

درود تاج پڑھنا بدعت ہے؟

(سوال ۲۷) درود تاج پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ اس درود میں دافع البلاء، والوباء، والقحط والمرض، والالام کے الفاظ ہیں (یعنی حضور ﷺ کو ان تمام چیزوں کے دور کرنے والے فرمایا ہے۔ اطلاعا) اب فی الحال ایک اشتہار (بینڈل) لگا ہے۔ ”وہابی دیوبندی بھرم کے گندے عقیدے“ عنوان ہے۔ جس میں بعضے عقائد تحریر ہیں منجملہ ایک یہ ہے۔

درود تاج کا وظیفہ پڑھنا بدعت اور گمراہی ہے۔ اس درود میں شرک کے الفاظ ہیں۔ درود تاج سیکھنا زہم قاتل ہے اور شرک کے عقیدہ میں پھنساتا ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ ج ۳ ص ۳۰) کیا یہ صحیح ہے؟ تفصیل تحریر فرمائیں! (الجواب) درود تاج کے الفاظ قرآن پاک اور حدیث شریف کے نہیں ہیں، اور صحابہ کرامؓ اور تابعین و سلف صالحین وغیرہ سے درود تاج پڑھنا ثابت نہیں ہے۔ درود تاج سینکڑوں برس بعد کی ایجاد ہے۔ جس درود شریف کے الفاظ آنحضرت ﷺ نے اصحاب کرام کو سکھلائے ہیں (جیسے درود ابراہیم وغیرہ) کوئی دوسرا درود جس کے الفاظ ایجاد کردہ ہوں اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ سرور کائنات ﷺ کی زبان مبارک سے صادر شدہ الفاظ اور کسی امت کے ایجاد کردہ الفاظ کی برکت میں زمین آسمان کا فرق ہے۔ آنحضرت ﷺ کے ایجاد کردہ اور تعلیم دیئے ہوئے الفاظ میں جو برکت اور کشش ہے وہ دیگر کلمات میں نہیں ہے! اور اگر وہ دوسرے الفاظ خلاف سنت بھی ہوں تو پھر تو کوئی نسبت ہی باقی نہیں رہتی پھر تو وہ فرق ہو جاتا ہے جو روشنی اور اندھیرے میں ہوتا ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کسی صحابی کو ایک دعا سکھائی جس میں ”امن بکنا بک الذی انزلت ونبیک الذی ارسلت“ کے الفاظ ہیں۔ صحابی نے از روئے تعظیم نبی کے بجائے رسول کا لفظ کہا یعنی نبیک الذی ارسلت کے بجائے رسولک الذی ارسلت پڑھا تو آپ نے فوراً ٹوکا۔ ان کے سینہ پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ ہو نبیک الذی ارسلت یعنی لفظ نبی ہی پڑھنے کا حکم دیا جو زبان مبارک سے نکلا ہوا تھا۔ قال البراء فقلت وبرسولک۔ الذی ارسلت قال فطعن بیدہ فی صدری ثم قال ونبیک الذی ارسلت (ترمذی شریف ج ۲ ص ۱۷۵)

مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ:-

فضیلت منوط بمتابعت سنت اوست و مزیت مربوط باتیان شریعت او علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام و التحیۃ مثلاً خواب نیمروزی کہ از روئے ایں متابعت واقع شود از کردار کردار حیات لیاہی کہ نہ از متابعت است اولیٰ

و افضل سنت و یحییٰ افطار یوم فطر کہ شریعت مصطفویٰ باں امر فرمودہ است از صیام ابدار باد کہ نہ ماخوذ از شریعت اند بہتر ست۔ اعطاء چٹیلے ہا مر شارح از اتفاق کوہ زر کہ از نزد خود باشد فاضل تر ست۔

یعنی فضیلت سنت کی تابعداری پر، اور اجر و ثواب کی زیادتی شریعت کی بجا آوری پر موقوف ہے۔ مثلاً قیلول (دوپہر کا سونا) جو سنت کے مطابق اور متابعت میں ہوا ہو وہ ان کروڑ ہا شب بیداریوں سے جو موافق سنت نہ ہوں افضل و اولیٰ ہے! ایسے ہی یوم عید الفطر (عید کے دن) میں افطار کرنا (یعنی روزہ نہ رکھنا) جس کا شریعت نے حکم دیا ہے، خلاف شریعت صیام دہر سے بہتر ہے۔ شارح علیہ السلام کے حکم سے ایک چٹیل (دڑی) کا دینا اپنی خواہش سے سونے کے پہاڑ خرچ کرنے سے بزرگ تر ہے۔ (مکتوب ۱۱۴ ج ۱ ص ۱۳۵)

مثلاً یک دام در ادائے زکوٰۃ کہ شریعت باں امر فرمودہ است در تخریب نفس سودمند تر است از آنکہ ہزار دینار از پیش خود صرف کند و طعام خوردن در عید فطر بحکم شریعت نافذ تر ست در رفع ہوا از آنکہ از نزد خود سالہا صائم باشد و دو رکعت نماز بامداد بجماعت ادا کردن کہ سنتی از سنن بجا آوردنست بہتر است از آنکہ تمام شب بصلوٰۃ نافذ قیام نماید و نماز بامداد بجماعت ادا کند الخ۔

یعنی مثلاً بطور زکوٰۃ جس کا شریعت نے حکم دیا ہے ایک درم خرچ کرنا نفس کشی کے بارے میں ان ہزار دیناروں کے خرچ کرنے سے بہتر اور فائدہ مند ہے جو اپنی خواہش سے خرچ ہوں۔ اور شریعت کے حکم کے مطابق عید فطر کے دن کا کھانا خواہش کے دور کرنے میں اپنے طور پر کئی سال روزہ رکھنے سے بہتر ہے اور نماز صبح کی دو رکعتوں کو جماعت کے ساتھ ادا کرنا جو سنتوں میں سے ایک سنت ہے کئی درجہ بہتر ہے اس بات سے کہ تمام رات نماز نفل میں قیام کریں اور صبح کی نماز بجماعت ادا کریں۔ (مکتوب ۵۲ ج ۱ ص ۶۹)

ولقد کان محمد ابن اسلم لا ینال کل البطیخ لانه لم ینقل الیہ کیفیۃ اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفیہ۔

حضرت شیخ محمد ابن اسلمؒ نے تمام عمر صرف اس خیال سے کبھی خر بوزہ نہیں کھایا کہ انہیں کوئی ایسی روایت نہیں معلوم تھی جس سے معلوم ہوتا کہ آنحضرت ﷺ نے خر بوزہ کس طرح تناول فرمایا تھا۔

(اربعین غزالی ص ۱۳۸ اصل العاشر فی اتباع السنۃ)

خلاصہ یہ کہ حتیٰ الامکان وہی درود پڑھا جاوے جو حدیث شریف سے ثابت ہو۔ جس درود شریف کے الفاظ حدیث سے ثابت نہ ہوں اس کو مسنون نہ سمجھے! اور جب آنحضرت ﷺ نے اس کی تعلیم ہی نہیں دی تو ظاہر ہے اس کے فضائل بھی نہیں بتائے۔ اب اگر کوئی شخص اس کے فضائل کی روایات کو صحیح نہ مانے اور اس بنا پر اس کو نہ پڑھے تو اس کو طعن دینا صحیح نہیں ہے۔ درود تاج کا بھی یہی حکم ہے۔ اس شرط پر کہ ”دافع البلاء والوباء والقحط والمرص والالہم“ کی عبارت کو چھوڑ دے یا دافع (دور کرنے والا) حقیقت میں خدا ہی کو مانے۔ آنحضرت ﷺ کو بلاء و بقاء قحط وغیرہ دور ہونے کا ذریعہ سمجھے تو جائز ہے مگر تفاوت عوام نہیں سمجھتے۔ لہذا ان کو مذکورہ کلمات پڑھنے کی تحقیقین علماء اجازت نہیں دیتے۔ مشکلات کا حل کرنے والا خداوند قدوس ہی ہے۔ مخلوق میں سے کسی کو بھی حقیقتاً دافع البلاء وغیرہا ماننا اہل سنت کے عقیدہ کے خلاف ہے۔

حضرت اقدس پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

دع عنک الشرک بالخلق و وحد الحق عزوجل هو خالق الاشیاء جمیعہا و بیدہ
الاشیاء جمیعہا یا طالب الاشیاء من غیرہ ما انت عاقل هل شیء لیس هو فی خزائن اللہ عزوجل !
قال اللہ عزوجل وان من شینی الا عندنا خزائنه .

ارشاد: مخلوق کو خدا کے ساتھ شریک کرنا چھوڑ دے اور حق تعالیٰ عزوجل کو یکتا سمجھ۔ وہی تمام چیزوں کا پیدا
کرنے والا ہے۔ تمام چیزیں اسی کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ اے غیر اللہ سے کسی چیز کے طلب کرنے والے! تو بے
وقوف بے عقل و دانش سے محروم ہے۔ یا کوئی ایسی چیز بھی ہے جو اللہ کے خزانہ میں نہ ہو! اللہ عزوجل فرماتا ہے کوئی چیز
بھی نہیں مگر ہمارے پاس ہیں اس کے خزانے۔ (فتح الربانی م ۱ ص ۵)

الخلق عجزۃ لا یضرونک ولا ینفعونک .

ارشاد: ساری مخلوق عاجز ہے نہ کوئی تجھے نفع پہنچا سکتا ہے نہ نقصان۔ (فتح الربانی م ۳ ص ۸۹)

عس ابن عباس انہ قال بینا انا رذیف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ قال لی یا غلام
احفظ اللہ یحفظک اللہ احفظ اللہ تجددہ امامک فاذا سألت فاسئل اللہ و اذا استعنت فاستعن باللہ
جف القلم بما ہو کائن ولو جهد العباد ان یفعلوا بشینی لم یقضہ اللہ علیک لم یقدر و افینبغی
لکل مومن ان یجعل هذا الحدیث مرآۃ لقلبه و شعاره و وثاره و حدیثہ فیعمل بہ فی جمیع حرکاتہ
سکاناتہ حتی یسلم فی الدنیا و الآخرۃ و یجد العزۃ فیہما برحمۃ اللہ

ارشاد: حضرت ابن عباس فرماتے تھے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سوار جا رہا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے
مجھ سے فرمایا، اے لڑکے! اللہ پر نگاہ رکھ وہ تیری حفاظت کرے گا۔ اللہ پر نگاہ رکھ تو اسے اپنے آگے پائے کا جب تو
سوال کرے تو اللہ سے سوال کر اور جب مدد مانگے تو اللہ سے مانگ! جو کچھ ہونے والا ہے اس کو لکھ کر قلم خشک ہو چکا
ہے۔ اگر لوگ تجھے پہنچانا چاہیں جو خدا نے تیرے لئے مقرر نہیں کیا ہے یا نقصان پہنچانا چاہیں جو خدا نے تیرے لئے
مقرر نہیں کیا ہے تو وہ کبھی بھی قادر نہ ہوں گے پس ہر مومن کو چاہئے کہ اس حدیث کو اپنے دل کا اذینہ بنا لے اور اپنا
اوڑھنا بچھونا کر کے اسی کی بات چیت کرے اور اپنے کل حرکات و سکنات میں اس پر عمل رکھے تاکہ دنیا و آخرت میں
سلامت رہے اور دونوں جگہ عزت پائے خدا کی رحمت سے۔ (فتوح الغیب م ۳۲ ص ۱۱۵-۱۱۶)

فلا تذہبن بہمتک الی احد من خلقہ فی معافاتک فذاک اشراک منک بہ لا
یملک معہ فی ملکہ احد مثیناً لا ضار ولا نافع ولا رافع ولا جالب ولا مسقم ولا مبلی ولا معافی
ولا مبری غیرہ .

ارشاد: مصیبت ٹالنے بلا دفع کرنے کے لئے اپنی ہمت کسی مخلوق کی طرف نہ لیجاؤ کہ یہ خداوند تعالیٰ سے
شک کرنا ہے۔ کوئی شخص اس کے ساتھ اس کے ملک میں سے کسی چیز کا مالک نہیں ہے۔ نہ نفع دینے والا، نہ نقصان
پہنچانے والا، نہ ہٹانے والا، نہ بلانے والا، نہ بیمار کرنے والا، نہ مبتلا کرنے والا، نہ صحت و نجات دینے والا، اس کے سوا کوئی
اور ہے؟ (فتوح الغیب م ۵۹ ص ۱۸۰)

سید احمد کبیر رفاگی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

- (۱) خدا کے سوا اوروں کی تاثیر کو ماننا کم ہو یا زیادہ، پورا ہو یا ناقص ایک جزء ہے شرک کا۔ (رور ۷ تصوف)
 (۲) عظمند! خدا کے سوا اوروں سے دل لگا کر کیا پائے گا؟ خدا کے سوا دوسرے کی تاثیر کو ماننا پھر چھوڑا اور ہو یا زیادہ، کامل ہو یا ایک جزء، ہو شرک ہے۔ (البیان المشید)
 (۳) خدا کے سوا اور کسی سے عزت طلب کرے گا تو ذلیل ہوگا۔ (روح تصوف)
 یہ ہیں اہل سنت والجماعت کے عقائد، بار بار پڑھو اور غور کرو مولانا گنگوہی کا فتویٰ فارسی میں ہے۔ اشتہار (پینڈیل) میں جو ترجمہ کیا گیا ہے وہ ناقص اور گمراہ کن ہے۔

فتویٰ کا خلاصہ یہ ہے کہ درود تاج کے فضائل جو جہلاء میں مشہور ہیں وہ بے اصل و بے بنیاد ہیں۔ حدیث شریف سے ثابت نہیں ہیں۔ فضائل و مقدار ثواب۔ آنحضرت ﷺ کے بیان کئے بغیر جاننا محال ہے۔ خود درود تاج سینکڑوں برس کے بعد کی ایجاد ہے تو اس کے پڑھنے کی فضیلت اور مقدار ثواب کس نے اور کب بتائی؟ جس درود کے الفاظ حدیث شریف سے ثابت ہیں انہیں چھوڑ کر غیر مسنون الفاظ پر بڑے بڑے ثواب کے وعدوں کا عقیدہ رکھ کر اس کا وظیفہ ضروری لازم کر لینا بدعت ہے۔ نیز اس میں دافع البلاء وغیرہ الفاظ کی نسبت کا فرق عوام نہیں جانتے لہذا اسے پڑھنے کا حکم دینا ان کو شرک میں مبتلا کرنے کے برابر ہے۔ درود تاج پڑھنا فرض، واجب یا مسنون نہیں ہے تو پھر مسنون درود کو چھوڑ کر اس کو لئے بیٹھنا اور اس کو ایمان و کفر کی نشانی بنالین کہاں کا انصاف ہے؟

فقہاء رحمہم اللہ نے خلاصہ کیا ہے کہ مستحب کو اس کے درجہ سے بڑھا دیا جائے تو وہ مکروہ ہو جاتا ہے۔ واستبط ما ان المنلوب ينقلب مکروہا اذا خيف ان يرفع عن رقبته (مجمع البحار ج ۲ ص ۲۲۲) حتی اقتصى بعض الفقهاء حين شاع صوم ايام البيض في زمانه بکراهية لتلايؤدى الى اعتقاد الواجب مع ان صوم ايام البيض مستحب و رد فيه اخبار كثيرة فما ظنک بالمباح وما ظنک بالمکروہ۔ یعنی یہاں تک کہ بعض فقہاء نے جب ان کے زمانے میں ايام بيض کے روزوں کا رواج ہو گیا تو اس کے مکروہ ہونے کا فتویٰ دیا تاکہ واجب اعتقاد کر لینے کی نوبت نہ پہنچ جائے باوجود یہ کہ ايام بيض کے روزے مستحب ہیں اس بارے میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں۔ پھر بھلا مہاج کے باب میں تیرا کیا خیال و گمان ہے؟ اور کیا رائے ہے کراہیت میں؟ (مجالس الارام ۵۰ ص ۲۹۹)

ایک عربی شاعر کا قول ہے۔

قد نقر الناس حتى احد ثوابدعة

فی الدین بالرای لم تبعث به الرسل

یعنی کرید کرید کر لوگوں نے اپنی رائے کے مطابق دین میں ایسی باتیں ایج کر دی ہیں جن کو پیغمبر نہ لائے

تھے۔ (صلوات اللہ علیہم و سلامہ)

حتى تخفوا بدين الله اكثرهم

وفى الذى حملوا من دينه شغل

آخرش دین لوگوں کی نظروں میں ایک مذاق کی چیز بن گیا۔ حالانکہ صحیح طریقہ سے دین میں کرنے کے امور تھے (وہ متروک العمل بن گئے) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

آنحضرت ﷺ کا اسم گرامی سنتے وقت انگوٹھا چومنا:

(سوال ۲۸) جب بھی آنحضرت ﷺ کا نام مبارک لیا جائے اس وقت ہم دل سے درود شریف پڑھتے ہیں لیکن انگوٹھا نہیں چومتے۔ اس لئے بہت سے برادران اسلام وہابی کہتے ہیں۔ اور ایک دوست نے ”ہدیۃ الحرمین“ نامی گجراتی کتابچہ دیا ہے اس میں ہے کہ جب اس مبارک کا ذکر ادا دے تو انگوٹھا چومنا چاہئے۔ اس کتاب کے حوالے یہ ہیں:-

(۱) مسند الفردوس میں حضرت ابو بکر صدیقؓ سے حدیث ہے کہ اذان میں اشہد ان محمداً رسول اللہ سنا تو ہم نے شہادت کی دونوں انگلیوں کے پورے چومے اور آنکھوں سے لگائے۔

(۲) کتاب ”معارف النبوة“ اور ”فتاویٰ جواہر“ میں بھی حضرت آدم علیہ السلام نے بوسہ دیا وغیرہ لکھا ہے۔

(۳) حضرت امام حسنؒ کی روایت ہے کہ جو آدمی اذان میں حضور ﷺ کا نام مبارک سکر دونوں ابہام کو بوسہ دے کر آنکھوں پر رکھے گا تو وہ اندھانہ ہوگا اور اس کی آنکھیں کبھی درد نہ کریں گی۔ (نور العینین)

ملاوہ ازیں دیگر حوالیات کتب لکھے تھے مگر آپ واقف ہوں گے۔ لہذا حوالے نہیں لکھے ہیں۔ خلاصہ

فرمائیں

(الجواب) آپ ٹھیک کرتے ہو، سنت طریقہ یہی ہے۔ آنحضرت ﷺ کا اسم مبارک سن کر یا لیکر درود شریف پڑھنے کی فضیلت اور تاکید احادیث صحیحہ میں آئی ہے مشکوٰۃ میں ہے۔ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں:- البخیل الذی من ذکر عندہ فلم یصل علی۔ حقیقت میں بخیل وہ ہے جس کی سامنے میرا ذکر ہو اور وہ مجھ پر درود نہ بھیجے۔ (۸۷) اور فرمایا زغم انف رجل ذکر عندہ فلم یصل علی۔ ہلاک ہو وہ شخص کہ جس کے سامنے میرا ذکر ہو اور وہ مجھ پر درود نہ پڑھے۔

(ص ۸۶ باب الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفضلہا)

نوٹ:- ایک ہی مجلس میں کئی مرتبہ حضور اکرم ﷺ کا اسم گرامی لیا یا سنا جائے تو اس کے بارے میں فتویٰ یہ ہے کہ ایک مرتبہ درود شریف پڑھنا واجب ہے پھر بعدہ مستحب ہے (شامی مطلب فی وجوب الصلوٰۃ علیہ کلما ذکر علیہ الصلوٰۃ والسلام ج۔ ۱ ص ۵۱۶)۔ مگر تقبیل ابہام کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ یہ بدعتیوں کی ایجاد ہے اس سے بچنا ضروری ہے۔ آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے۔ من عمل عملاً لیس علیہ امرنا فہو رد۔ جو کوئی ایسا کام کرے جس کے متعلق ہمارا فرمان نہیں ہے تو وہ کام مردود ہے۔

(مسلم شریف ج ۲ ص ۷۷ باب نقص الاحکام الباطلۃ ورد محمد ثبات الامور)

عن نافع ان رجلاً عطس الی جنب ابن عمر فقال الحمد لله والسلام علی رسول الله فقال

ابن عمرو انا اقول الحمد لله والسلام علی رسول الله وليس هكذا علمنا رسول الله صلی اللہ علیہ

وسلم علمنا ان نقول الحمد لله على كل حال. (ترمذی شریف ج ۲ ص ۹۸ باب ما يقول العاطس اذا عطس)

حضرت ابن عمرؓ کے سامنے آیہ آدمی نے چھینک کر الحمد لله کے ساتھ والساۓم علی رسول اللہ کی زیادتی کی تو ابن عمرؓ نے اس زیادتی کو ناپسند کرتے ہوئے فرمایا۔ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو ایسی تعلیم نہیں دی، ہم کو تو چھینک کر صرف ”الحمد لله علی کل حال“ کہنا سکھایا ہے۔ (ج ۲ ص ۹۸)

صرف اذان کے وقت جب مؤذن اشہد ان محمد رسول اللہ بار دیگر کہے تو دونوں ہاتھوں کے انگوٹھوں کے ناخن کو آنکھ پر رکھنے کے متعلق بعض عالموں نے لکھا ہے مگر اول تو ایسی روایتوں کے حوالہ سے لکھا ہے جو ضعیف ہیں جن سے استدلال درست نہیں۔ اس کے علاوہ بطور عبادت نہیں بلکہ اس کو آنکھ کے مرض کا علاج بتایا ہے۔ آنحضرت ﷺ کی خاص تعظیم کے طور پر نہیں!! (مقاصد حسن)

اب لوگ حضور ﷺ کی خاص تعظیم اور دین اور سنت مقصودہ سمجھ کر کرتے ہیں اور نہ کرنے والے کو وہابی سے طعن کیا کرتے ہیں۔ لہذا یہ بھی مکروہ و منہج ہے۔ اعتصام میں ہے: ثم اتحمت الصحابة ترك سنة حنرا من ان يضع الناس الامر على غير وجهه فيعتقدوا انها فريضة (الی) (والرابع) من باب الذرائع وهي كم العمل في اصله معروف الا انه يتبدل الا اعتقاد فيه مع طول العهد بالذکری. خلاصہ یہ ہے کہ بعض عمل فی نفسہ جائز بلکہ مستحب ہوتے ہیں مگر اس کی حیثیت بدل جائے یا بدل جانے کے اندیشہ کی وجہ سے وہ قابل ترک ہوتا ہے۔ (ج ۲ ص ۹۲)

دیکھئے! امور خیر کو جانب یمن سے شروع کرنا مستحب ہے۔ مگر حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ نے اپنے زمانے میں اس کا کافی اہتمام دیکھ کر واجب سمجھ لینے کے ڈر سے مکروہ ہونے کا حکم لگایا۔

قال ابن المنیر فیہ ان المندوبات قد تنقلب مکروہات اذا رفعت عن رتبہا لان التیامن مستحب فی کل شئی ای من امور العبادۃ لکن لما خشی ابن مسعود رضی اللہ عنہ ای یعتقدوا وجوبہ اشار الی کراہۃ. واللہ اعلم. (فتح الباری شرح البخاری ج ۲ ص ۲۸۱)

وکل مباح ادى الى هذا فهو مکروہ حتی افقی بعض الفقہاء حین شاع صوم ايام البيض فی زمانہ بکراہتہ لنلا یؤدی الی اعتقاد الواجب مع ان صوم ايام البيض مستحب. اور جو امر مباح اس حد تک پہنچ جائے کہ لوگ اس کو ضروری اور واجب کے درجہ میں سمجھنے لگیں اور نہ کرنے والوں پر طعن کرنے لگیں (وہ مکروہ ہو جاتا ہے یہاں تک کہ بعض فقہاء نے جب ان کے زمانے میں ايام بیض کے روزوں کا زیادہ اہتمام ہونے لگا تو اس کے مکروہ ہونے کا فتویٰ دیا تا کہ واجب اعتقاد کر لینے تک نوبت نہ پہنچ جائے باوجود یہ کہ ايام بیض کے روزے مستحب ہیں۔ (مجلس الابراہم ص ۵۰ ص ۲۹۹)

فقہ کا متفقہ اور مسلمہ قانون ہے کہ مستحب کو اس کے درجہ سے بڑھا دیا جائے تو وہ مکروہ ہو جاتا ہے۔ واستنبط منه ان المندوب ینقلب مکروہا اذا خیف ان یرفع عن رتبہ. (مجمع البحار ج ۲ ص ۲۳۳)

اگر کسی کی نیت واعتقاد غلط نہ ہو پھر بھی دوسروں کے عقیدہ کے فساد کے خوف سے اور اہل بدعت کی مشابہت کی وجہ سے منع کما جائے گا کیونکہ یہ تو بدعتوں کا ایک شعار ہے۔ اگرچہ حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

مہما صارت السنۃ شعارا لا اهل الدعة قننا یترکھا خوفاً عن التشبه بهم۔
 جب کوئی سنت بدعتیوں کا امتیازی شعار بن جائے تو ہم ان کے مشابہہ بن جانے کے خوف سے اس سے
 ترک کرنے کا حکم دیں گے۔ (احیاء العلوم ج ۲ ص ۲۷۰)
 آپ نے جو احادیث لکھی ہیں ان کے متعلق میں کچھ ذکر کروں بجائے اس کے مولوی احمد رضا خاں
 صاحب بریلوی کی تحقیق اور خلاصہ پیش کر دینا بہتر ہے وہ آپ اور آپ کے دوست احباب کے لئے زیادہ اطمینان
 بخش ہوگا۔

مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی کا فتویٰ

مسئہ: (سوال) اکثر مخلوق خدا کا یہ طریق ہے کہ وقت اذان اور وقت فاتحہ خوانی یعنی پنجائیت پڑھنے کے وقت
 انگوٹھے چومتے ہیں اور علماء بھی درست بتاتے ہیں اور حدیث شریف سے ثابت کرتے ہیں آیا یہ قول درست ہے یا
 نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) اذان میں وقت استماع نام پاک صاحب لولاک رحمہ اللہ انگوٹھوں کے ناخن چومنا آنکھوں پر رکھنا کسی
 حدیث صحیح مرفوع سے ثابت نہیں۔ جو کچھ اس میں روایات کی جاتا ہے کلام سے خالی نہیں۔ پس جو اس کے لئے ایسا
 ثبوت مانے یا سے مسنون و مؤکد جانے یا نفس ترک کو باعث زجر و ملامت کہے وہ بے شک غلطی پر ہے۔ ہاں بعض
 احادیث ضعیفہ مجروحہ میں تقبیل وارد ہے۔

اخرجه الديلمی فی مسند الفردوس واورده الامام السخاوی فی المقاصد الحسنة
 والعلامة خير الدين الرملي فی حواشی البحر الرائق وذكره العلامة الجراحی فاطال و بعد
 التيا والى قال لم يصح فی المرفوع من هذا شئنی كما اثره المحقق الشامي فی رد المحتار
 اور بعض کتب فقہ میں مثل جامع الرموز شرح نقیہ و فتاویٰ صوفیہ و کنز العباد و شامی حاشیہ در مختار کے اکثر ان میں مستندات
 علماء۔ حاکم، عیسیٰ سے ہیں۔ وضع ابہامین کو مستحب بھی لکھ دیا۔ فاضل قہستانی شرح مختصر وقایہ میں لکھتے ہیں۔

واعلم انه يستحب ان يقال عند سماع الا ولى من الشهادة الثانية صلى الله عليه وسلم
 رسول الله وعند سماع الثانية مهاقرة عینی بک یا رسول الله ثم قال اللهم متعنی بالسمع والبصر
 بعد وضع ظفر الابهامین علی العینین فانه صلى الله عليه وسلم يكون قائداً الى الجنة كما فی
 كنز العباد انتھی ۱۲۔

روالمختار حاشیہ در مختار میں اسے نقل کر کے فرماتے ہیں۔ ”ونحوه فی الفتاویٰ الصوفیہ“ پس حق اس
 میں اس قدر کہ جو کوئی بامید زیادت روشنی بصر مثلاً از قبیل اعمال مشائخ جان کر یا بتوقع فضل ان کتب پر لحاظ اور ترغیب
 وارد پر نظر رکھ کر بے اعتقاد سنیت فعل و صحت حدیث و شاعت ترک اسے عمل میں لائے اس پر نظر اپنے نفس فعل
 و اعتقاد کے اخیر کچھ مواخذہ بھی نہیں کہ فعل پر حدیث صحیح نہ ہونا اس فعل سے نہی منع کو مستلزم نہیں۔

(ابراہیم القائل فی استحسان قبلہ الا جلال ص ۱۲-۱۰)

مذکور فتویٰ کا خلاصہ:

مولوی احمد رضا خاں صاحب کے نزدیک اذان کے عداوہ فاتحہ خوانی وغیرہ مواقع پر تقبیل ایہا بین کا کسی کتاب سے ثبوت نہیں ہے لہذا وہ مانتے ہیں کہ نہ چومنا ہی زیادہ مناسب ہے۔ اذان کے وقت بھی صحیح حدیث سے ثابت نہیں مانتے اور چومنے کو مسنون اور حدیث کو صحیح کہنے والے کو اور سمجھنے والے کو نیز نہ چومنے والے کو برا ماننے والے کو غلطی پر سمجھتے اور مانتے ہیں۔ اذان کے وقت چومنے کی احادیث کو ضعیف اور مجروح مانتے ہیں اور شرائط ذیل سے چومنے کی اجازت دیتے ہیں۔

(۱) مسنون کا عقیدہ نہ رکھے۔

(۲) اس کے متعلق جو حدیث وارد ہے اس کو صحیح نہ سمجھے۔

(۳) نہ چومنے کو برا نہ جانے۔

یہ ہے مسئلہ کی سچی حقیقت۔ جس کو سنی و بابی بلکہ اسلام و کفر کی علامت بنائی گئی ہے۔ افسوس صد افسوس۔

بہت شور سنتے تھے پہلو میں دل کا

جو چیرا تو اک قطرہ خوں نہ نکلا

فقط۔ واللہ اعلم بالصواب۔

عورتوں کا مزار پر جانا کیا حکم رکھتا ہے:

(سوال ۲۹) عورتوں کو زیارت قبور سے علماء دیوبند کیوں منع کرتے ہیں؟ اور مردوں کو اجازت دیتے ہیں۔ مگر خاص عرس کے موقع پر جانے سے روکتے ہیں۔ اس کی کیا وجہ ہے۔

(الجواب) عورتوں کو مزار پر جانے کی ممانعت اور مردوں کو خاص عرس کے موقع پر نہ جانے کی ہدایت کی وجہ اعتقادی اور عملی خرابی ہے۔ جس کو بالتفصیل نہ لکھتے ہوئے رضا خانی جماعت کے ایک مشہور عالم مولوی حکیم حشمت علی صاحب سنی حنفی قادری بریلوی کا فتویٰ انکی کتاب میں سے نقل کر دیتا ہوں جس سے اطمینان ہونے کے ساتھ علمائے دیوبند کے متعلق جو غلط فہمی اور بدگمانی ہے وہ کسی حد تک دور ہو جانی چاہئے۔ فتویٰ یہ ہے:-

(سوال) مستورات کو قبروں پر جانا اور مردوں کو سفر کر کے قبروں پر جانا جیسے پیران کلیروا جمیر وغیرہ کیسا ہے؟

(الجواب) اصح الاقوال میں تو زیارت قبور مردوں عورت دونوں کے لئے جائز بلکہ مندوب و مستحب ہے۔ نور الايضاح میں ہے ندب زیارتھا للرجال والنساء علی الاصح۔ مگر اس زمانے میں مستورات کو زیارت قبور کے لئے جانا مکروہ بلکہ حرام ہے۔ قال بدر العینی فی شرح البخاری وحاصل الکلام انها تکرہ للنساء بل تحرم فی هذا الزمان لا سيما نساء مصر لان خروجهن علی وجه فساد وفتنة۔ رہے مرد! ان کے لئے ہر حال میں زیارت قبور کے واسطے سفر کر کے جانا، مزارات اولیائے کرام و قبور آباء و اجداد کی زیارت کرنا مستحب ہے۔ کما مر وقال فی الغنیۃ و تستحب زیارة القبور للرجال۔ حضور اقدس مرور عالم ﷺ ارشاد فرماتے ہیں۔ کنت

نہیں کہم عن زیارة القبور الا فزوروها بلکہ خود آنحضرت ﷺ کے فعل سے زیارت قبور ثابت ہے کہ آپ جنت البقیع میں تشریف لے جا کر دعا فرماتے تھے مگر بہتر یہ ہے کہ زیارت پیران کلیرواجمیر وغیرہ کو بعد میلوں کے جانا چاہئے کہ میلوں میں بدعات و امور نامشروع اکثر ہوتے ہیں اور عام لوگ اپنے نفس پران سے بچنے کا قابو نہیں رکھتے اور اولیائے کرام کے دربار میں گنہگار تکاب اور زیادہ سخت۔ (مجمع المسائل ج ۱ ص ۱۱۰)

سید الشہداء کے لئے آنحضرت ﷺ نے سوم، دہم، چہلم وغیرہ چیزیں کیں کیا یہ روایت صحیح ہے؟

(سوال ۳۰) ایک روایت یہ لکھی ہے کہ خود حضور ﷺ نے اپنے چچا سید الشہداء حضرت حمزہؓ کی روح کو ایصالِ ثواب کے لئے ان کی شہادت کے تیسرے روز، پھر دسویں روز، پھر چالیسویں روز اور پھر چھ ماہ بعد اور سال ختم ہونے پر ایسے افعال کئے تھے اور صحابہ بھی اس طرح ایصالِ ثواب کرتے تھے (مجمع الروایات) کیا مذکورہ افعال و اعمال حدیث صحیح سے ثابت ہیں؟

(الجواب) مذکورہ روایت بھی صحیح نہیں ہے، موضوع اور بے اصل ہے حضور مقبول ﷺ اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین پر صریح بہتان ہے اگر یہ روایت صحیح ہوتی تو ایصالِ ثواب کے لئے مذکورہ تاریخیں اور ایام مقرر کرنا سنت قرار پاتا اور ان ایام کو اس لئے فضیلت نصیب ہوتی حالانکہ فتاویٰ بزاز یہ ہیں کہ ”یکوہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثلاث و بعد الا سبوع“ (یعنی) اہل میت کے گھر خاص پہلے روز اور تیسرے روز اور ہفتہ بعد کھانا بنانے کی رسم مکروہ ہے۔ (ج ۱ ص ۸۱ باب الخامس والعشرون فی الجنائز)

اور امام نوویؒ کی شرح منہج میں ہے۔ و اطعام الطعام فی الایام المخصوصات کالثالث والخامس والتاسع والعشورین والاربعین والشہر السادس والسنة بدعة (ترجمہ) مخصوص ایام میں کھانا کھلانے کا رواج مشد تیسرے روز، پانچویں روز اور دسویں روز بیسویں روز، چالیسویں روز یا چھ مہینے بعد اور برسی پر یہ سب بدعت ہے۔ اور شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ شرح سفر السعادة اور مدارج النبوة میں تحریر فرماتے ہیں کہ ”اما ین اجتماع مخصوص روز سوم و ارتکاب تکلفات دیگر و صرف اموال بے وصیت از حق یتامی بدعت است و حرام“ (ص ۳۷۳) (ج ۱ ص ۱۲۱)

(ترجمہ) مگر تیسرے روز (بطور زیارت) ”یہ خاص اجتماع کرنا اور دوسرے تکلفات کرنا اور یتامی کی حق میں سے میت کی وصیت کے بغیر خرچ کرنا بدعت اور حرام ہے۔“ (ایام کی تخصیص اور تکلفات کو بدعت فرمایا ہے اور یتامی کی حق تلفی کو حرام ٹھہرایا ہے)

اور قاضی ثناء اللہ پانی پٹیؒ ”وصیت نامہ“ میں تحریر فرماتے ہیں کہ ”وبعد مردن من رسوم دنیوی مثل دہم و ستر و چہلم و ششماہی و برسی چچ نکلند (مالا بدمنہ ص ۱۶۰) (ترجمہ) میری وفات کی بعد رسوم دنیوی جیسے کہ دسواں، بیسواں، چالیسواں اور ششماہی اور برسی کچھ بھی نہ کریں۔

ہاں! تاریخ اور دن کی تخصیص اور تیسرے، دسویں، بیسویں، چالیسویں کی پابندی کے بغیر کسی بھی تاریخ اور

دن کو ایصالِ ثواب کیا جاسکتا ہے، ممنوع نہیں ہے۔ جب ایصالِ ثواب مقصود ہے تو دوسرے تیسرے دن تک کیوں ٹالا جائے۔ موت (قضاء) کے پہلے روز سے ہی ایصالِ ثواب کے کام شروع کر دیئے جائیں، خصوصاً میت کے روزے یا نمازیں قضا ہوئی ہیں تو بلا کسی تاخیر کے ان کا فدیہ ادا کرنے کی کوشش کی جائے۔ حدیث شریف میں ہے کہ:-

قبر میں میت کی حالت ایسی ہوتی ہے کہ جیسے پانی میں ڈوبنے والے مدد چاہنے والے کی۔ ثواب کا انتظار کرتا ہے کہ والدین، بھائی اور احباب کی طرف سے اسے کچھ پہنچے، جب ثواب پہنچتا ہے تو وہ اس کے نزدیک دنیا و مافیہا سے زیادہ محبوب ہوتا ہے۔“ (مشکوٰۃ ص ۲۰۶) (۱)

لہذا جہاں تک ممکن ہو جلد از جلد لوجہ اللہ اور طریقہ مسمونہ کے مطابق عبادات مالیہ و بدنیہ کا ثواب میت کو پہنچائے، تیسرے، دسویں، بیسویں، چالیسویں، ششماہی اور برسی کا انتظار نہ کرے، اس میں میت کا صریح نقصان ہے اور مخالف سنت امور میں کوئی خیر نہیں ہوتی۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تعیین تاریخ برائے اطعام للمیت اور اس کا مصرف:

(سوال ۳۱) ایک مسموم کی موت سے اس کی والی ایک تاریخ معین کر کے اپنے عزیز و اقرباء اور غرباء و مساکین کو کھانا کھلا سکتے ہیں یا نہیں؟ یہ اللہ کھلانے کے لئے پکایا گیا ہے! اس میں امیر و غریب تمام کھا سکتے ہیں یا نہیں؟ یا دونوں کے لئے الگ الگ پکانا ہوگا؟ تاریخ معین کرنے کی خاص وجہ یہ ہے کہ دور دراز سے عزیز و اقربا باری باری آتے ہیں۔ صاحب خانہ ملازم (نوکری کرنے والا) اور محنت پر گزارہ کرنے والا ہے۔ ایسا کرنے میں اس غریب کا بہت خرچ ہوتا ہے۔ لہذا بغیر کسی رواج کے محض بطور مہمان برائے تعزیت دعوت دے دیتے ہیں تاکہ ہمیشہ کے لئے اطمینان کے ساتھ سروس کر سکے۔ اسی لئے یہ کیا جاتا ہے۔ اگر کسی جگہ خیر موت نہیں لکھتے تو قطع رشتہ ہو جاتا ہے اس مجبوری سے یہ کرنا پڑتا ہے۔ ایسا لکھنے میں شرعاً کوئی حرج ہے؟

(الجواب) اہل میت خاص عزیز و اقرباء، دوست و احباب وغیرہ کو خیر میت دے کر دعائے مغفرت اور ایصالِ ثواب کی درخواست کرے اور وہ لوگ کچھ پڑھ کر یا خیرات کر کے ایصالِ ثواب کریں اور دعائے مغفرت کریں۔ نیز مکتوب سے یا از خود آکر اہل میت کی تعزیت کر لے تو یہ جائز و مستحب ہے، منع نہیں ہے۔ مگر قریہ قریہ دعوت دے کر برائے تعزیت (فاتحہ خوانی) ایک تاریخ کو جمع کرنا اور طعام میت کا دن منانا یہ رواج جائز نہیں ہے منع ہے۔ مذکور رواج دوسرے مذہب کے لوگوں کے یہاں جو بارہویں ہوتی ہے اس کی نقل ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ کنا نوری الاجتماع الی اہل المیت و صنع الطعام من النیاحۃ فتاویٰ شامی ج ۲ ص ۲۴۰۔ یعنی ہم (صحابہ) اہل میت کے ہاں جمع ہونے اور کھانے کے انتظام و اہتمام کو نوحہ کے سلسلہ کی رسم سمجھتے تھے اور یہ معلوم ہے کہ نوحہ کو آنحضرت ﷺ نے حرام قرار دیا ہے۔ اسی لئے فقہائے کرام دعوت غمی کو ناجائز فرماتے ہیں۔

چند تصریحات ملاحظہ فرمائیے۔

(۱) عن عبد اللہ بن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما المیت فی القبر الا کالعریق المتغوث ینتظر دعوة تلحقہ من اب او ام او اخ او صلیق فاذا لحقته کان احب الیہ من الدنیا وما فیہا الح باب الاستغفار والتوبۃ۔

(۱) فقیہ حافظ الدین ابن شہاب کزندی (المتوفی ۸۲ھ) فرماتے ہیں۔ ویکرہ اتخاذ الضیافۃ فی ایام المصیبة لانہا ایام غم فلا یلیق فیہا ما یختص باظهار السرور۔ (فتاویٰ بزازین ج ۳ ص ۳۷۹ مع فتاویٰ ہندیہ باب الخامس والعشرون فی الجمائز۔)

ایام مصیبت میں دعوت کرنا مکروہ ہے۔ کیونکہ یہ غم کے دن ہیں۔ جو کام اظہار خوشی کے لئے مخصوص ہوں وہ ان ایام کے لائق نہیں ہیں۔ اسی طرح امام طاہر بخاری (المتوفی ۵۳۲ھ) نے خلاصۃ الفتاویٰ میں اور امام بیہر سلطان الشریعۃ فخر الدین اوزجندی (المتوفی ۲۹۲ھ) نے فتاویٰ قاضی خان میں اور فقیہ سراج الدین نے فتاویٰ سراجیہ ص ۷۵ میں اور علامہ ابن نجیم مصری (المتوفی ۹۶۹ھ) نے بحر الرائق ج ۲ ص ۱۹۲ میں اور فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۴۴ میں تحریر فرمایا ہے۔

(۲) فتاویٰ بزازینہ میں ہے۔ ویکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث وبعد الاسبوع (ج ۱ ص ۸۱ ایضاً) یعنی اہل میت کے ہاں خاص اول دن، تیسرے دن اور ہفتہ کے بعد کھانا تیار کرنے کا رواج مکروہ ہے اس طرح ملائی قاری (المتوفی ۱۰۱۴ھ) نے مرقات المفاتیح ج ۵ ص ۳۹۲ میں اور فقیہ سید احمد (المتوفی ۱۲۳۳ھ) نے طحاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۶۰ میں نیز علامہ سید ابن عابدین (المتوفی ۱۲۵۲ھ) شامی ج ۱ ص ۸۳۲ میں تحریر فرماتے ہیں۔

(۳) اور فقیہ علامہ شرنبلالی (المتوفی ۱۰۶۹ھ) تحریر فرماتے ہیں کہ وتکرہ زیارۃ من اهل المیت لانہا شرعت فی السرور لا فی الشرور وہی بدعة مستقبحة (مراقی الفلاح ص ۱۲۰)

(۴) اور امام نووی (المتوفی ۵۴۲ھ) میں تحریر فرماتے ہیں:- واطعام الطعام فی الايام المخصوصة كالثالث والحامس والعاشر والعشرين والاربعین وشہر السادس والسنۃ بدعة. یعنی خاص ایام میں کھانا کھانے کا رواج جیسے کہ تیجہ کے دن اور پانچویں نویں، دسویں بیسویں، چالیسویں اور نیز ششماہی اور برسی پر یہ سب بدعت ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی (المتوفی ۱۰۵۲ھ) شرح سفر السعاده ص ۲۷۳ میں رواج مذکور کو بے اصل بتلاتے ہیں۔

فقیہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی (المتوفی ۱۲۲۵ھ) وصیت نامہ میں تحریر فرماتے ہیں:- وبعد مردن من رسوم دنیوی مثل دہم وستم وچہلم و ششماہی و برسانی ہیچ نہ کنند۔

یعنی میرے انتقال کے بعد دنیوی رواج مثل دسواں، بیسواں، چالیسواں، ششماہی اور برسی نہ منائی جائے۔ (مالا بدمنہ، وصیت نامہ ص ۱۶۰)

اور رضا خانی موہوی ابوالعلی امجد علی "بہار شریعت" میں لکھتے ہیں۔ میت کے گھر والے تیجہ وغیرہ کے دن دعوت لریں تو ناجائز و بدعت قبیح ہے کہ دعوت تو خوشی کے وقت مشروع ہے۔ نہ کہ غمی کے وقت اور اگر فقراء کو کھلائیں تو بہتر ہے۔ (بہار شریعت ج ۲ ص ۱۵۹)

خیرات کے سچے حق دار غریب مساکین ہیں، مالدار کو ایصال ثواب میں شریک کرنا غرباء کی حق تلفی اور رواج

بہریت کو عروج دینا ہے۔ بغیر پابندی رواج اور تاریخ و دن کو ضروری سمجھے بغیر کسی بھی تاریخ اور دن میں غربا محتاجوں کو خلاصہ کر یا امداد کر کے ایصالِ ثواب کر سکتے ہیں منع نہیں ہے۔ موت کے اول دن ہی سب حیثیت خیراتِ مردہ (میت کے ترکہ سے کرے تو صغیر و رثاء کے حق میں سے نہ کرے۔ نیز بالغ حاضر ہو یا غیر حاضر اس کے حصہ میں سے اس کی اجازت کے بغیر خیرات کرنا جائز نہیں ہے) ایصالِ ثواب کے علاوہ نہایت ضروری یہ ہے کہ میت کے نماز روزے قضا ہوئے ہوں تو ان کا فدیہ دینے کی کوشش کریں۔

حدیث شریف میں ہے۔ ما المیت فی القبر الا کالغریق المتغوث ینتظر دعوة تلحقه من اب او ام او اخ او صديق فاذا لحقته کان احب الیه من الدنیا وما فیہا وان اللہ تعالیٰ لید حل علی اهل القبور من دعاء اهل الارض امثال الجبال وان ہدیة الاحیاء الی الاموات الا مستغفار لہم۔ یعنی مردہ قبر میں ڈوبنے والے غوطہ کھانے والے مدد کے خواہش مند کی طرح دعاء اور ثواب کا منتظر رہتا ہے۔ جو اس کو باپ یا ماں یا بھائی یا دوست کی جانب سے پہنچے (وہ ایصالِ ثواب کی شکل میں ہو یا تلاوت قرآن اور تسبیح یا درود پڑھ کر ثواب بخشنے کی شکل میں) جب دعا پہنچتی ہے وہ اس کے لئے دنیا و مافیہا سے زیادہ محبوب ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ اہل دنیا کی دعا سے سب اہل قبور پر پہاڑوں کے برابر اجر پہنچاتا ہے اور زندوں کا تحفہ مردوں کے لئے ان کا دعائے مغفرت مانگنا ہے۔ (مشکوٰۃ شریف باب الاستغفار والتوبۃ)

لہذا جب تک ہو سکے۔ تاکید سے لوجہ اللہ اور طریقہ سنت کے مطابق ایصالِ ثواب کرے جس کام کو یاد و نمود و ناموری یا لوگوں کے طعن و تشنیع سے بچنے کے لئے یا آباؤ اجداد کے رواج کو باقی رکھنے کے لئے کیا جائے۔ اس کا نہ کوئی ثواب ہوتا ہے نہ میت کو کچھ پہنچتا ہے۔ یہاں یہ یاد رکھنا چاہئے کہ عمل مقبول ہونے کی شرطیں ہیں۔ (۱) خالص لوجہ اللہ ہو (۲) صواب (مطابق سنت) ہو۔

ان دونوں شرطوں میں سے ایک بھی نہ ہو تو عمل مقبول نہیں ہوتا۔ آیت کریمہ لیسو کم ایکم احسن عملاً کی تفسیر میں ہے۔ العمل اداکان خالصاً غیر صواب لم یقبل و کذلک اداکان صواباً غیر خالص فالخالص ان یکون لوجہ اللہ والصواب ان یکون علی السنۃ۔ (تفسیر کبیر ج ۸ ص ۲۲۳) یعنی جو عمل خالص ہو مگر صواب نہ ہو تو وہ مقبول نہیں اور جو عمل صواب ہو مگر خالص نہ ہو وہ بھی مقبول نہیں۔

عمل دینی مقبول ہوتا ہے جو خالص ہو اور صواب ہو خالص وہ ہے جو لوجہ اللہ کیا جائے اور صواب وہ ہے جو مطابق سنت ہو۔ ارشاد الطالین میں محدث قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث نقل فرمائی ہے۔ ان القبول لا یقبل ما لم یعمل بہ و ہما لا تقبلان بدون النیۃ والقول والعمل والنیۃ لم تقبل ما لم توافق السنۃ۔ سخن مقبول نیست بدون عمل کروں و ہر دو مقبول نیستند کہ موافق نباشد۔ یعنی قول بلا عمل مقبول نہیں ہوتا اور یہ دونوں (قول و عمل) بلا نیت کے مقبول نہ ہوں گے اور قول و عمل اور نیت کے مقبول ہونے کے لئے ضروری ہے کہ سنت کے موافق ہوں۔ (ص ۲۸)

تعمین تاریخ کی جو مصلحتیں بیان کی ہیں وہ شرعی حکم کے مقابلہ میں قابلِ توجہ نہیں ہیں نیز یہ مصاحح اور ضرورتیں تیار داری کے وقت بھی پیش ہوتی ہیں تو تیار داری کے لئے بھی تعزیت کی طرح ایک دن متعین کر کے عزیز

واقارب اور دوست واحباب کو دعوت دے کر بلا لینا چاہئے بار بار کی مصیبت اور تکالیف سے نجات مل جائے۔ ملازمت و سروس میں بھی نقصان نہ آئے۔ حقیقت یہ ہے کہ جو مصائب اور پریشائیاں درپیش ہوتی ہیں وہ صرف من گھڑت رواج کی پابندی کی وجہ سے ہوتی ہیں۔ احکام شریعت اور سنت نبوی کی تابعداری میں راحت ہے۔ اللہ تعالیٰ سب کو توفیق بخشے کہ دینی و اہیات رواجوں کو ترک کریں اور طریقہ سنت کے تابعدار بنیں۔ آمین۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مزارات اولیاء پر افعال کرونی و نا کرونی:

(سوال ۳۲) بزرگان دین کی مزار اور ختقاہوں پر سال بھر میں ایک معین تاریخ یا یوم وفات میں بنام عرس، برن یا میلاد منایا جاتا ہے تو شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟ مینواتو جروا اجرا جزیلا۔

(الجواب) زیارت قبور مسنون ہے! مزارات پر عبرت حاصل کرنے، دعائے مغفرت کرنے، فاتحہ خوانی و تلاوت قرآن وغیرہ کے لئے جانا اور بخشش اور خیرات کرنا یہ سب جائز ہے منع نہیں ہے۔ لیکن رسمی عرس جو یوم وفات متعین کر کے اور اس کو شرعی حکم اور ضروری سمجھ کر ہر سال اجتماعی صورت میں کیا جاتا ہے یہ ناجائز ہے۔

آنحضرت ﷺ اور اصحاب کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے مبارک دور میں اس کی کوئی نظیر نہیں ملتی! یہ اہل کتاب کا رواج ہے۔ اگر اسلامی رواج ہوتا تو سب سے پہلے آنحضرت ﷺ کا عرس مناتے۔ پھر دیگر انبیاء اور خلفاء راشدین کا ہوتا۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے۔ ”لا تجعلوا قبری عبداً“ میری قبر کو عید (تہوار) مت بنائیو۔ (مشکوٰۃ ص ۸۶ باب الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفضلھا)

یعنی جس طرح تہوار میں لوگ ایک ہی تاریخ کو جمع ہوتے ہیں اور خوشیاں مناتے ہیں۔ اس طرح میری قبر پر جمع مت ہونا۔ عید (تہوار) میں یہ تین چیزیں خاص کر ہوتی ہیں:-

(۱) تاریخ کو متعین کرنا (۲) اجتماع (۳) خوشیاں منانا۔ لہذا ازروئے حدیث مزاروں پر ایک متعین تاریخ کو اجتماع کرنے کی اور رواجی خوشیاں منانے کی ممانعت ثابت ہوئی۔ اس لئے حدیث مذکور کی تشریح میں علامہ محمد طاہر فرماتے ہیں:-

لا تجتمعوا لزیارته اجتماعکم للعبید فانہ یوم لہو وسرور و حال الزیارة بخلافہ و کان

دأب اهل الكتاب فاوردتهم القسوة. (مجمع البحار ج ۲ ص ۴۴۵)

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ قبر کی زیارت کے لئے مثل عید کے جمع نہ ہونا چاہئے کیونکہ یوم عید تو کھیل اور خوشی کا ہے اور زیارت قبر کی شان تو اس سے علیحدہ ہے۔ قبر پر عرس منانے کا رواج اہل کتاب کا ہے جس کی وجہ سے ان کے قلوب بھی سخت ہو گئے۔ (زیارت قبور کا مقصد عبرت حاصل کرنا تھا وہ فوت ہو گیا)

اسی لئے آنحضرت کی قبر مبارک کی زیارت کا دن یا تاریخ متعین نہیں ہے سال کے درمیان کتنے ہی مشتاق کسی بھی تاریخ کو آتے رہتے ہیں۔ جب آنحضرت ﷺ کے روضہ اطہر پر عرس واجتماع نہیں ہوتا تو دیگر بزرگان دین کے مزاروں پر کیونکر جائز ہو سکتا ہے؟ اسی لئے بزرگان دین، محدثین، فقہائے کرام نے صریح الفاظ میں روایتی عرس کو ناجائز بتلایا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ کے شاگرد رشید اور حضرت مرزا مظہر جانجانا کے خاص خلیفہ بیہقی وقت حضرت قاضی ثناء اللہ نقشبندی پانی پتی تفسیر مظہری میں فرماتے ہیں:-

لا يجوز ما يفعله الجهال بقبر الاء والباء والشهداء من السجود والطواف حولها واتخاذ السروج اليها ومن اجتماع بعد الحول كالعباد ويسمونہ عرساً.

یعنی جاہل لوگ اولیاء اور شہداء کی قبروں سے جو برتاؤ کرتے ہیں یعنی قبروں کو سجدہ کرنا اور اس کا طواف کرنا، اس پر چہ انہاں کرنا اور ہر سال عید کی طرح وہاں پر جمع ہو جانا جسے عرس کا نام دیتے ہیں یہ سب امور ناجائز ہیں۔

اور حضرت شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ مقرر سائنقن روز عرس جائز نیست عرس کا دن مقرر کرنا جائز نہیں۔ (مسائل اربعین ص ۴۲)

اور مجالس الابرار میں ہے:-

ونہی عن اتحادها عیداً وہم يحالفونہ ويتخذونہا عیداً او یجتمعون لها کما یجتمعون للعید او اکثر! اور قبروں کو عید بنانے سے منع فرمایا اور حال یہ ہے کہ وہ مخالفت کرتے اور میلہ مانتے ہیں اور اس پر ایسے جمع ہوتے ہیں جیسے عید کے لئے بلکہ اس سے بھی زیادہ! (م ۷ ص ۱۱۸)

ان تمام کتابوں کو بریلوی علماء قابل اعتماد اور ان کے مصنفین کو مذہبی پیشوا مانتے ہیں اس کے علاوہ حقیقت یہ ہے کہ اعتقادی خرابی کے علاوہ رواجی عرس کی عملی خرابی بھی اس حد تک پہنچ چکی ہے کہ بریلوی علماء بھی عرس میں نہ جانے کافرتی دینے کے لئے مجبور ہو گئے ہیں، دیکھئے موسوی حکیم محمد حشمت ملی صاحب عرس کی بابت ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں:-

”مگر بہتر یہ ہے کہ زیارت پیران کلیرواجمیر وغیرہ کو بعد میلوں کے جانا چاہئے کہ میلوں میں بدعات و امور ناشرعیہ اکثر ہوتے ہیں اور عام لوگ اپنے نفس پر ان سے بچنے کا قابو نہیں رکھتے اور اولیاء، اہل راسخ کے دربار میں گناہ کا ارتکاب اور زیادہ سخت! (مجمع المسائل ج ۱ ص ۱۱۰) واللہ اعلم بالصواب۔“

بزرگان دین کی قبروں پر طبلہ و باجا، بجانا اور دیگر ناجائز امور:

(سوال ۳۳) شادی کی مجلس میں، خاص کر بزرگان دین کے مزارات پر طبلہ باجہ سمیت قوالی ہوتی ہے اور لوگ اس کو ثواب کا کام سمجھتے ہیں، اس کا کیا حکم ہے؟

(الجواب) قوالی، طبلہ، باجا وغیرہ قطعی حرام ہے۔ مسند ابن ابی الدینار میں روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: خیر زمانے میں اس امت میں سے ایک قوم بندر اور خنزیر بن جائے گی۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا وہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کو نہیں مانتے ہوں گے؟ فرمایا کیوں نہیں۔ حضرات صحابہ نے عرض کیا۔ پھر اس سزا کی کیا وجہ ہے؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ وہ بجانے اور گانے کا پیشہ اختیار کریں گے۔ مزید فرمایا۔ استماع الملاہی معصیۃ والجلوس علیہا فسق والتلذذ فیہا کفر (ترجمہ) باجے کی آواز سننا گناہ ہے، وہاں بیٹھنا فسق ہے اور اس سے لذت اندوزی کفر ہے۔ (نصاب الاحصاب ج ۵ ص ۱۰۳۔ در مختار مع الشامی ج ۵ ص ۳۰۶ کتاب الخطب والاباہت)

ابن ماجہ میں ایک حدیث ہے۔

انہ سمع صفوان ابن امیہ قال کنا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجاءہ عمر بن قرة فقال یا رسول اللہ ان اللہ قد کتب علی الشقوق فما ارانی ارزق الا من وفی بکفی فأذن لی فی العناء فی غیر فاحشة فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا آذن لک ولا کرامة ولا نعمة عین کذبت ای عدوا اللہ لقد رزقک اللہ طیباً حلالاً فأخترت ما حرم اللہ علیک من رزقه مکان ما احل اللہ عزوجل لک من حلالہ ولو کنت تقدمت الیک لفعلت بک وفعلت قم عنی وتب الی اللہ اما انک ان فعلت بعد التقدم الیک ضربتک ضرباً وجیعاً وحلقت راسک مثلة ونفیتک من اهلک واحللت سلبک نعمة لفتیان اهل المدينة فقام عمرو وبہ من الشر والخزی ما لا یعلمہ الا اللہ فلما ولی قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم هؤلاء العصاة من فات منهم بغير توبة حشرہ اللہ عزوجل يوم القيامة کما کان فی الدنيا فحشاً عربياً لا یستر من الناس بهدبة کلما قام صرع !

صفوان ابن امیہؓ نے فرمایا۔ ہم نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے کہ ”عمرو بن قرہ“ آیا اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! میری قسمت میں بد نصیبی ملے گی گئی ہے۔ میں یہ سمجھتا ہوں کہ میری روزی اسی میں ہے کہ اپنی بھیلی سے دف بجاؤں اب آپ اس کی بھی اجازت دے دیجئے کہ میں ایسے گانے گایا کروں جن میں نخس باتیں نہ ہوں۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا میں تمہیں اس کی اجازت نہیں دے سکتا نہ میری نظر میں تمہاری عزت ہے نہ تم سے مل کر مجھے خوشی ہو سکتی ہے۔ دشمن خدا تو بھوٹ کہتا ہے خدا نے تجھ کو رزق حلال دیا لیکن تو نے حلال چھوڑ کر حرام رزق اختیار کیا اگر اس سے پہلے میں نے منع کر دیا ہوتا تو میں اس وقت تجھے سرور سزا دیتا اٹھ میرے پاس سے، دور ہو جا، توبہ کر اور سن لے، جب میں تنبیہ کر چکا ہوں اس کے بعد اذتو نے یہ کام کیا تو میں تجھے بہت سخت مار ماروں گا اور تیری صورت بگاڑنے کے لئے تیرا سر منڈوا دوں گا۔ اور تجھے تیرے گھر والوں کے پاس سے نکلوا دوں گا اور مدینہ کے نوجوان کو اجازت دوں گا کہ تیرا سامان لوٹ لیں۔ (یہ سن کر) عمرو بن قرہ اٹھا اور خدا ہی نوب جانتا ہے کہ اس کے دل میں کتنی بدی ہوگی اور کتنی رسوائی اور شرمندگی وہ محسوس کر رہا ہوگا۔ جب وہ چلا گیا تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ یہ لوگ نافرمان ہیں۔ اللہ کے حکم سے سرتابی کرنے والے ہیں انہیں سے جو شخص بلا توبہ مر جائے گا تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کو اسی حال میں اٹھائے گا جس حال میں دنیا میں تھا۔ کہ بھٹ ہوگا۔ اس کا بدن ننگا ہوگا۔ کپڑے کا پھندا (معمولی سا ٹکڑا) بھی اس کے ستر کے لئے نہ ہوگا جو اس کو لوگوں کی نظروں سے چھپا سکے۔ جب جب وہ کھڑا ہوگا پچھاڑ کھا کر گر جائے گا۔ (ص ۱۹۱ باقی ہے)

بغیر آلہ سرود (طلبلہ و بچہ وغیرہ) صرف ذوقاً و شوقاً قوالی کا ہونا بھی (جائز نہیں ہے) اس کے ساتھ عورتوں کی حاشائی وغیرہ جس طرح بڑھتی جاتی ہے اسی طرح گناہ، لعنت، پھٹکار اور قہر و غضب بڑھتا جائے گا (معاذ اللہ) مسند ابن ابی الدینار اور طبرانی وغیرہ میں حضرت امامہ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس نے مجھے دین حق دے کر بھیجا، جو کوئی اپنی آواز گانے کے لئے بلند کرتا ہے خدا پاک اس پر دوشیطان مقرر فرما دیتے ہیں وہ اس کے کندھے پر بیٹھ کر اس کے خاموش رہنے تک اس کے سینہ میں امانتیں مارتے رہتے ہیں اور حدیث میں ہے کہ

الغناء یبث النفاق فی القلب کما یبث الماء الزرع۔ گانادل میں نفاق اگاتا ہے جیسا کہ پانی کھیتی کو اگاتا ہے
(مشکوٰۃ ص ۱۱۴)

حضرت فضیل ابن عیاض فرماتے ہیں الغناء رقیۃ الزنا رأب زنا کا رقیہ (منتر) ہے۔

(تلمیس ابلیس ابن جوزی ص ۳۳۸)

فاقبل سلیمان ففال ہدر الجمل فضیعت الناقۃ وہب التیس فسکرت الشاة ہدر

الحسام فراقت الحمامۃ وغنی الرجل فطربت المرأة ثم امر به فخصی۔

سیدنا ابن عبد الملک آئے انہوں نے فرمایا ”اوت بڑا تاتا ہے تو اونٹنی وجد میں آتی ہے۔ بکرا جوش شہوت میں آکر آواز کرتا ہے تو بھری درپے رقص و سرود ہوتی ہے۔ کیوتر اپنی مخصوص آواز نکالتا ہے تو کیوتر پر خوش طاری ہو جاتی ہے اور جب مرد انگناتا ہے تو عورت پر کیف و نشاط سما چھا جاتا ہے۔ یہ فرمایا پھر آپ نے حکم دیا جس کی تمیل میں معنی کو چھنی کر دیا گیا۔ (تلمیس ابلیس ص ۳۴۳)

ایک بزرگ کا قول ہے۔ ایک والعنی فانہ یزید الشهوة ویہدم المروۃ۔ گانے بجانے سے بچو کیو

شہوت کو بڑھاتا ہے اور مروت کا جنازہ نکالتا ہے۔

غوث الاعظم حضرت عبدالقادر فرماتے ہیں۔ فکیف بالشعر والغزل والامور المہیجۃ لطباع

الناس من ذکر صفات العشاق والمعشوقین ودقائق صفات المحبۃ والمیل والصفات المشتہیات التی تشوق النفس الی سماعها فتہیج دواعی السماع وتثیر طبعہ الی المحارم فلا یجوز لا حد

لسماع ذالک وان قال قائل انی اسمعہا علی معان اسلم فیہا عند اللہ تعالیٰ کذبناہ لان الشرع

لم یفرق بین ذلک ولو جاز لا حد جاز للابیاء علیہم السلام! انتم وراگ سے شعر و غزل پڑھنا اور وہ

پیزیں جو طبیعت کو ابھارتی ہیں یہ عاشق و معشوق کی صفت بیان کرنا اور ذوق و محبت اور اشتیاق کا اظہار اور اس کو خوش الحانی

سے گانے اور اسی طرح سننے سے قلب انسانی میں شوق پیدا ہوتا ہے اور یہ شوق حرام کی طرف رغبت دلاتا ہے۔ اس

بنا پر کسی کے لئے اس قسم کا گانا اور آواز سننا جائز نہیں۔ کوئی کہے کہ گانہ سن کر میں یاد الہی میں جذب و کشش پا کر مشغول

رہتا ہوں تو یہ صریح جھوٹ ہے کہ شریعت نے ممنوع کام میں کوئی راز نہیں رکھا۔ اگر کسی کے لئے یہ سننا جائز ہوتا تو پیغمبر

اس کے زیادہ حق دار تھے۔ (غنیۃ الطالبین ج ۱ ص ۲۶)

واما مذہب ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ فعن ابی الطیب الطبری قال کان ابو حنیفۃ یکرہ

الغناء مع اباحۃ شرب النبیذ ویجعل سماع الغناء من الذنوب۔

حضرت امام اعظم نے غناء سننے کو حرام قرار دیا ہے۔ (تلمیس ابلیس ص ۳۳۷)

واما مذہب الشافعی فحدثنا الحسن بن عبدالعزیز الجروی قال سمعت محمد بن

ادریس الشافعی یقول خلفت بالعراق شینا لحدثہ الزنا دقة یسمونہ التغیر یشتغلون بہ الناس من

القران!

حسن ابن عبدالعزیز جروی نے حضرت امام شافعی کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں عراق میں ایک چیز پھوڑا کر

آیا ہوں جو زنا دق کی ایجاد ہے جس کو تغیر نے نام سے یاد کیا جاتا ہے اس کے ذریعہ سے دونوں وقرآن سے باز رہتے ہیں۔ (ایضاً)

حضرت امام مائٹ فرماتے ہیں کہ یہ فاسقوں کا کام ہے۔

ان چاروں ائمہ مجتہدین کے علاوہ امام فقہاء کرام کا فیصلہ یہ ہے۔

وان كان سماع عشاء فهو حرام لان التغنى واستماع الغناء حرام اجمع عليه العلماء وبالعوائفیه ومن اباحه من المسانخ الصوفية فلمن تخلی عن الهوى تحلی بالتقى واحتاج الى ذلك احتياج المريض الى الدواء وله شرائط . احدها ان لا يكون فيهم امرؤ الثاني ان لا يكون فيهم الا من جسهم ليس فيه فاسق ولا اهل الدنيا ولا امرؤ الثالث ان تكون نية القوال الاحلاس الاخذ الا جبر والطعام و الرابع ان لا يجتمعوا الا جل طعام او فترج والخامس لا يقومون الا مغلوبين والسادس لا يظهرون وحدا الا صادقين وقال بعضهم الكذب في الوجد اشد من الغيبة كذا وكذا سنة والحاصل انه لا رخصة في باب السماع في زماننا لان جيذا رحمه الله تعالى تاب عن السماع في زمانه ۵۱. (فتاویٰ حیر یہ کتاب الکراہیة والاستحسان ومطالہ ج ۲ ص ۷۹۰ تا ص ۵ ج ۳۰۱ کتاب الحظر والاحاطة)

سماع کا مقصد صرف لذت کا مہیا ہونا ہو تو سن لو وہ حرام ہے۔ علماء کا اس پر اتفاق ہے۔ مشائخ صوفیہ میں سے جن حضرات نے جہ نزع فرمایا ہے جو صوفیوں کے لئے ہے جو خواہشات نفسانیہ سے پاک ہوں اور تقویٰ سے آراستہ ہوں اور اپنی خاص کیفیات کے باعث غناء کے ایسے محتاج ہوں جیسے مریض وہا کا ایک خطہ تک حالت میں جب کوئی چارہ نہ ہو اور طبیب حاذق نہ ہو اور اسے تو مریض کے لئے محرمات کا استعمال بھی جائز ہو جاتا ہے۔ مگر اس جواز کے لئے بھی چند شرطیں ہیں۔ (۱) اس شخص میں امر (بے ریش لڑکا) نہ ہو (۲) حاضرین میں سب انہیں نے ہم جنس صوفی باطنی اور پرہیزگار ہوں ان میں نہ فاسق و بدکار ہو نہ دنیا پرست نہ کوئی عورت ہو (۳) قوال بھی ایسا ہی ہو۔ اس کی نیت میں اخلاص ہو۔ اجرت لینے کی یا خور و نوش کی نیت نہ ہو (۴) یہ اجتماع بھی کھانے پینے یا فتوحات اور نذرانے وصول کرنے کے لئے نہ ہو۔ (۵) حالت سماع میں اگر کھانا ہو تو اسی حالت میں کہ وہ مغلوب ہو (یعنی منہ سے نہیں بلکہ جڑ پہ میں کھڑے ہوئے ہوں) (۶) وجد میں بھی تکلف اور تصنع نہ ہو وہ ایک حقیقی جذبہ اور اپنی لطیفیت ہو۔ بعض مشائخ کا ارشاد ہے کہ وہ بد میں مذہب (جھوٹا وجد) لطیفیت سے بہت زیادہ سخت ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ ہمارے زمانہ میں سماع کی مضائقہ جہت نہیں ہے کیونکہ حضرت جنید رحمہ اللہ نے اپنے مبارک دور میں سماع سے قوی رہے تھے۔ (فتاویٰ نیر بیج ۲ ص ۷۹ اشافی ۵ ص ۳۰۶)

”شرح ملتقى“ میں ہے۔ وما يفعله متصوفة زماننا حرام لا يجوز القصد و الحنوس اليه ومن قبلهم لم يفعله كذا لك وما نقل انه عليه السلام سمع الشعر لم يدل على اباحة الغناء ويجوز حصوله على الشعر المشتمل على الحكمة والوعظ.

یعنی اپنے زمانے میں تقلید کی سو فیاض ہو کر رہے ہیں وہ حرام ہے۔ وہاں کا قصد اور جائز نہیں ہے۔

ہے۔ اسلاف ایسا نہیں کرتے تھے اور آنحضرت ﷺ کا شعر سنا غناء اور راگ کی سماعت کے لئے دلیل نہیں بن سکتا۔ کیونکہ یہ کہنا صحیح ہے کہ وہ اشعار حکمت و دانش اور پند و نصیحت سے متعلق تھے۔ (الدر المنقہ شرح المستقی ج ۲ ص ۵۵۱) از روئے شریعت مجذوب اور مست حال صوفیاء کے اعمال سے استدلال غلط ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی تنبیہ فرماتے ہیں کہ تم لوگ مست حال عشاق کی باتیں اختیار کرتے ہو۔ حالانکہ یہ باتیں پیٹ کر طاق میں رکھ دینے کے قابل تھیں۔ تشہیر اور بیان کرنے کے قابل نہیں تھیں و تمسکتہ بکلام المغلوبین من العشاق و کلام العشاق بطوی و لا یروی۔ (تہذیبات الہیہ ج ۱ ص ۲۱۵) جہاں فقہاء اور صوفیاء میں اختلاف ہو وہاں فقہاء کا فیصلہ تسلیم کرنا ضروری ہے حضرت سید احمد کبیر رفاہی کا فیصلہ سینہ پر لکھنے کے قابل ہے۔ آپ فرماتے ہیں۔

بزرگو! تم یہ کیا کر رہے ہو؟ کہ حارث نے یوں فرمایا، بایزید بسطامی نے یوں فرمایا منصور حلاج نے اس طریقے سے فرمایا۔ ایسا کہنے سے پہلے یوں کہو، امام شافعیؒ نے یوں کہا، امام مالکؒ نے ایسا کہا، امام احمدؒ نے یوں کہا، امام اعظمؒ نے یوں فرمایا ہے۔ حارث اور بایزید بسطامی کی بات نہ تم کو گھٹ سکتی ہے نہ بڑھا سکتی ہے اور امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے فرامین راہ نجات اور کامیاب قانون ہے۔ (المبانی المشید ص ۸۸)

رضا خانی برادران کے اطمینان خاطر کے لئے قوالی کے سلسلہ میں مولوی احمد رضا خاں صاحب کا فتویٰ عرض ہے۔ سوال۔ آج میں جس وقت آپ سے رخصت ہوا اور واسطے نماز مغرب کے مسجد میں گیا بعد نماز مغرب کے ایک میرے دوست نے کہا چلو ایک جگہ عرس ہے۔ میں وہاں چلا گیا وہاں جا کر کیا دیکھتا ہوں کہ بہت سے لوگ جمع ہیں اور قوالی اس طرح سے ہو رہی ہے کہ ایک ڈھول دوسارنگی بج رہی ہیں اور چند قوال پیران پیر دستگیر کی شان میں اشعار گارہے ہیں اور ڈھول سارنگیاں بج رہی ہیں۔ یہ بابے شریعت میں قطعی حرام ہیں۔ کیا اس فعل سے رسول اللہ ﷺ اور اولیاء اللہ خوش ہوتے ہوں گے؟ اور یہ حاضرین جلسہ گنہگار ہوئے یا نہیں؟ اور ایسی قوالی جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر جائز ہے تو کس طرح کی؟

(الجواب) ایسی قوالی حرام ہے۔ حاضرین سب گنہگار ہیں اور ان سب کا گناہ ایسا عرس کرنے والوں اور قوالوں پر ہے اور قوالوں کا بھی گناہ اس عرس کرنے والے پر بغیر اس کے کہ عرس کرنے والے کے ہاتھ قوالوں کا گناہ جانے سے قوالوں پر سے گناہ کی کچھ کمی آئے یا اس کے اور قوالوں کے ذمے حاضرین کا وبال پڑنے سے حاضرین کے گناہ میں کچھ تخفیف ہو! نہیں بلکہ حاضرین میں ہر ایک پر اپنا پورا گناہ اور قوالوں پر اپنا گناہ الگ اور سب حاضرین کے برابر جدا اور ایسا عرس کرنے والے پر اپنا گناہ الگ اور قوالوں کے برابر جدا اور سب حاضرین کے برابر عیدہ الخ۔ (ادکام شریعت ج ۱ ص ۳۳)

خان صاحب کا دوسرا فتویٰ۔ عرض۔ کیا روایت صحیح ہے کہ حضرت محبوب الہیؒ "قرب شریف میں ننگے نہ کھڑے ہوئے گانے والوں پر لعنت فرما رہے تھے؟

ارشاد:- یہ واقعہ حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے کہ آپ کے مزار شریف پر محاسن سماع میں قوالی ہو رہی تھی آج کل تو لوگوں نے بہت اختراع کر لیا ہے۔ ناچ وغیرہ بھی کراتے ہیں حالانکہ اس وقت

بارکاتوں میں مزا میر بھی نہ تھے۔ حضرت سید ابراہیم میر جی رحمۃ اللہ علیہ جو ہمارے پیروں کے سلسلہ میں سے ہیں باوجود مجلس سماع کے تشریف فرما تھے۔ ایک صاحب سماعین سے آپ کے پاس آئے اور گزارش کی۔ مجلس میں تشریف لے چکے حضرت سید ابراہیم میر جی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا تم جاؤ اے ہو موابہ اقدس میں حاضر ہوا اگر حضرت راضی ہوں میں ابھی چلتا ہوں، انہوں نے مزار اقدس پر مراقبہ کیا۔ دیکھا کہ حضور قبر شریف میں پریشان خاطر ہیں اور ان قبوں کی طرف اشارہ کر کے فرماتے ہیں۔ ”ایس بدبختان وقت مارا پریشان کردہ اند“ وہ واپس آئے اور قبل اس کے کہ عرض کریں فرمایا آپ نے دیکھا؟ (ملفوظات ج ۱ ص ۹۰) فقط واللہ اعلم بالصواب!

میت کے ہاں دعوت طعام و عیین اور اس کے اہل:

(سوال ۳۴) یہ فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیین شرعاً عیین کیا جائے۔ یہاں ریون (Rinyon) میں ہندوستان کے بھارتی مسلم سلسلہ تجارت مدت مدید سے قائم ہیں اب پندرہ سے نیا رواج جاری ہوا ہے کہ انڈیا ریونی (S.A) یا مارشس سے بذریعہ پیغراف یا خط کسی رشتہ دار کی وقت کی خبر پہنچے تو مومن مسجد سے کہہ دیا جاتا ہے کہ سب وہ لوگ پرہیز کر دو کہ ظہر یا عصر کی نماز کے بعد (میرے فلاں رشتہ دار کی وقت ہو جانے کی وجہ سے) آپ میرے ہاں فاتحہ خوانی کے لئے تشریف لائیں! انجام کار سب وقت مقررہ پر جمع ہو کر اس کے ہاں فاتحہ خوانی کے لئے جاتے ہیں، جانے والوں میں بعض دھڑکی کے خیال سے دعائے مغفرت اور عزیزیت کے ایک دو نمبر مرحوم کے اقرب کو کہہ کر تسلی دلاتے ہیں۔ بعض شرما شرمی جاتے ہیں کہ نہ جاؤں گا تا ناراض ہو جائیں گے درچہ بیویاں ہوں گی کہ فلاں نہ آیا تو اب ان امور مذکورہ کے متعلق شرعی فرمان کیا ہے؟ کیا درجہ بیویاں میں یہ طریقہ تھا؟ صحابہ اس پر عمل کرتے تھے؟ رہبری فرما کر مسلم جماعت کو ممنون و مشکور فرما میں۔

(الجواب) اہل میت کی تعزیزیت یعنی ان کی تسلی اور دلجوئی کرنا بھری تلقین و ترغیب دینا اس کے اور میت کے حق میں جائز ہے۔ فقہانہ کہنا مسنون ہے اور اس کی بڑی قنایات آتی ہے۔ حدیث میں ہے۔ قال من عزى مصاباً فله مثل اجر من عزى جو کوئی مصیبت زدہ کی تعزیزیت کرے خدا نے پانچ اس کو اس قدر ثواب دے گا کہ اس طرح مصیبت زدہ و (اس کے صبر پر) (ترمذی شریف ج ۱ ص ۱۲۷ باب ما جاء فی اجر من عزى مصاباً)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عزى ثكلى کسی بردا فی الجنة۔ ترجمہ کتاب الجنائز باب آخر فی فضل التعزیه یعنی آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو کوئی ایسی عورت کی تعزیزیت کرے جس کا بچہ مر گیا ہو تو اس کو جنت میں چادریں اڑھائی جائیں گی۔ (ایضاً)

دوسری حدیث میں ہے کہ عن المبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ما من مومن يعزى اخاه بمصيبة الا كساه الله سبحانه من حنل الكرامة يوم القيامة۔ یعنی جو کوئی اپنے دینی بھائی کی مصیبت میں عزیزیت کرے تو قیامت کے روز خدا نے پاک س کو بزرگی اور کرامت کا لباس پہنائیں گے۔

(ابن ماجہ ص ۱۶۱ باب ما جاء فی ثواب من عزى مصاباً)

ووقتها من حين سوت الى ثلاثة ايام ويكره بعدها الا ان يكون المعزى او المعزى اليه

غائبا فلا باس بها وهي بعد الدفن أولى منها قبله وهذا إذا لم ير منهم جرع شديد فان رأى ذالك قدمت التعزية ويستحب ان يعم بالتعزية جميع اقارب الميت الكبار والصغار والرجال والنساء الا ان يكون امرأة شابة فلا يعزىها الا محارمها.

تعزیت تین دن تک کرنی چاہئے اس کے بعد مکروہ ہے۔ ہاں جس کو اطلاع نہ ہو۔ یہ تعزیت کرنے والا یا اہل میت حاضر نہ ہوں تو تین دن کے بعد بھی کر سکتے ہیں۔ دفن کرنے کے بعد تعزیت کرنا افضل ہے۔ دفن سے پہلے تعزیت کرنا اتنا افضل نہیں ہے۔ یہ اس صورت میں کہ بعد از دفن تعزیت میں جزع فزع زیادہ نہ ہو (نوحہ اور بین کی شکل نہ ہو) اور اگر نوحہ اور بین کی شکل ہو اور جزع فزع زیادہ ہو تو دفن کرنے سے پہلے ہی تعزیت کر لینی چاہئے۔ مستحب یہ ہے کہ تعزیت عام طور پر میت کے تمام رشتہ داروں کو کی جائے (ہر ایک کو تسکین اور تسلی دے) وہ رشتہ دار بڑے ہوں یا چھوٹے، مرد ہوں یا عورتیں۔ لیکن اگر عورت جو ان ہو (مثلاً مرنے والے کی جوان لڑکی ہو) تو اس کو اس کے محرم ہی تسکین دلائیں اور تعزیت کریں۔ (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۶۷)

مجبوری یا دوری کی بنا پر حاضر نہ ہو سکے تو بذریعہ خط تعزیت کی جاسکتی ہے۔ وکتب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی معاد یعزیه فی ابن له۔ یعنی آنحضرت ﷺ نے حضرت معاذ بن جبلؓ کی تعزیت بذریعہ خط فرمائی جب کہ ان کے لڑکے کی وفات ہوئی۔ (حسن حصین ص ۱۸۰)

الفاظ تعزیت اور مضمون متعین نہیں، جدا جدا ہیں۔ صبر اور تسلی کے لئے جو الفاظ زیادہ موثر ہوں ان کو استعمال کرے۔ بہتر یہ ہے کہ یہ الفاظ کہے جائیں۔ ان الله ما اخلو له ما اعطى وكل عده باجل مسمى فلتصبر ولتحتسب۔ جو لیو وہ بھی خدا کا ہے اور جو کچھ دیا وہ بھی اسی کی ملکیت ہے۔ ہر ایک چیز کا اس کے پاس ایک وقت مقرر ہے (یعنی میت کی زندگی اتنی قدر تھی) پھر صبر اختیار کرو اور ثواب کی امید رکھو۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۵۰ باب البرکات علی میت)

یہ الفاظ بھی ایک حدیث میں ہیں اعظم الله اجرک واحسن عزاءک وغفر لمیتک خدائے پاک تجھے اجر عظیم عطا فرمائے اور تیری صبر کا بہتر صلہ عنایت فرمائے اور تیری میت کی بخشش کرے۔ اگر غیر مکلف ہو تو آخری لفظ نہ کہے۔ (کبیری ص ۵۶۵)

مسلم کی تعزیت اس کے غیر مسلم خویش کی موت کے وقت ان الفاظ سے کی جائے۔ اعظم الله اجرک واحسن عزاءک۔ خدائے پاک تجھے زیادہ اجر دے ورتیرے صبر کا بہتر صلہ عنایت فرمائے۔ اور غیر مسلم کی تعزیت اس کے مسلم رشتہ دار کی وقت کے وقت ان الفاظ سے کی جائے۔ احسن الله عزاءک وغفر لمیتک۔ خدائے پاک تیرے صبر کو اچھا بنائے اور تیری میت کی بخشش دے۔ اگر دونوں غیر مسلم ہوں تو یہ الفاظ کہے۔ اخلف الله ولا بقص عددک۔ خدائے پاک تجھے بدرودے اور تیرے آدمی نہ گھنائے۔

(فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۶۷ باب وہما متصل بذک مسائل)

رسول خدا علیہ الصلوٰۃ والسلام کی احادیث اور فقہاء کے فرامین کی روشنی میں آپ نے دیکھ لیا کہ تعزیت محض رواج دنیوی نہیں ہے (کہ مرضی کی مطابق کمی بیشی کرتے رہو) بلکہ خاص اسلامی تعلیم اور فضیلت و ثواب کا امر ہے اس

کو خصوصی ثواب و عبادات کے امور کی طرح اسلامی تعلیم اور آنحضرت ﷺ کی سنت کے مطابق عمل میں لانا ضروری ہے ورنہ بجائے مقبولیت کے مردودیت اور بجائے ثواب کے عتاب و گمراہی کا کام ہو جائے گا۔

حضرت امام غزالی کا ارشاد ہے تم کوئی کام بدوں حکم شرع علیہ السلام کے کرو اگرچہ وہ بشکل عبادت ہی ہو تو وہ عبادت نہیں بلکہ گناہ ہے۔ (مکتوب نمبر ۷)

حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ لا یستقیم قول الا بعمل ولا یستقیم قول وعمل الا بیدۃ ولا یستقیم قول وعمل ویدۃ الا بموافقة السنۃ۔ یعنی کوئی قول عمل کے بغیر درست نہیں ہو سکتا اور قول اور عمل دونوں کے بغیر درست نہیں ہو سکتے اور (یہ تینوں چیزیں) قول۔ عمل اور نیت درست نہیں ہو سکتے مگر اس شکل میں کہ وہ آنحضرت ﷺ کی سنت مبارکہ کے مطابق ہوں۔

حضرت غوث الاعظم شیخ عبد القادر جیلانی کا فیصلہ ہے۔

ولا یقبل قول بلا عمل ولا عمل بلا اخلاص واصابة السنۃ.

(الفتح الربانی ص ۲ ص ۱۴)

کوئی قول عمل کے بغیر قبول نہیں اور کوئی عمل قبول نہیں جب تک اس میں اخلاص نہ ہو اور سنت رسول اللہ ﷺ کی اتباع نہ ہو۔

تعزیت کا سنت طریقہ یہ ہے کہ میت کے گھر والوں کے ہاں، دعوت، اجتماع اور دیگر پابندی رسوم کے بغیر تنہا جائے۔ آنحضرت ﷺ اور صحابہؓ اور سلف صالحین کا یہی طریقہ تھا۔ لہذا جو صورت سوال میں ذکر کی گئی ہے کہ خاص وقت مقرر کر کے اجتماع کیا جائے اور اس کے لئے بلایا جائے۔ یہ بدعت ہے اور مکروہ ہے۔ زاد المعاد میں ہے۔

ولم یکن من ہدیہ ان یجتمع للعزاء ویقرأ لہ القرآن لا عند قبرہ ولا غیرہ وکل ہذہ بدعة حادثۃ مکروہۃ.

آنحضرت ﷺ کا یہ طریقہ نہیں تھا کہ تعزیت کے لئے جمع ہوں اور قرآن خوانی ہو نہ قبر کے پاس۔ نہ کسی اور جگہ۔ یہ سب باتیں بدعت ہیں۔ ایجاد کردہ ہیں، مکروہ ہیں۔ (زاد المعاد ج ۱ ص ۱۵۰ مصری)

فتاویٰ جامع الرموز میں ہے ویکرہ اجتماعہم عندہ للتعزیت تعزیت کے لئے اہل میت کے ہاں اجتماع کرنا مکروہ ہے۔ (ج ۱ ص ۱۲۸) مرقی المفید ص ۱۴۰ طحطاوی شرح در المختار ج ۱ ص ۶۱۲ شامی ج ۱ ص ۹۴۲ اور فتاویٰ بزاز یہ ہیں:- واتخاذ الدعوة بقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراء للختیم او لقراءة سورة الانعام او الا حلاص۔ فالحاصل ان اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لا حل الا کل یکرہ۔ یعنی ایصال ثواب کے لئے صلحا متقین یا قراء کو ختم قرآن یا سورۃ انعام یا سورۃ اخلاص پڑھنے کی دعوت دے کر جمع کرنا مکروہ ہے۔ (ج ۱ ص ۸۱ جن نز (فصل) نوع آخر)

اور شرح سفر السعاده میں ہے:- وعادت نبود کہ برائے میت در غیر وقت نماز جمع شوند وقرآن خوانند و ختمات خوانند۔ بر سر گور نہ خیر آن وایں مجموع بدعت است و مکروہ۔

یعنی آنحضرت ﷺ اور صحابہؓ وغیرہ ہم سلف صالحین کی یہ عادت نہ تھی کہ میت کے لئے سوائے صلوٰۃ جنازہ

دوسرے کسی موقع پر جمع ہوتے ہوں اور قرآن پڑھتے ہوں! نہ قبر پر! نہ گھر کی مقام پر! یہ تمام رواج و رسوم بدعت اور مکروہ ہیں۔ (شرح سفر السعادتہ ص ۲۷۳)

بہت سے مقامات پر گھر کے سامنے شارع عام پر فرش یا کرسیاں بچھا کر عزیمت کرنے والوں کے لئے نشست کا انتظام کیا جاتا ہے۔ اس رسم کی فقہانے سخت افغانہ میں تردید فرمائی ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری وغیرہ) اجتماع کی قید کے بغیر اتفاقاً لوگ کسی وقت جمع ہو گئے اس میں کسی بزرگ نے حاضرین کے ساتھ مل کر دعا کر لی یہ مذکورہ رواجوں میں شامل نہیں ہے ریا کاری سے ثواب بڑھایا جاتا ہے۔ مجالس البرا میں ہے۔ اما موافقة اهل الدنيا لحاجة عندهم او خوف اللوم او اتباع العادة او نحو ذلك وفساد الكل ظاهر لان كل ذلك رياء والرياء بالعبادة حرام۔

یعنی دنیا داروں کی اتباع اور پیروی، اور رسم و رواج کی خاطر یا لوگوں کی ملامت سے بچنے کے لئے کوئی کام کیا جائے تو وہ ریا ہے اور ریا، عبادت میں حرام ہے۔ (عص ۱۹ ص ۱۴۱)

شرعی میں معراج، اندر ایہ شریعت ہدایہ کے مصنف، مہ قیام الدین (المتوفی ص ۴۴۹) کا قول منقول ہے واطال ذلك في المعراج وقال وهذه الافعال كلها للسمعة والرياء فيحذر عنها لانهم لا يريدون بها وجه الله تعالى۔ یہ سب ناموری اور دھواوے کے کام ہیں۔ ان میں للہیت نہیں ہوتی۔ ان سے احتراز کیا جائے۔ (ج ۸ ص ۸۴۲ شری مطلب فی کراہیۃ الضیافۃ من اهل المیت۔)

حکیم الامت حضرت مولانا تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے سنت نبوی کی روشنی میں دوسروں سے فاتحہ خوانی اور ایصال ثواب کا کام لینے کی بہترین، مفید اور قابل عمل ترکیب بتائی ہے۔ آپ فرماتے ہیں:-

جس طریق سے آج کل قرآن شریف پڑھ کر ایصال ثواب کیا جاتا ہے۔ یہ صورت مروجہ تو ٹھیک نہیں۔ ہاں۔ احباب خاص سے کہہ دیا جائے کہ اپنے مقام پر حسب توفیق پڑھ کر ثواب پہنچا دیں۔ باقی اجتماعی صورت اس میں مناسب نہیں۔ چاہے تین بار "قل هو الله" ہی پڑھ کر بخش دیں جس سے ایک قرآن کا ثواب مل جائے گا یہ اس سے اچھا ہے کہ اجتماعی صورت میں دس قرآن ختم کئے جائیں۔ اس میں کثر اہل میت کو جسدنا ہوتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے ہاں تھوڑے بہت کو نہیں دیکھا جاتا۔ خلوص اور نیت دیکھی جاتی ہے۔ چنانچہ حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ میرا ایک صحابی ایک مد کھجور خیرات کرے اور غیر صحابی احد پہاڑ کے برابر سونا تو وہ اس درجہ کو نہیں پہنچ سکتا۔ یہ فرق خلوص اور عدم خلوص ہی کا تو ہے کیونکہ جو خلوص ایک صحابی کو سگاہہ غیر صحابی کو نہیں سکتا۔ (انفاس مسیح ج ۲ ص ۲۱۵)

خدا کے پاک خلوص اور طریقہ سنت پر چلنے کی توفیق نصیب فرمائے۔ آمین۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

اولیائے کرام کے مزارات کا طواف کرنا اور تقبیل (بوسہ دینا) کیسا ہے:

(سوال ۳۵) ایک بدعتی مولوی کہتا ہے کہ اولیاء کے مزارات کا طواف کرنا اور تعظیمیں سجدہ کرنا، اور قبروں کو بوسہ دینا ثواب کا کام ہے۔ منع کرنے والا وہابی ہے، دشمن اولیاء اللہ ہے اس کو کیا جواب دینا چاہئے۔

(الجواب) ایسے خرافات و بکواس کا جواب تحقیقی اور تفصیلی بار بار دیا گیا ہے اس بدعتی مولوی کے لئے ان کے مقتدی احمد

رضا خاں صاحب کا فتویٰ پیش کیا جا رہا ہے، ان کو دکھائیے اور پوچھئے کہ مولانا احمد رضا خاں صاحب بھی وہابی اور دشمنِ اولیاء اللہ تھے؟

مولانا احمد رضا خاں صاحب سے جو سوال کیا گیا تھا اور آپ نے جو جواب دیا تھا وہ باغیاظہارِ حق و ذیل ہے! مسئلہ: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بوسہ دینا قبرِ اویسائے کرام کو اور طواف کرنا قبرِ کعبہ اور سجدہ کرنا تعظیماً از روئے شرع شریف موافق مذہب حنفی جائز ہے یا نہیں؟

(الجواب) بلاشبہ غیر کعبہ معظمہ کا طواف تعظیماً ناجائز ہے اور غیر خدا کو سجدہ ہماری شریعت میں حرام ہے اور بوسہ قبر میں علماء کا اختلاف ہے اور احوط منع ہے۔ خصوصاً مزاراتِ طیبہ اویسائے کرام کہ ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ کم از کم چار باتھ کے ذمہ سے کھڑا ہو۔ یہی ادب ہے۔ پھر تقبیل کیونکہ متصور ہے۔ یہ وہ ہے جس کا فتویٰ عوام کو دیا جاتا ہے اور تحقیق کا مقام دوسرا ہے۔

لکل مقام مقال ولکل مقال رجال ولکل رجال مجال ولکل مجال منال اسئل اللہ حسن المال وعنده العلم بحقیقة کل حال . واللہ تعالیٰ اعلم (احکام شریعت ج ۳ ص ۴۰۳)
دیکھئے قبر کے تعظیماً سجدہ کو ناجائز کہا اور سجدہ غیر اللہ کو حرام بتلایا اور تقبیل قبر کے ممنوع ہونے کو احوط فرمایا اور بہار شریعت میں ہے کہ:-

مسئلہ:- قبر کو بوسہ دینا بعض علماء نے جائز کہا ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ منع ہے۔ (اشعۃ الممعات) اور قبر کا طواف تعظیماً منع ہے۔ اور اگر برکت پینے کے لئے گرد مزار پھرتا تو حرج نہیں مگر منع کئے جائیں بلکہ عوام کے سامنے کیا بھی نہ جائے۔ کچھ کا کچھ سمجھیں گے۔ (بہار شریعت ج ۳ ص ۱۵۷)

قبر کو بوسہ دینے کا کیا حکم ہے؟

(سوال ۳۶) جو مضمون پہلے سوال میں نقل کیا گیا ہے، اس کے بعد ایک عنوان ہے۔ قبر کو بوسہ دینا اس عنوان کے تحت تحریر ہے:-

”کنز العباد“ میں بحوالہ ”شععی“ کثرت تحریر ہے، اپنے والدین کی قبروں کو بوسہ دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ نیز شععی سے ایک روایت یہ بھی ہے۔ ایک صحابی نے دربار رسالت میں آکر یہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں نے قسم کھائی ہے کہ میں ”باب الجنہ“ اور ”حور جنت“ کو بوسہ دوں گا اب مجھے یہ قسم کیسے ادا کرنی چاہئے۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر تو اپنے والدہ کے قدم اور والد کی جبین چوم لے تو تیری قسم ادا ہو جائے گی۔ اس شخص نے کہا۔ میرے والدین نہ ہوں تو کیا کروں؟ حضور ﷺ نے فرمایا ان کی قبروں کو چوم لے۔ اس نے کہا کہ ان کی قبروں کو بھی نہ جانتا ہوں تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ زمین پر دو خط کھینچ کر ایک کو والدہ کی اور دوسری کو والد کی قبر سمجھ کر دونوں خط چوم لو۔ تیری قسم ادا ہو جائے گی۔ اس روایت کو دلیل بنا کر امام طحاوی نے لکھا ہے کہ اس طریقہ سے استاد و مرشد کی قبر چومنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس لئے کہ ان کا درجہ والدین سے بڑھ کر ہے۔ ”طوالع الانوار“ شرح در مختار میں لکھا

یہ قرآن مجید کے علاوہ اور اشیاء انبیاء، شہداء اور صالحین کی قبروں کو برکت حاصل کرنے کی خاطر بوسہ دینے کے بارے میں علماء امت میں سخت اختلاف ہے۔

(الحواب) صحیح یہ ہے کہ والدین کی قبر کو بوسہ دینا بھی منع ہے ورنہ صحیح کو ترک کر کے قول ضعیف پر عمل کرنا مذہب ہے۔ حضرت شاہ اسحاق محدث دہلوی کی فارسی کتاب ”مآۃ مسائل“ میں فتویٰ ہے کہ۔

(سوال ۳) بوسہ رفتن قبر والدین چہ حکم دارد؟ جائز یا نہ؟ کد ام گناہ؟

ترجمہ۔ والدین کی قبر کو بوسہ دینا کیسا ہے؟ جائز ہے یا نہیں؟ اور گناہ ہے تو کن سا؟

(الحواب) بوسہ دادن قبر والدین غیر جائز است یعنی بدعت و رواج الیہ و بوسہ دادن قبر و مسجد کرمان آں را در حرام نہاد حرام و ممنوع است۔ و در بوسہ دادن قبر والدین روایت انتہی نقل می کنند صحیح است کہ بوسہ دادن وادنی بجز کتہ و سفیرہ است و تصرار بر آن گناہ کبیرہ است کما تقدم

ترجمہ۔ صحیح یہ ہے کہ والدین کی قبر کو بھی بوسہ دینا جائز نہیں۔ ”مدارج النہیۃ“ میں ہے قبر کو چومنا عہدہ کرنا، رخصہ رکنا، حرام اور ممنوع ہے اور والدین کی قبر کو بوسہ دینے میں روایت فقہی نقل کرتے ہیں۔ حاکم صحیح یہ ہے کہ ناجائز ہے ورنہ جائز کا ادنیٰ مرتبہ گناہ سفیرہ ہے اور اس پر اصرار گناہ کبیرہ ہے۔ (مآۃ مسائل ص ۱۷)

رضا خانی کتاب ”بہار شریعت“ میں ہے۔ مسئلہ قبر کو بوسہ دینا بعض علماء نے جائز کہا ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ منع ہے (مشکوٰۃ) بہار شریعت ج ۵ ص ۱۵۷۔

مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی کا فتویٰ یہ ہے کہ احادیث صحاح مرویہ محکمہ کے مقابل بعض ضعیف قصے یا محتمل واقعے یا متشابہہ پیش کرتے ہیں۔ انہیں اتنی عقل نہیں یا قصد بے عقل بنتے ہیں کہ صحیح کے سامنے ضعیف۔ متعین کے آگے محتمل، محکم کے حضور متشابہہ واجب الترتیب ہے۔ (احکام شریعت اس ۳۳) اس بارے میں جو حدیث بیان کی گئی ہے، حدیث کی کتابوں میں اس کا نام و نشان نہیں ہے۔ ایسی روایت بے اصل پر بھروسہ کرنا غلط ہے اور حدیث رسول مان لینا آنحضرت ﷺ پر بہتان مہرے کے برابر ہے۔ آپ کا فرمان ہے کہ جو آدمی جان بوجھ کر غلط باتوں کو میری طرف منسوب کرے اس کو دینے کے بجائے جہنم میں تلاش کرے۔ (معاذ اللہ) فقط۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تعزیت حسینؑ اور ماتم سرائی:

اسی کے جواب میں مندرجہ ذیل ارشادات اور فتویٰ مطالعہ فرمائیے اور محفوظ رکھئے۔

(۱) حضرت غوث الاعظم شیخ عبدالقادر جیلانی کا فتویٰ:-

لو جاز ان يتخذ يوم موته يوم مصيبة لكان يوم الاثنين اولی بذالك اذ قبض الله تعالى بیه محمداً صلی الله علیه وسلم فيه وذالك ابو بكر الصديق رضي الله عنه قبض فيه. (اگر حضرت امام حسن رضي الله عنه کی شہادت کے دن کو روز مصیبت شمار کیا جاتا ہے تو دو شنبہ کا دن اس سے کہیں زیادہ مصیبت و غم و اندوہ کا روزہ اور ہے کیونکہ اس دن حضرت پیغمبر خدا ﷺ نے وفات پائی ہے اور اسی دن حضرت ابو بکر صدیقؓ نے بھی وفات

پتی ہے) (غنیۃ الطالبین مصری ج ۲ ص ۳۸ مع زبدۃ السالکین ص ۴۸۳)

(۲) محدث علامہ محمد طاب کافوتی:۔ فانہ بتبہ تجدید الماتم وقد نصوا علی کراہتہ کل عام

فی سیدنا الحسین مع انہ لیس لہ اصل فی امہات البلاد الاسلامیۃ.

فقہاء نے تصریح کی ہے کہ ہر سال سیدنا حسین علیہ السلام کی تعزیت کی جاتی ہے، وہ مکروہ تحریمی ہے۔ اسلام کے مرکزی شہروں میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ (مجمع البحار ج ۳ ص ۵۵۰)

(۳) حضرت حافظ علامہ ابن حجر مکی نے فرمایا ہے:۔

وایاہ ثم ایاہ ان یشتغل ببدع الرافضة ونحوهم من الذب والنیاحۃ والحزن اذ لیس دالک من اخلاق المؤمنین والا لکان یوم وفاتہ صلی اللہ علیہ وسلم اولی بذالک واحری خبردار! خبردار! یوم عاشوراء کو روافض کی بدعات میں ہرگز مشغول نہ ہونا جیسا کہ مرثیہ خوانی، رونا، چلانا اور ماتم کرنا۔ یہ سب امور مسلمانوں کے نہیں اور اگر ان کا کچھ بھی تعلق اسلام سے ہوتا تو آنحضرت ﷺ کی وفات کا دن اس ماتم سرائی کے لئے زیادہ مستحق تھا۔ (صواعق محرقة ص ۱۱۲)

(۴) علامہ حیات سندھی ثم المدنی کافوتی:۔

روافض کی برائیوں میں سے ایک یہ ہے کہ وہ حضرت حسین کی قبر کا نقشہ بناتے ہیں اور اس و سنوار سگرگی کو چپے میں لے کر گشت کرتے ہیں اور یا حسین یا حسین پکارتے ہیں اور فضول خرچی کرتے ہیں یہ سب بدعت اور ناجائز ہے۔ (ارفضہ فی طہر الرفضہ)

(۵) محدث علامہ شاہ عبدالحق دہلوی کافوتی:۔ درصواعق گفتہ کہ طریقہ اہل سنت آست کہ درین روز نام از

مبتدعات فرقہ رافضیہ مثل ندبہ ونوحہ و مزاد و امثال آل اجتناب کنند کہ نہ از داب مومنان است و اما روز وفات حضرت پیغمبر ﷺ اولی و احری میبود!

اہل سنت کا طریقہ یہ ہے کہ یوم عاشوراء کو فرقہ روافض کی بدعات مختصرہ مثلاً ماتم و نوحہ وغیرہ سے علیحدہ رہتے ہیں کہ یہ مومنوں کا کام نہیں ورنہ اس نام کا سب سے زیادہ حق دار پیغمبر ﷺ کا یوم وفات تھا۔

(شرح سفر السعادت ص ۵۳۳)

(۶) حضرت شاہ سید احمد بریلوی رحمۃ اللہ کا ارشاد:۔ از جملہ بدعات رافضہ کہ دروپار منہ نان اشتہار یافتہ

ماتم و تعزیہ است در ماہ محرم ہر عم محبت حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ ایں بدعات چنہ جیر ست اول ساختن نقل قبور و مقبرہ و علم و شدہ وغیرہ و ایں منی بالبداعت از قبیل بت سازی و بت پرستی است الخ۔

ماہ محرم میں حضرت حسین کی محبت کے گمان میں تعزیت اور تعزیہ سازی بھی روافض کی ان بدعات میں سے ہے جو ہندوستان میں پھیلی ہوئی ہیں۔ ان بدعتوں کی چند قسمیں ہیں۔ سب سے پہلے قبر و مقبرہ کی نقل علم و شدہ وغیرہ۔

یہ کھلے طور پر بت سازی اور بت پرستی کی قسم میں سے ہیں۔ (مجموعہ ملفوظات عرف صراط مستقیم فارسی ص ۵۹)

تعزیہ داری اور علمائے بریلوی۔ جناب مولوی احمد رضا خان صاحب کافوتی:۔

(۱) علم تعزیہ، پیرک، مہندی جس طرح رائج ہے بدعت ہے اور بدعت سے شوکت اسلام نہیں ہوتی۔ تعزیہ

کو حاجت روا یعنی ذریعہ حاجت روائی سمجھنا جہالت ہے اور اس سے منت، نانا اور حماقت! اور نہ کرنے کو باعث نقصان خیال کرنا زنا نہ وہم مسلمانوں کو ایسی حرکت سے باز آنا چاہئے۔ (واللہ اعلم) (رسالہ محرم و تعزیہ داری ص ۵۹)

(سوال) ”تعزیہ بنانا سنت ہے“ جس کا یہ عقیدہ ہو یا قرآن شریف کی کسی آیت یا حدیث سے سند پکڑے ایسا شخص علمائے اہل سنت و اجماعت کے نزدیک خارج الاسلام تو نہ سمجھا جائے گا؟ اس پر کفر کا اطلاق جائز ہے یا نہیں؟ اور کب سے شروع ہوا ہے؟ اگر سامنے آجائے تو بنظر تحقیق یا تعظیم سے دیکھنا چاہئے؟

(الجواب) وہ جاہل خطاوار مجرم ہے۔ مگر اسے کافر نہ کہیں گے۔ تعزیہ آئندہ کیہ کرا عراض و روگردانی کرے اس کی جانب دیکھنا بھی نہ چاہئے۔ اس کی ابتداء سنا جاتا ہے کہ امیر تیمور بادشاہ دہلی کے وقت سے ہوئی۔

(عرفان شریعت ج ۱ ص ۱۶)

(سوال) محرم شریف میں مرثیہ خوانی میں شرکت جائز ہے یا نہیں؟

(الجواب) (۱) ناجائز ہے کہ وہ منامی (منع کی ہوئی چیز) و منکرات (خلاف شرع باتوں) سے مملو (پر) ہوتے ہیں (عرفان شریعت ج ۱ ص ۱۶)

(۲) اب کہ تعزیہ داری اس طریقہ نامرضیات کا نام ہے۔ وہ قطعاً بدعت، ناجائز و حرام ہے۔

(رسالہ تعزیہ داری ص ۳)

(۱) محرم میں سیاہ اور سبز (ہرے) پنزے علت سوگ ہے اور سوگ حرام ہے (احکام شریعت ج ۱ ص ۹۰)

مولوی محمد مصطفیٰ رضا خاں صاحب بریلوی نوری برکاتی کا فتویٰ:-

تعزیہ بنانا بدعت ہے اس سے دبدبہ اسلام نہیں ہو سکتا مال کا ضائع کرنا ہی اس کے لئے سخت وعید آئی ہے۔ (رسالہ محرم و تعزیہ داری ص ۶۰)

مولوی ابوالعلی امجد علی اعظمی سنی حنفی قادری رضوی کا فتویٰ:-

علم اور تعزیہ بنانے، پیک بنے اور محرم میں بچوں کو فقیر بنانے اور بدھی پہنانے اور مرثیہ کی مجلس کرنے اور تعزیوں پر نیاز دلوانے وغیرہ خرافات جو روافض اور تعزیہ دار لوگ کرتے ہیں، ان کی منت سخت جہالت ہے۔

(بہار شریعت ج ۹ ص ۳۵)

مولوی محمد عرفان رضا خانی صاحب کا فتویٰ:- تعزیہ بنانا اور اس پر ہار پھول چڑھانا وغیرہ وغیرہ یہ سب امور

ناجائز و حرام ہیں۔ (عرفان ہدایت ص ۹)

مولوی حکیم محمد حشمت علی صاحب سنی، حنفی، قادری بریلوی کا فتویٰ:-

(الجواب) تعزیہ داری جس طرح رائج ہے متعدد معاصی (نافرمانی) و منکرات (خلاف شرع باتوں) کا مجموعہ اور گناہ و ناجائز و بدعت شنیعہ و باعث عذاب الہی طریقہ روافض ہے۔

اسے جائز نہیں کہے گا مگر بے علم، احکام شرع سے ناواقف! حضور اقدس ﷺ فرماتے ہیں:- کل بدعة

ضلالة و کل ضلالة فی النار۔ دوسری حدیث میں ہے:- شر الا مور محدثا تھا و کل محدثہ بدعة

و کل بدعة ضلالة (کذا فی مشکوٰۃ) پس تعزیہ کا بنانے والا، رکھنے والا، اس میں دالے، درے، قدے مدد کرنے

واللہ! اس پر شیرینی چڑھانے والا، فتنہ اپنے واسطے کنکار۔ مستحق مذاب ناکہ یہ سب باتیں بدعت، امانت علیٰ امتہ صلیہ تیں اور وہ حرام۔ سخت مذاب کا باعث! اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ! سہ ماہ ۱۰ چاہئے کہ اس بدعت شنیعہ سے بموجب حدیث ایام و محدثات امور بچیں اور دور رہیں۔ اور کسی بھی طرح اس میں شرکت نہ کریں۔ (مجمع المسائل ج ۱ ص ۱۹۹)

پیارے بھائیوں اور بہنو! یہ علماء تو دیوبندی نہیں۔ اب تو اسلام کے بدنام کرنے سے باز آؤ۔ خلاف شرع امور کرتے رہیں گے تو آنحضرت ﷺ کی شفاعت کے کیونکر حق دار ہوں گے شفیع المذنبین آقا، دو جہاں ﷺ کا ارشاد ہے۔ "من ترک سنتی لم یئل شفاعتی" جو کوئی میرا طریقہ پھوڑ دے گا وہ میری شفاعت سے محروم رہے گا۔ حوض کوثر پر ایک جماعت آئے گی جن کو میں پہچان لوں گا کہ یہ تو میرے ہیں! کہا جائے گا۔ آپ تو یہ خیر؟ آپ نے بعد انہوں نے کیسی بدعت ایجاد کی ہیں! میں کہوں گا دور ہو جاؤ! جس نے میرے بعد میرے طریقہ کے خلاف امور ایجاد کی ہیں! الیردن علی اقوام اعرفہم و یعرفنی ثم یحال بینی و بیہم فاقول انہم منی فیقال انک لا تدری ما احدثوا بعدک فاقول سحفا سحفا لمن غیر بعدی۔

(مشکوٰۃ ص ۳۸۷)

حق تعالیٰ ہم سب کو اتنا شریعت کی توفیق اور سید الانبیاء ﷺ کی شفاعت نصیب فرمائے آمین۔ بحاہ
النبی المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین!

یا رسول اللہ کہنا کیسا ہے؟

(سوال ۳۷) یا رسول اللہ کہنا جائز ہے یا نہیں؟

(الجواب) یا رسول اللہ کہنے میں بڑی تفصیل ہے بعض طریقے سے جائز اور بعض طریقے سے ناجائز ہے۔ بے شک رحمۃ اللعالمین ﷺ حیات ہیں۔ قبر شریف کے پاس درود و سلام پڑھا جاتا ہے تو آپ خود سنتے ہیں۔ اور کسی دور دراز مقام سے صلوٰۃ و سلام بھیجا جائے تو فرشتے آپ کی خدمت اقدس میں بالا سماء (بھیجنے والے کے نام کے ساتھ) پیش کرتے ہیں اور آپ ﷺ اس کا جواب دیتے ہیں۔ حدیث شریف میں ہے۔ من صلی علی عبد قبری سمعته ومن صلی نائی ابلعته۔ یعنی جو کوئی میری قبر کے پاس سے درود بھیجتا ہے وہ میں خود سنتا ہوں اور جو کوئی دور سے درود بھیجتا ہے وہ مجھے پہنچایا جاتا ہے۔

(مشکوٰۃ شریف مشکوٰۃ باب الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفضلہا۔ ص ۸۶)

دوسری حدیث میں ہے۔ ان اللہ ملنکۃ سیا حین فی الارض یلعوبی من امتی السلام مشکوٰۃ
باب الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفضلہا ص ۸۷۔

خدا تعالیٰ نے فرشتوں کی ایک جماعت مقرر کر دی ہے جو زمین میں گشت کرتے رہتے ہیں اور میری امت
صلوٰۃ و سلام مجھے پہنچاتے ہیں۔

مطلب یہ کہ نزدیک ہو یا دور صحیح عقیدہ کے ساتھ صلوٰۃ و سلام پڑھتے وقت یا رسول اللہ کہا جائے تو وہ جائز

ہے۔ مگر یہ عقیدہ ہونا چاہئے کہ دور سے پڑھے ہوئے درود و سلام آپ ﷺ کو بذریعہ فرشتہ پہنچائے جاتے ہیں خدا کی طرح بہ انفس نفیس سن لینے کا عقیدہ نہ رکھے۔

اسی طرح ”التحیات“ میں ”السلام علیک ایہا النبی“ کہہ کر سلام پہنچایا جاتا ہے۔ اس میں کوئی شک و شبہ نہیں۔ نیز قرآن پاک پڑھتے ہو وقت ”یا ایہا المزمیل“ عبارت کے طور پر پڑھا جاتا ہے اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ اس کو حاضر و ناظر کی دلیل بنائینا جہالت ہے۔ نیز حاضر و ناظر کے عقیدے کے بغیر فقط جوشِ محبت میں یا رسول اللہ کہا جائے یہ بھی جائز ہے۔ کبھی عافیہ محبت اور شدید غم کی حالت میں حاضر ناظر کے تصور کے بغیر غائب کے لئے نکلنا ندا بولتے ہیں یہ بھی جائز ہے۔ کبھی صرف خیال کے طریقہ کے ساتھ شاعرانہ و عاشقانہ خطاب کیا جاتا ہے اس میں بھی کوئی حرج نہیں (شعرا، تودہ یوروں اور بخندرات و مخاطب بناتے ہیں۔ یہ ایک محوریہ ہے۔ حاضر و ناظر وغیرہ کا کوئی عقیدہ یہاں نہیں ہوتا۔ اہل بدو، صلوٰۃ، سلام حاضر ناظر جان کر حاجت روائی کے لئے اٹھتے بیٹھتے یا رسول اللہ یا علی یا غوث وغیرہ کہنا بے شک ناجائز اور ممنوع ہے۔

حق تعالیٰ کا ارشاد۔ ادعونی استجب لکم (سورہ مؤمن) تم مجھے پکارو، میری عبادت کرو، میں تم سے غائب نہیں ہوں۔ میں تمہارا کہنا اور پکارنا سنتا ہوں اور تمہاری درخواست و عبادت قبول کرتا ہوں۔

(تفسیر حقانی ج ۶ ص ۱۹۱)

نیز حدیث شریف میں ہے۔ قال رجل یا رسول اللہ ای الذنب اکبر عند اللہ قال ان تدعو اللہ ندا وهو حلفک۔ یعنی ایک شخص نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کون سا گناہ عند اللہ سب سے بڑا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا۔ اللہ کو پکارنے میں اور اس کی عبادت میں تو کسی کو شریک بنادے۔ یعنی خدا کی طرح اور کو پکارے حالانکہ تجھ کو پیدا اللہ تعالیٰ نے کیا ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جس طرح حاجت روائی کے لئے یا اللہ کہہ کر پکارتے ہیں اسی طرح دوسرے کو پکارے یہ بڑا گناہ ہے۔ (مشکوٰۃ شریف۔ مظاہر حق ج ۱ ص ۴۱)

ابھذا نشست و برخاست اور بوقت مصیبت یا اللہ کہہ کر اپنے خالق و مالک اور رزاق کو (جس کی شان ”علیٰ کل شئی قدیراً“ اور ”بکل شئی علیم“ ہے) پکار کر مدد مانگنی چاہئے۔ اور تمام حوائج اسی کی بارگاہ میں پیش کرنے چاہئیں۔ نہ یہ کہ یا رسول اللہ، یا علی، یا غوث کہہ کر بالاستقلال حاجت روا اور مشکل کشا سمجھ کر ان کو پکارے اور ان کی خدمت میں حوائج کو پیش کرے۔ یہ عقیم اسلام کے خلاف ہے حضرت محبوب سبحانی غوث اعظم عبدالقادر جیلانی فرماتے ہیں:-

اے مخاطب! میں تجھ کو مخلوق کے پاس دیکھ رہا ہوں نہ کہ خالق کے پاس! تو انفس اور مخلوق دونوں کا حق ادا کرتا ہے اور حق تعالیٰ کا حق ساقط کرتا ہے۔ یہ نعمتیں جن میں تو غرق ہے۔ تجھ کو کس نے دی ہیں؟ کیا خدا کے سوا کسی دوسرے نے دی ہیں؟ (اشع الربانی م ۳۳ ص ۲۸۵)

نیز وہ فرماتے ہیں:- فلا تدھبن بھمتک الی احد من خلقه فی معافاتک فدا لک اشراک مک بہ لا یملک معہ فی ملکہ احد شیئاً۔ لا ضار ولا نافع ولا جالب ولا مسقم ولا مبلی ولا معافی ولا مبری غیرہ!

(ترجمہ) بلا دفع کرانے کے لئے اپنی ہمت اور اپنی توجہ کسی مخلوق کے پاس مت بے جاؤ کہ یہ خداوند تعالیٰ کا شریک بنانا ہے۔ کوئی شخص اس کے ساتھ اس کی ملک میں سے کسی چیز کا مالک نہیں ہے، نہ نقصان و نفع پہنچانے والا، نہ ہٹانے والا، نہ بیمار و مبتلا کرنے والا۔ نہ صحت و نجات دینے والا اس کے سوا اور کوئی نہیں۔

(فتوح الغیب مقالہ نمبر ۵۹، ص ۱۵۰)

اور فرماتے ہیں: فلیکن لک مسنول واحد و معطی واحد و ہمة واحدة و ہوربک عزو جل الذی، نوا صی الملوک بیدہ و قلوب الخلق بیدہ التی ہی امراء الا جساد۔

پس چاہئے کہ تمہارا مسنول (جس سے تم مانگو) وہ واحد ہو۔ عطا کرنے والا واحد ہو۔ ہمت اور توجہ واحد ہو (پراگندہ نہ ہو) اور وہ تیرا رب ہے (عزوجل) وہ رب کہ تمام بادشاہوں کے پیشانی کے بال اس کے دست قدرت میں ہیں۔ تمام مخلوق کے دل جو جسموں کے حاکم ہوتے ہیں اس کے قبضہ میں ہیں۔ فتوح الغیب مقالہ ص ۵۸۔

خلاصہ یہ کہ خدا کے سوا کسی اور کے لئے چاہے نبی ہو یا ولی، حاضر و ناظر اور حاجت روا ہونے کا عقیدہ بالکل غلط اور باطل ہے اور اسلامی تعلیم کے خلاف ہے۔ حاضر و ناظر صرف خدا کی ذات ہے۔ مجدد الف ثانی فرماتے ہیں: ”حق سبحانہ و تعالیٰ براحوال جزوی و کلی او مطلع است و حاضر و ناظر! شرم باید کرد!“

یعنی خداوند قدوس بندوں کے تمام جزوی و کلی امور پر خبردار اور مطلع اور حاضر و ناظر ہیں! اس کے علاوہ کئی اور کے تصور سے ہمیں شرم کرنی چاہئے۔“ (مکتوب نمبر ۸، ج ۱ ص ۱۰۰)

”علی کل شینی قدیر“ اور ”بکل شینی محیط“ ”حاضر و ناظر“ وغیرہ صرف اللہ پاک کے اوصاف ہیں ان میں کوئی شریک نہیں۔ حضرت شاہ ہدایت اللہ نقشبندی جے پوری فرماتے ہیں، خدا تعالیٰ اپنی ذات و صفات اور افعال میں یکتا ہے کوئی اس کی ذات و صفات اور اس کے افعال میں کسی قسم کی شرکت نہیں رکھتا (معیار السوگ ص ۷) اسی لئے حضرت خواجہ بختیار کاکی کے استاد سلطان العارفین حضرت قاضی حمید الدین ناگوری ”توشیح“ میں تحریر فرماتے ہیں کہ بعض اشخاص وہ ہیں جو اپنے حوائج اور مصیبت کے وقت اویسا و انبیاء کو پکارتے ہیں ان کا عقیدہ یہ ہے کہ ان کی ارواح موجود ہیں ہماری پکار سنتی ہیں اور ہماری ضروریات کو خوب جانتی ہیں یہ بڑا شرک اور کھلی جہالت ہے۔ اور ملا حسین خباہ ”مفتاح القلوب“ میں فرماتے ہیں:-

واذکلمات کفرست نداء کردن اموات غائبانہ بگمان آن کہ حاضر اند مثل یا رسول اللہ یا عبد القادر، نندآن! یعنی جو بزرگ وفات پا چکے ہیں ان کو ہر جگہ حاضر و ناظر گمان کر کے غائبانہ نداء کرنا جیسے یا رسول اللہ یا عبد القادر وغیرہ، یہ کلمات کفریہ ہیں۔

اور فتاویٰ بزاز یہ میں ہے۔ من قال ارواح المشائخ حاضرة بکھر، یعنی جو کوئی کہے کہ بزرگوں کی روہیں ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں وہ کافر ہے۔ (ج ۳ ص ۳۶۶ مع فتاویٰ عالمگیری)

اور شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ عقائد باطلہ کے بارے میں یہ تحریر فرماتے ہیں:-

”انبیاء مرسلین را لوازم الوہیت از علم غیب و شنیدن فریاد ہر کس و ہر جانتہ قدرت بر جمع مقدورات ثابت کنند۔“
انبیاء اور رسولوں کے لئے لازم الوہیت جیسے کہ عالم الغیب ہونا اور ہر جگہ سے ہر ایک کی فریاد سننا اور تمام مقدورات پر قدرت ثابت کرنا الخ (یہ عقیدہ باطل ہے) (تفسیر فتح العزیز سورہ بقرہ ص ۵۲)

بریوی خیالات کے ایک بڑے عالم بھی مذکورہ بالا عقیدہ کے بارے میں واضح الفاظ میں فرماتے ہیں:- ہم اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ سب جا (ہر جگہ) حاضر و ناظر بجز خدا کے عزائمہ کے کوئی نہیں۔

(النور البہیہ فی الاستعانۃ من خیر البریہ ص ۱۲۴)

غرض یہ کہ یا رسول اللہ! یا غوث! وغیرہ اس عقیدہ سے کہنا کہ اللہ کی طرح یہ حضرات بھی ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں یا ہماری ہر پکار اور فریاد کو سنتے ہیں اور جہت روا ہیں۔ جائز نہیں ہے! اگر اپنا یہ عقیدہ نہ ہو لیکن اوروں کا عقیدہ بگڑنے کا اندیشہ ہو تب بھی جائز نہیں ہے کہ ان کے سامنے ایسے کلمات کہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔ وعلمہ اتم واعلم!

اللہم ان هذا الكتاب وسیلتی الیک وفي مغفرتک الو سعة حیلتی لیک لا اله الا انت سبحانک لیک وسعدیک فاغفر اللہم ارحم امة محمد صلی اللہ علیہ وسلم رحمة عامة ایاک نعبد و ایاک نستعین ونتوکل علیک ربنا علیک توکلنا والیک انبنا والیک المصیر وما علینا الا البلاغ المبین بلاغ فهل یهلك الا القوم الفاسقون۔ حم الامر و جاء النصر فعلینا لا ینصرون و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ واصحابہ اجمعین۔

اے اللہ میں اس کتاب کو تجھ تک رسائی کا وسیلہ بناتا ہوں اور تیری وسیع مغفرت اور بخشش کے لئے بہانہ۔ تو ہی ہے میرا معبود۔ تیری ذات پاک ہے، میں تیری عبادت کے لئے ہر وقت حاضر ہوں۔ اے اللہ تو امت محمدیہ ﷺ پر مہربانی فرما۔ پوری امت پر اپنی عام رحمت نازل کر۔ ہم تیری عبادت کرتے ہیں تجھ ہی سے مدد طلب کرتے ہیں، اے ہمارے رب ہم تجھ ہی پر بھروسہ کرتے ہیں اور تیری ہی طرف رجوع ہوتے ہیں۔ ہمارے ذمہ یہ ہے کہ واضح طور پر تیرا پیغام پہنچا دیں۔ پیغام پہنچنے کے بعد وہی برباد ہوتے ہیں جو فاسق اور بد کردار ہوں پیغام کی طرف توجہ نہ کریں۔

حم الامر و جاء النصر فعلینا لا ینصرون۔

اللہ تعالیٰ کی رحمتیں نازل ہوں حضرت محمد ﷺ پر جو تمام مخلوق میں سب سے افضل ہیں اور آپ کے تمام آل واصحاب پر۔

بعد نماز عید مصافحہ و معانقہ:

(سوال ۳۸) عید کی نماز کے بعد معانقہ و مصافحہ مسنون اور جائز ہے یا نہیں؟

(الجواب) عید کی نماز کے بعد ملنا اور معانقہ و مصافحہ کرنا کوئی امر مسنون نہیں ہے لوگوں کی اختراعات اور بدعات میں سے ہے۔ احادیث میں جہاں تک معلوم ہے اس کا پتہ نہیں چلتا۔ غیبت کے بعد مصافحہ اور طویل غیبت پر معانقہ ثابت ہے۔ مگر عید کی نماز کے بعد ان کا ثبوت نہیں ہے۔ یہاں یہ حالت ہے کہ وہ رفقاء جو نماز میں شریک بلکہ برابر

ہے تھے سلام اور خطبہ کے بعد ۵۰ نفی ہوتے ہیں اور اس واسطے ۱۰ نفی کہتے ہیں اس لئے یہ غلط چیز ہے۔ (مکتوبات شیخ الاسلام ج ۹ ص ۳۰۷-۳۰۸)

رکعی مجلس میلا اور عرس میں شرکت: (سوال ۳۹) یہاں پر ایک صاحب کے یہاں عرس اور رکعی مجلس میلا دونی رتی ہے۔ بعض امور خلاف شرع ہوتے ہیں تو مجھے تو کیا کرنا چاہئے۔ شرعاتی روایات نہیں؟ (الجواب) جن صاحب کے یہاں میلا اور عرس ہوتا ہے اور چونکہ خلاف شرع ہوتا ہے۔ اس لئے ان کی اصلاح ہونی چاہئے۔ اگر یہ ممکن نہیں تو آپ ان کے ان اعمال میں شرکت نہ فرمائیں۔ ہاں اگر ان کا صاحب بیک وقت اس کی وجہ سے آپ کی ایذا نہ پہنچے ہوں کہ یا کسی غیبی و غیرہ میں پڑ جائے اور ان سے زائد نہ ہو تو یہ صاحب میں سے یا مسلمانوں میں فتنہ کا زہریلا بازار مرم ہو جائے گا تو شریک ہونا جائز ہے۔ (مکتوبات شیخ الاسلام ج ۱ ص ۲۹)

یوم عاشورا میں مسلمان کیا کریں؟ (سوال ۴۰) یوم عاشورا کے متعلق شرع نے یا حکم فرمایا ہے؟ مسلمان کو اس دن کیا کرنا چاہئے؟ (الجواب) اس دن سے متعلق شریعت نے خاص دو چیزیں بتلائی ہیں (۱) روزہ رکھنا (۲) اہل دیال پر کھانے پینے میں وسعت نہ رکھنا۔ حدیث شریف میں ہے کہ اس دن یوم عاشورا کو اپنے ہاں بچوں پر کھانے پینے کی وسعت کی تو خدا کے تعالیٰ پورے سال رزق میں انصاف کریں گے۔ مصیبت اور صدمہ کے وقت اسے جناح کا حکم ہے اور مذکورہ تاریخ میں ایک درویش اور ائمہ ائمہ واقعہ سیدنا حضرت سیدنا رضی اللہ عنہ کی شہادت کا پیش آیا اس کی یاد سے صدمہ ضرور ہوگا تو شریعت کے مذکورہ بالا حکم سے متعلق "اللہ واما الیہ راجعون" پر ہمت ہے اس کے علاوہ اس دن کے لئے کوئی حکم نہیں آیا۔ فتاویٰ اللہ العلیٰ بالصواب۔

صرف دسویں محرم کا روزہ رکھنا کیسا ہے؟ (سوال ۴۱) دسویں محرم کا روزہ رکھنے کے ساتھ ساتھ دسویں کا روزہ نہ رکھنے کو کوئی حرج ہے؟ (الجواب) دسویں محرم کے ساتھ دسویں محرم کا بھی روزہ رکھنا چاہئے۔ نویں کا روزہ نہ رکھ سکے تو گیارہویں کا رکھ لے ورنہ صرف دسویں کا روزہ رکھ دینا ہے۔ ورنہ یہاں کعبہ شہداء و احوالہ (در مختار) ای منفرد عن الناصر او عن الحادی عشر (امداد) لانه منسہ بالیہود (شامی ج ۱ ص ۱۲۷) اور فی الفقار ج ۱ ص ۱۲۷ صوم عاشورا کی فضیلت کیا ہے؟ (سوال ۴۲) دسویں محرم یعنی سومہ شہرہ کی فضیلت کے متعلق آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ مجھے خداوند تعالیٰ سے امید ہے کہ چھپ ایک سال کے گناہوں کا کفارہ بن جائے گا تو کبیرہ گناہ بھی معاف ہو جائیں گے یا صرف یہ۔ (الجواب) یہ ارشاد باری تو صغیرہ کن ہوں گے بارے میں اطمینان اور یقین دلاتا ہے باقی گناہ کبیرہ کے معاف ہونے کی بھی خدا تعالیٰ سے امید رکھنی چاہئے مگر ان احادیث کا یہ مطلب نہیں کہ ان کے جہاد پر گناہ مرنے کے بعد اپنے گناہوں پر تادم ہوں اور پاک باز بننے کی کوشش کریں تو یہ چیزیں مددگار ہوں گی۔

ماہہ یقعہ کو منہوس سمجھنا کیسا ہے؟ (سوال ۴۳) ماہہ کی قعدہ کو خالی ماہہ یا جاتا ہے اور اس کو منہوس سمجھ کر لوگ رشتہ کا حرج نہیں لگاتے۔ ان کے لئے اس کو منہوس سمجھنا کیسا ہے؟ (الجواب) ماہہ کی قعدہ بڑی مبارک مہینہ ہے۔ یہ مہینہ "اشہر حرم" یعنی حرمت و رمدل کا ایسا مہینہ ہے۔ قرآن شریف میں اس کا بیان ہے "مہا اربعہ حرم" یعنی وہ (بارہ مہینے) چار ماہ حرم و عزت کے ہیں۔ (امروہ) نیز یہ مہینہ "اسہو حرم" (جس کے مہینوں) میں شامل ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ الحج اشہر معلومات، یعنی حج کے مہینے میں (سورہ بقرہ ۱۹۷) جس مہینے میں۔ سوال: ماہہ کی قعدہ کی لحد حدیث شریف میں ہے۔ عن ابن عمر

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربع کلہن فی ذی القعدہ الخ۔ (مشکوٰۃ شریف کتاب المناسک ص ۲۲۱) حضرت انس فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے چار عمرے کئے، اور وہ سب ذیقعدہ میں کئے، بجز اس عمرہ کے جو حج کے ساتھ کیا تھا۔

جو ماہ بنظر قرآن عدل و عزت کا مہینہ ہو، اور اشہر حج کا ایک ماہ مبارک ہو اور جس میں آنحضرت ﷺ نے تین عمرے فرمائے ہوں ایسا مہینہ منحوس کیسے ہو سکتا ہے؟ اس کو منحوس سمجھنا اور اس میں خطبہ رشتہ اور نکاح وغیرہ خوشی کے کاموں کو نامبارک ماننا جہالت اور شرکانہ ذہنیت ہے اور اپنی طرف سے ایک جدید شریعت کی ایجاد ہے۔ ایسے ناپاک خیالات اور غیر اسلامی عقائد سے توبہ کرنا ضروری ہے۔ اس ماہ مبارک کو نامبارک اور برست سے خالی سمجھ کر ”خالی“ کہا جاتا ہے۔ یہ بھی جائز نہیں ہے۔ ذیقعدہ کہنا چاہئے خالی نہیں کہنا چاہئے جیسا کہ آنحضرت ﷺ کی طرف سے نماز عشاء کو عشاء کے بجائے عتمہ کہنے کی ممانعت آئی ہے (مرقاۃ ج ۱ ص ۳۹۹) ایسے ہی اس غلط نام کے استعمال کرنے میں بھی احتیاط کرنی چاہئے۔ فقط۔

فرائض، واجبات، مسنونات اور مستحبات کس کو کہتے ہیں؟

(سوال ۴۳) فرض، واجب، سنت مستحب، مکروہ، مباح، حرام ان کے معنی و مطلب کیا ہے؟
(الجواب) (۱) فرض، جو دلیل قطعی سے ثابت ہو، یعنی اس کے ثبوت میں شک و شبہ نہ ہو، جیسے مثلاً قرآن شریف سے ثابت ہو، بلا عذر اس کا تارک فاسق اور عذاب کا مستحق ہے اور فرضیت کا منکر کافر ہے۔

(۱) فرض عین۔ وہ ہے جس کی ادائیگی سب کے ذمہ ضروری ہو جیسے نماز پنجگانہ وغیرہ۔

(ب) فرض کفایہ:- وہ ہے جس کی ادائیگی تمام کے ذمہ نہیں، ایک دو کے ادا کرنے سے سب بری الذمہ

ہو جاتے ہیں اور کوئی بھی ادا نہ کرے تو سب گنہگار ہوں گے جیسا کہ نماز جنازہ وغیرہ۔^(۱) (درمختار مع الشامی ج ۱)

(۲) واجب:- وہ ہے جو دلیل ظنی سے ثابت ہو اس کا تارک عذاب کا مستحق ہے اس کا منکر فاسق ہے کافر

نہیں

(۳) سنت:- وہ کام جس کو نبی کریم ﷺ نے اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے کیا ہو اور اسکی

تاکید کی ہو۔ اس کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) سنت موکدہ (۲) سنت غیر موکدہ۔

(۱) سنت موکدہ وہ ہے جس کو حضور ﷺ اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ہمیشہ کیا ہو یا کرنے کی

تاکید کی ہو اور بلا عذر کبھی ترک نہ کیا ہو اس کا حکم بھی عملاً واجب کی طرح ہے۔ یعنی بلا عذر اس کا تارک گنہگار اور ترک کا

عادی سخت گنہگار اور فاسق ہے اور شفاعت نبی ﷺ سے محروم رہے گا۔ (درمختار)

(۱) ہی فرض عین علی کل مکلف بالاجماع قال فی الشامیۃ تحت قوله علی کل مکلف ای بعینہ وللأسمی فرض عین بخلاف فرض کفایہ فانہ یجب علی جملة المکلفین کفایہ بمعنی انہ لو قام بہ بعضهم کفی عن الباقین والا اثموا کلہم۔
درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۳۵۲ کتاب الصلوۃ

(۲) کسبۃ الواجب الی الفرض فیثبت بہ الواجب یعنی بطی الثبوت ویائم بار نکاہ کما ید ثم ترک الواجب ومثله
سنۃ المؤکدہ (درمختار مع ہامش، شامی ج ۵ ص ۲۳۷ کتاب الحظر والاباحۃ)

اس کی بھی دو قسمیں ہیں۔ سنت میں اور سنت کفایہ۔

(۱) سنت میں وہ ہے جس کی ادائیگی ہر مکلف پر سنت ہے جیسا کہ نماز تراویح وغیرہ۔

(ب) سنت کفایہ وہ ہے جس کی ادائیگی سب پر ضروری نہیں یعنی بعض کے دیکھنے سے ادا ہو جائے گی اور کوئی بھی ادا نہ کرے تو سب گنہگار ہوں گے جیسا کہ محلہ کی مسجد میں جماعت تراویح وغیرہ۔

السنة تكون سنة كفاية (قوله سنة عين) ای یس لكل واحد من المكلفين بعينه وفيد
اشاره الى ان السنة قد تكون سنة عين وسنة كفاية مثاله ما قالوا في صلوة التراويح انها سنة عين
وصلاتها بجماعة في كل محلة سنة كفاية (شامی ج ۱ ص ۵۰۲)

(ب) سنت غیر مؤکدہ وہ ہے جس کو نبی کریم ﷺ نے اور صحابہ کرام نے اثر مرتبہ کیا ہو مگر کبھی کبھار بلا عذر ترک کیا ہو، اس کے کرنے میں بڑا ثواب ہے اور ترک کرنے میں گنہ گاہ نہیں اس کو سنت زوائد اور سنت عادیہ بھی کہتے ہیں۔ (شانی ج ۱ ص ۹۵)

(۴) مستحب وہ کام ہے جس کو نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام نے بھی کیا ہو اور اس کو سلف صالحین نے پسند کیا ہو۔ (شانی ج ۱ ص ۱۱۵) اس کے کرنے میں ثواب ہے نہ کرنے میں گناہ بھی نہیں اس کو نفل مندوب اور اطوع بھی کہتے ہیں۔ والنفل ومنه المندوب يثاب فاعله ولا يسيئ تاركه (شامی ج ۱ ص ۹۵)

(۵) حرام وہ ہے جس کی ممانعت دلیل قطعی سے ثابت ہو اس کا منکر کافر ہے اور بلا عذر اس کا مرتکب فاسق اور تحق عذاب ہے۔

(۶) مکروہ تحریمی وہ ہے جس کی ممانعت دلیل ظنی سے ثابت ہو بلا عذر اس کا مرتکب گنہگار اور عذاب کا تحق ہے۔ اور اس کا منکر فاسق ہے۔ (شامی ج ۱ ص ۲۹۵)

(۷) مکروہ تنزیہی وہ ہے جس کے ترک میں ثواب اور کرنے میں عذاب نہیں مگر ایک قسم کی قیاحت ہے۔

(۸) مباح وہ ہے جس کے کرنے میں ثواب نہیں اور ترک کرنے میں گناہ اور عذاب بھی نہیں (۱۱) (شانی ج ۱ ص ۲۹۴)

۲۹۴

(۱) كل مكروه ای كراهة تحريم حرام ای كالحرام في العقوبة بالنار عند محمد واما المكروه كراهة تنزيه فالى الحلال
اقرب انهما وهو الصحيح المختار الى الحرام اقرب فالمكروه تحريما بسببه الى الحرام كسببه الواجب الى
المعصية فيثبت به الواجب يعنى بطلان الثبوت ويأثم بارتكابه كما يأثم بترك الواجب قال في الشامية تحت قوله سنة اي
من حيث الثبوت بيان ذلك ان الا دلة السمعية اربعة . الاول قطعي الثبوت والدلالة كنصوص القرآن المفسرة
والمحكمة والسنة المتواترة التي مفهومها قطعي ، الثاني قطعي الثبوت طى الدلالة كالآيات المؤولة . الثالث عكسه كما
حبار الأحاد التي مفهومها قطعي الرابع ظاهرا كآثار النبي مفهومها ظني ، فبالاول يثبت الافتراض والتحريم وبالتالي
والثالث الايجاب وكراهة التحريم وبالرابع يثبت السنية والاستحباب . د ر مختار مع الشامی ح ۶ ص ۳۳۷

ماہ محرم میں شادی کرے یا نہیں؟:

(سوال ۴۴) ہمارے یہاں ماہ محرم میں شادی کرنے کو ناجائز کہتے ہیں اور اس کو ماتم اور سوگ کا مہینہ کہتے ہیں۔ کیا یہ درست ہے یا نہیں؟ بینواتوجروا۔

(الجواب) ماہ محرم کو ماتم اور سوگ کا مہینہ قرار دینا جائز نہیں، حرام ہے۔ حدیث میں ہے کہ عورتوں کو ان کے خویش و اقارب کی وفات پر تین دن ماتم اور سوگ کرنے کی اجازت ہے اور اپنے شوہر کی وفات پر چار ماہ دس دن سوگ منانا ضروری ہے۔ دوسرا کسی کی وفات پر تین دن سے زائد سوگ منانا جائز نہیں، حرام ہے۔ آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے۔
”لا یحل لامراۃ تؤمن باللہ والیوم الآخر ان تحد علی میت فوق ثلث لیلال الا علی روح اربعۃ اشھر وعشرا۔“

ترجمہ: جو عورت خدا اور قیامت کے دن پر ایمان رکھے۔ اس کے سب سے جائز نہیں کہ کسی کی موت پر تین رات سے زیادہ سوگ کرے۔ مگر شوہر اس سے مستثنیٰ ہے کہ اس کی وفات پر چار ماہ دس دن سوگ کرے۔ (بحاری باب تحد المتوفی عنہا اربعۃ اشھر وعشرا الخ ص ۸۰۳ ح ۲ پ ۲۲) (مسلم باب وجوب الاحداد فی عدۃ الوفات الخ ص ۴۹۶ ج ۱) مشکوٰۃ باب العدۃ۔ الفصل الاول۔ ص ۲۸۸

ماہ مبارک محرم میں شادی وغیرہ کرنا مبارک اور ناجائز سمجھنا سخت گناہ اور اہل سنت کے عقیدے کے خلاف ہے۔ اسلام نے جن چیزوں کو حلال اور جائز قرار دیا ہو۔ اعتقاداً یا عملاً ان کو ناجائز اور حرام سمجھنے میں ایمان کا خطرہ ہے۔ مسلمانوں کو چاہئے کہ روافض اور شیعہ سے پوری احتیاط برتیں۔ ان کی رسومات سے علیحدہ رہیں۔ ان میں شرکت حرام ہے۔

”ملا بدمن“ میں ہے۔ ”مسلم راسخ بہ کفر و فساق حرام ہے۔“ یعنی مسلمانوں کو کفر و فسق کی مشابہت اختیار کرنی حرام ہے۔ (ص ۱۳۱)

ماہ مبارک میں شادی وغیرہ کے بارے میں دیوبندی اور بریلوی میں اختلاف بھی نہیں ہے۔ مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی کا فتویٰ پڑھئے۔

(سوال ۱) بعض سنی جماعت عشرہ محرم میں نہ تو دن بھر میں روٹی پکاتے ہیں اور نہ جھاز دیتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ بعد دفن تعزیر روٹی پکائی جائے گی۔ (۲) ان دس دن میں کپڑے نہیں اتارتے۔ (۳) ماہ محرم میں کوئی بیاہ شادی نہیں کرتے۔ اس کا کیا حکم ہے؟

(الجواب) تینوں باتیں سوگ ہیں اور سوگ حرام ہے۔ (احکام شریعت ص ۹۰ ج ۱) مصنفہ مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ایصال ثواب کے کھانے پر فاتحہ خوانی:

(سوال ۴۵) ہمارے یہاں ایصال کا کھانا غرباء و مساکین کے سامنے رکھ کر ایک بار سورۃ فاتحہ تین بار سورۃ اخلاص پڑھ کر میت کو بخشتے ہیں۔ اس کے بعد کھانا کھایا جاتا ہے تو کیا شرعاً اس کا ثبوت ہے؟ بینواتوجروا۔

(الجواب) ایصالِ ثواب کے کھانے پر فاتحہ خوانی کا یہ طریقہ بے اصل اور بے دلیل ہے اور بدعت ہے۔ اس کے ثبوت میں جو حدیث پیش کی جاتی ہے وہ موضوع (من گھڑت اور بناوٹی) ہے فتاویٰ سمرقندی میں ہے۔ قرآنۃ الفاتحۃ و الاحلاص و الکافرون علی الطعام بدعة فقط واللہ اعلم بالصواب

عرس میں قوالی کو ثواب کا باعث سمجھنا کیسا؟

(سوال ۴۶) بزرگوں کے مزارات پر عرس کے وقت قوالی ہوتی ہے اس کو ثواب کا باعث سمجھتے ہیں۔ اس کی کیا اصل ہے؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) مزارات پر قوالی ایک دھوکا اور ناجائز حرکت ہے۔ اس سے بزرگانِ دین کو تکلیف پہنچتی ہے۔ جماعتِ رضا خانی کے پیشوا مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی لکھتے ہیں۔

”حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کانی کے مزار شریف پر مجلس سماع میں قوالی ہو رہی تھی۔ حالانکہ اس وقت بارکاہوں میں مزا میر بھی نہ تھے (حضرت سید ابراہیم امیر جی باہر مجلس سماع کے تشریف فرما تھے۔ ایک صاحب صاحبین میں سے آپ کے پاس آئے اور گزارش کی کہ مجلس میں تشریف لے چلے۔ حضرت سید ابراہیم امیر جی نے فرمایا۔ تم جانتے ہو۔ مولاجہ اقدس میں حاضر ہو۔ اگر حضرت راضی ہوں تو میں ابھی چلتا ہوں۔ انہوں نے مزار اقدس پر مراقبہ کیا۔ دیکھا کہ حضور قبر شریف میں پریشان خاطر ہیں۔ اور ان قوالوں کی طرف اشارہ کر کے فرماتے ہیں۔ ”این بد بختان وقت مارا پریشان کروہ اند“۔

(ترجمہ) ان بد نصیبوں نے بہر اوقت بد ہوا کر دیا۔ یا بحق کی مشغولیت میں فرق آ گیا اور خلل پڑ گیا۔ واپس آئے اور قبل اس کے کہ عرض کریں۔ فرمایا۔ آپ نے دیکھا؟ (ملفوظات ص ۹۰ ق ۱) (مستف مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

میت کے گھر ختم قرآن کے لئے اجتماع اور شیرینی:

(سوال ۴۷) ہم نے کجرات کے اکثر خطاوں میں روان ہے کہ میت کے انتقال کے بعد ختم قرآن متعینہ میں ہوتا ہے۔ مثلاً تین روز، حد یا چالیس روز بعد، یا جو بھی انہوں نے متعین کیا ہے۔ اور قرآن خوانی کے بعد پڑھتے وادوں و کچھ شیرینی یا کچھ رقم دی جاتی ہے۔ تو گزارش یہ ہے۔ قرآن خوانی کا یہ روان کیسا ہے؟ اس کا کوئی ثبوت بھی ہے؟ اور بعد خواندن جو چیزیں دی جاتی ہیں اس کا لینا بھی جائز ہے؟ بینواتو جروا۔

(الجواب) خیر اقرون میں ایصالِ ثواب کا یہ طریقہ نہیں تھا کہ خاص خاص دنوں اور متعینہ تاریخوں میں میت کے گھر قرآن پڑھتے ہوں اور ختم قرآن کے لئے حفاظ و قراء دعوت دے رتبہ لے جاتے ہوں اور رقم یا شیرینی تقسیم ہوتی ہو۔ ”و من المحال ان یکون شہی مہا مسر و عو عملا صالحا ویصرف عہ القرون الثلثة الی شہد فیہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالصدق والعدل ویظفر بہ الحلف الذین شہد فہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالكذب والفسق۔ یعنی۔ اور محال ہے کہ ان میں سے کوئی مشروع (جائز) اور عمل نیک ہو اور قرونِ ثلاثہ اس سے خالی

گنہگار جائیں۔ جن کی نسبت نبی کریم ﷺ نے صدق اور عدل کی گواہی دی ہے اور اس پر وہ پچھلے لوگ عمل کریں۔ جس کی نسبت حضور ﷺ نے کذب اور فسق کی شہادت دی ہے۔ (محاسن الابرار ص ۱۱۹)

پس یہ طریقہ مروجہ بدعت اور مکروہ ہے ویکرہ اتخاذ الدعوة بقراءة القرآن و جمع الصلحاء والقراء للختم و لقراءة سورة انعام او الاخلاص۔ ترجمہ:- اور قرآن خوانی کے لئے دعوت دینا اور نیک لوگوں اور قاریوں کو ختم قرآن کے لئے یا سورہ اخلاص پڑھنے کے لئے جمع کرنا مکروہ ہے (فتاویٰ الہمز از یہ مع الہندیہ ج ۱ ص ۸۱۔ الخامس والعشرون فی الجہت) اور شرح سفر السعادة میں ہے۔ وعادت نبو کہ برائے میت در غیر وقت نماز جنازہ جمع شوند و قرآن خوانند نہ بر سر گور نہ غیر آن و اس مجموع بدعت اصمت و مکروہ۔ ترجمہ:- خیر القرون میں یہ دستور نہیں تھا کہ میت کے لئے نماز جنازہ کے سواء اور کسی وقت و گ جمع ہوتے ہوں اور قرآن کریم پڑھتے ہوں۔ اور ختم قرآن کرتے ہوں نہ قبر پر اور نہ کسی اور جگہ پر اور یہ سب بدعت اور مکروہ ہے۔ (ص ۲۷۳)

غلاوہ از یں پڑھنے والے لوجہ اللہ نہیں پڑھتے (طمع یا خوف مہتمم کی وجہ سے جاتے ہیں اگر یہ بات نہ ہو تو وہ بر گزینہ جادویں) نہ پڑھانے والوں کی نیت درست ہوتی ہے۔ نام و نمود کے لئے اور طعنہ و تشنیع سے بچنے کی غرض سے وہ کرتے ہیں۔ یا رسم کی پابندی مقصود ہوتی ہے۔ اس سے بھی اس رسم سے اترا زلزم ہے۔ ”وقال هذه الافعال كلها للسمعة والرياء فيحترز عنها لانهم لا يريدون بها وجه الله تعالى“ (شامی ص ۸۴۲ ج ۱۔ جنازہ۔ مطلب فی کراہۃ الضیافۃ من اہل المیت)

اور قرآن پاک پڑھنے پر نقد لینے دینے اور شیرینی وغیرہ کھلانے کا التزام اور عادت بھی منع اور مکروہ ہے اور بقاعدہ ”المعروف کالمشروط“ اجرت ہی کے مانند ہے۔ ”ثم انه ياخذ على قراءته اجراً من اولياء المیت کانه اجیر لهم لان المعتاد کا المعقود و انه بدعة اخرى ظلمات بعضها فوق بعض (نصاب الا احتساب قلمی۔ ص ۳۸) اور ”شامی“ میں ہے۔ الحاصل ان اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لا جل الا کل یکرہ (ص ۸۴۲ ج ۱ احوال بالا) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جنازہ اٹھاتے وقت اور قبرستان کے باہر اسی طرح میت کے گھر آ کر فاتحہ خوانی کا کیا حکم ہے؟

(سوال ۴۸) جنازہ اٹھاتے وقت فاتحہ خوانی (دعا مانگنا) گھر سے نکلتے وقت اور قبرستان میں نماز جنازہ کے بعد دفنانے کے بعد قبرستان کے باہر اور میت کے مکان واپس لوٹ کر فاتحہ خوانی صحیح ہے یا نہیں؟ براہ کرم میت کے لئے فاتحہ کا شرعی طریقہ واضح فرمائیں۔

(الجواب) جنازہ اٹھاتے وقت اور نماز جنازہ پڑھنے کے لئے لوگ جمع ہوتے ہیں اس وقت فاتحہ خوانی کا دستور مکروہ اور قابل ترک ہے۔ کرہ ان يقوم رجل بعد ما اجتمع القوم للصلوة ويدعوا للمیت ويرفع صوته (فتاویٰ عالمگیری ص ۳۱۹ ج ۵ کتاب الکراہیۃ الباب الرابع فی الصلاۃ والتسبیح والقراءة الخ) اس طرح بعد نماز جنازہ متصراً بالا جماع فاتحہ خوانی کا دستور بھی غلط ہے اور مکروہ ہے۔ نماز جنازہ دعا ہی تو ہے۔ اس کے بعد فوراً دعا کرنا

پہلی و ماکونا کافی قرار دینا ہے۔ اس لئے یارہ سو سال پہلے سے (یعنی جب سے اس طرح کی باتیں شروع ہوئیں، فقہائے کرام اس کو ممنوع اور مکروہ فرماتے آئے ہیں۔ چنانچہ تیسری صدی ہجری کے فقیہ امام ابو بکر بن حامد فرماتے ہیں۔ ان الدعاء بعد صلوة الجنائزہ مکروہ (فتاویٰ برجنیدی ص ۱۸۰ ج ۱) اور امام طبرانی احمد بخاری سنن (التوٰنی ۵۴۲ھ) فرماتے ہیں۔ لا یقوم بالدعاء فی قراۃ القرآن لا جل المیت بعد صلوة الجنائزہ و قبلہا (خلاصۃ الفتاویٰ ص ۲۲۵ ج ۱)

اسی طرح قبرستان کے باہر اور مکان پر جا کر فاتحہ خوانی کا دستور خلاف سنت ہے۔ ویکرہ الاجتماع عند صاحب المیت ویکرہ لد الجلوس فی بیتہ حتی یأتی الیہ من یعری بل اذا فرغ ورجع الناس من الدفن فلیتفرقوا و لیتشغل الناس بامورہم و صاحب المیت بامورہ۔

(کتاب ابن زمر مع رد المحتار ص ۸۴۱-۸۴۲ ج ۱۔ مطلب فی کراہۃ المصیافۃ من اهل المیت)

البتہ میت کو دفنانے کے بعد قبر پر کچھ دیر تک دعاء کرنا اور پڑھ کر بخشا ثابت ہے۔ اور مسنون ہے۔ وعن عمرو بن العاص قال لا بندھو فی سباق الموت اذا انامت فلا تصحبی نائحة ولا ناراً فاذا دفنتمونی فشنوا علی التراب شنائہ اقیموا حول قبری قدر ما یبحر جزور و یقسم لحمہا حتی استانس بکم واعلم ماذا اراجع بہ رسل ربی۔ رواہ مسلم۔

(مشکوٰۃ شریف باب دفن المیت ص ۱۴۹ و کتاب اذا ذکر امام نووی ص ۲۱۱)

ترجمہ۔ حضرت عمرو بن العاص پر موت کے آثار جاری تھے۔ اسی حالت میں انہوں نے اپنے بیٹے کو وصیت کی۔ جب میں مر جاؤں تو نہ کوئی نوحہ کرنے والی میرے ساتھ ہو اور نہ آگ۔ پھر جب تم مجھ کو دفن کر چکو تو میرے اوپر منی بہادو (یعنی آہستہ آہستہ مٹی ڈال کر قبر نوپاٹ دو) پھر میری قبر کے پاس اتنی دیر تک ٹھہرے رہو۔ جتنی دیر میں اونٹ کو ذبح کر کے گوشت تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ (تقریباً ایک گھنٹہ) تاکہ مجھے تم لوگوں کے ذریعہ انیسیت رہے اور میں جان بڑوں کہ میں اپنے پروردگار کے بھیجے ہوئے فرشتوں کو کیا جواب دیتا ہوں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

عاشوراء کے دن مسجد میں جمع ہو کر نوافل پڑھنا:

(سوال ۴۹) ہمارے یہاں (ملاوی، سنٹرل افریقہ میں) عرصہ دراز سے یہ دستور چلا آ رہا ہے کہ دسویں محرم الحرام کے ایک دن پہلے یہ اعلان کیا جاتا ہے کہ آئندہ کل آٹھ بجے نفل نماز پڑھی جائے گی، چنانچہ عاشوراء کے روز شہر کے لوگ کثیر تعداد میں جمع ہو کر تنہا تنہا نماز پڑھتے ہیں اور امام مسجد اعلان کرتا ہے کہ دو رکعت حضور اکرم ﷺ کے ایصالِ ثواب کے لئے اور دو رکعت نبی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ایصالِ ثواب کے لئے اسی طرح چاروں خلفاء اور امام حسین کے ایصالِ ثواب کے نیت سے نوافل پڑھتے ہیں، کیا اس طرح نماز پڑھنا جائز ہے؟ اس کا کوئی ثبوت ہے؟ مع دلائل جواب تحریر فرمائیں، مینواتو جردا۔

(الجواب) دسویں محرم کو (عاشوراء کے دن) اعلان اور مظاہرہ کے ساتھ مسجد میں نوافل پڑھنے کا اہتمام والتزام (اس طرح سوال میں مذکور ہے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عمل اور فرمان سے یا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم

اجمعین، تابعین، تبع تابعین و ائمہ دین رحمہم اللہ سے ثابت نہیں ہے، یہ طریقہ ممنوع اور لائق ترک ہے کہ نوابیچا اور خلاف سنت ہے۔

بہ زہد و ورع و ش و صدق و صفا
و لیکن میفرمائے بر مصطفیٰ

پرہیزگاری و پارسائی، سچائی و صفائی میں کوشش کئے جا، لیکن نبی کریم ﷺ کے طریقہ سے آگے بڑھنے کی کوشش نہ کر۔ مطلب یہ ہے کہ آنحضور ﷺ اور آپ کے صحابہؓ نے جیسا اور جس قدر کیا ہے ویسا اور اسی قدر کر اپنی طرف سے زیادتی نہ کر، زیادتی کرنا شریعت میں اضافہ اور اصلاح کرنے کے مانند ہے، اور یہ مذموم اور بدعت ہے اور شرک فی المنہوتہ ہے، نوافل پڑھنے میں کوئی اختلاف اور اعتراض کی بات نہیں ہے مگر پڑھنے کا طریقہ اور مسجد میں اجتماع کا اہتمام اور التزام قابل اعتراض ہے۔

چاشت کی نماز احادیث سے ثابت ہے لیکن جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے دیکھا کہ اس کے لئے لوگ مسجد میں جمع ہونے کا اہتمام کرتے ہیں تو فرمایا کہ یہ طریقہ بدعت ہے، بخاری شریف میں ہے عن مجاہد قال دخلت انا و عروہ ابن الزبیر المسجد فاذا عبد اللہ بن عمر جالس الى حجرة عائشة واذا اناس يصلون في المسجد صلوة الضحی قال فسئلناہ عن صلوتہم فقال بدعة۔

(بخاری شریف ج ۱ ص ۲۳۸ فی اول ابواب العمرہ) (زاد المعاد ج ۱ ص ۹۵)

علامہ نووی فرماتے ہیں۔ واما ما صح عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال فی الصحنی ہی بدعة فمحمول علی ان صلوتہا فی المسجد والتظاهر بها کما كانوا يفعلونه بدعة لان اصلها فی البيوت (نووی شرح مسلم باب استحباب صلوة الضحی اقلھا رکعتان ج ۱ ص ۲۲۹) (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۰۵) اس کے متعلق حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں۔ ان کان ولا بد ففی بیوتکم اگر تم کو چاشت کی نماز پڑھنے کا شوق ہی ہے تو اپنے مکان میں پڑھو۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۲۳)

دیکھئے! جلیل القدر صحابی مجتمع ہو کر نوافل پڑھنے کو بدعت قرار دے رہے ہیں اس لئے کہ حضور اکرم ﷺ کے مبارک دور میں یہ طریقہ نہیں تھا، اسی طرح عاشورہ کے دن آپ کے یہاں مجتمع ہو کر نوافل پڑھنے کا جو دستور بتایا ہے اس کا صحیح ثبوت نہ حضور ﷺ کے مبارک زمانہ میں ملتا ہے نہ صحابہ کے زمانہ میں نہ تابعین نہ تبع تابعین اور نہ ائمہ دین کے زمانہ میں، اس لئے اس کے قابل ترک ہونے میں کوئی شبہ نہیں لہذا اس میں شرکت نہ کی جائے۔

انہی وجوہ سے فقہاء کرام رحمہم اللہ نے تصریح فرمائی ہے کہ شب برأت، عیدین رمضان المبارک کی آخری دس راتوں میں اور ذی الحجہ کے عشرہ اولیٰ کی دس راتوں میں اور نصف شعبان کے رات کو عبادت کے لئے جاگنا مستحب ہے مگر اس کے لئے مساجد میں جمع ہونا مکروہ ہے، بحر الرائق میں ہے ومن المنذوبات احياء ليالي العشر من رمضان وليلي العیدین وليالي عشر ذی الحجة وليلة النصف من شعبان كما وردت به الاحادیث۔ لی قوله۔ ولكن يكره الاجتماع على احياء ليلة من هذه الليالي في المساجد۔

(البحر الرائق ج ۲ ص ۵۲ باب ابتر والنوافل)

اسی طرح عاشوراء کے دن یارات کو اپنے اپنے مکانات میں عبادت اور نوافل وغیرہ ذکر و اذکار میں مشغول رہیں مساجد میں اعلان و مظاہرہ کے ساتھ نوافل کا اہتمام و التزام ممنوع و مکروہ ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

جنازے کے ساتھ بلند آواز سے ذکر کرنا:

(سوال ۵۰) جب جنازے کو لے کر چلتے ہیں تو آگے آگے چند آدمی بلند آواز سے کلمہ طیبہ اور دوسرے دعائے التلاذ مثلًا يغفر لی، یہ غفور پڑھتے ہیں اور یہ سلسلہ قبرستان تک رہتا ہے، اس طرح بلند آواز سے پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ ان طرح جنازہ کی نماز کے بعد فاتحہ پڑھنا اور دفن کے بعد اور پھر چند قدم چل کر اور میت کے گھر واپس آ کر فاتحہ پڑھنا از روئے شرع جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) جنازے کے ساتھ ذکر خفی کی اجازت ہے، زور سے پڑھنے کی اجازت نہیں، مکروہ ہے لہذا جنازے کے آگے چند آدمیوں کا آواز ملا کر بلند آواز سے پڑھنے کا طریقہ خلاف سنت اور مکروہ تحریمی ہے عن قیس بن عباد قال کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکرہون الصوت عند ثلاث الجنائز والقتال والذکر (البحر الرائق ج ۵ ص ۶۷ کتاب السیر)

فتاویٰ سراجیہ میں ہے وفي منزل الميت رفع الصوت بالذكر وقراءة القرآن وقولهم كل حي لا يموت وبحوذلك خلف الجنائز بدعة (فتاویٰ سراجیہ ص ۲۳) (ہکذا فی مراقی الفلاح ص ۱۱۸) (طحاوی علی مراقی الفلاح ص ۲۵۳)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ وعلى متبعی الجنائز الصمت ويكره لهم رفع الصوت بالذكر وقراءة القرآن كذا في شرح الطحاوی وان اراد ان يذكر الله يذكره في نفسه كذا في فتاویٰ قاضی خان (ج ۱ ص ۱۰۳ عالمگیری جنائز الفصل الرابع فی حمل الجنائز) البحر الرائق میں ہے ويكره رفع الصوت بالذكر وقراءة القرآن وغيرهما في الجنائز والكراهة فيهما كراهة تحريم. الى قوله. وفي الظهيرية فان اراد ان يذكر الله يذكره في نفسه لقوله تعالى انه لا يحب المعتدين اي الجاهرين بالدعاء وعن ابراهيم انه كان يكره ان يقول الرجل هو يمشي معها استغفروا الله غفر لهم الله (البحر الرائق ج ۲ ص ۱۹۲ كتاب الجنائز)

مندرجہ بالا احادیث سے صراحتاً یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جنازہ کے ساتھ دل دل میں اللہ کا ذکر کیا جائے، جہر اذکر کرنا مکروہ ہے اور بحر الرائق کی عبادت میں تصریح ہے کہ کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہے۔

جنازہ کی نماز بذاتہ اعلیٰ درجہ کی دعا ہے اس کے بعد دوسری اجتماعی دعائیں ثابت نہیں ہے چلتے چلتے فراوی فرادی دعا کرنے میں مضائقہ نہیں، جنازہ روک کر اجتماعی دعا کا رواج خلافت سنت اور مکروہ ہے لا يقوم بالدعاء في قراءة القرآن لا جل الميت بعد صوة الجنائز وقبلها یعنی نماز جنازہ کے بعد اور اس سے پہلے قرآن شریف پڑھ کر میت کے لئے کھڑے ہو کر دعا نہ کرنا چاہئے۔ (خلاصۃ افتاویٰ ج ۱ ص ۲۲۵) مزید تفصیل کیلئے کتاب الجنائز۔

دفن سے فارغ ہو کر میت کے لئے کچھ دیر تک مغفرت کی دعاء کرنا اور قرآن وغیرہ پڑھ کر بخشا مسنون اور مستحب ہے، حضور پاک ﷺ کے قول اور عمل سے ثابت ہے، سنن ابوداؤد میں ہے۔ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف علی قبره وقال استغفروا لایحکم واسألوا اللہ له، الثبت فانه الآن یسنل وکان ابن عمر یستحب ان یقرأ علی القبر بعد الدفن اول سورة البقرة وخاتمتها وروی ان عمرو بن العاص قال وهو فی سباق الموت اذا انا مت فلا تصحبنی فالحیة ولا ناراً فاذا دفنتمونی فشنوا علی التراب شنأثم اقیموا حول قبری قدر ما ینحر جزور ویقسم لحمها حتی یتانس بکم وانظر ماذا اراجع رسل ربی۔ جوہرۃ (شامی ج ۱ ص ۸۳۸ مطلب فی دفن البیت)

تدفین کے بعد چند قدم چل کر دعا کرنے کا رواج اور میت کے گھر دعا کرنے کے لئے جمع ہونے کا دستور خلاف سنت ہے، شامی میں ہے۔ بل اذا فرغ ورجع الناس من الدفن فلیتفرقوا ویشغل الناس بامورهم وصاحب البیت بامرہ الخ (شامی ج ۱ ص ۸۴۲ ایضاً) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حول قبر کی نماز:

(سوال ۵۱) ہمارے محلہ میں گزشتہ کل ایک شخص کا انتقال ہو گیا، اور دن کے وقت ان کو سپرد خاک کیا گیا مغرب کے بعد ان کے رشتہ دار آئے اور امام کو کہنے لگے کہ آپ مرحوم کے لئے ”حول قبر کی نماز“ پڑھائیے، امام نے کہا کہ حول قبر کی نماز کیا ہے میں نہیں جانتا میں نے کبھی یہ نماز نہ پڑھی ہے نہ پڑھائی ہے نہ کسی جگہ آج تک ”حول قبر کی نماز“ کا نام سنا ہے تو کہنے لگے کہ حول قبر کی نماز یہ ہے کہ دو رکعت کی نیت کرو پہلی رکعت میں گیارہ مرتبہ الھنکم التکاثر اور دوسری رکعت میں گیارہ مرتبہ قل هو اللہ احد پڑھو اور سلام پھیرنے کے بعد میت کو اس کا ثواب پہنچا دو۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا شریعت میں اس نماز کا ثبوت ہے؟ حضور ﷺ یا صحابہ کرام نے یہ نماز پڑھی ہے؟ بیٹو! تو جروا۔

(الجواب) حول قبر کی نماز باجماعت آنحضرت ﷺ اور آپ کے صحابہ، خلفائے راشدین، ائمہ مجتہدین اور فقائے کرام سے منقول نہیں ہے اس کو مسنون سمجھنا اور شرعی حکم بتانا اپنی طرف سے شریعت میں اضافہ کرنے کے مرادف ہے وہی عمل قابل قبول اور میت کے لئے مفید اور باعث ثواب ہو سکتا ہے جو سنت کے موافق ہو، حدیث شریف میں ہے والقول والعمل لا تقبل مالم توافق السنة۔ یعنی۔ قول، عمل اور نیت اسی وقت درست اور قابل قبول ہوتے ہیں جب سنت کے موافق کئے جائیں۔ (تلمیس البلیس ص ۹)

ولی کامل حضرت احمد بن الواری رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ من عمل عملاً بلا اتباع سنة فباطل عمله جو عمل بھی سنت کے مطابق نہ کیا جائے وہ بطل اور بیکار ہے (خدا کے یہاں اس کی کوئی قیمت نہیں)۔

(کتاب الاعتصام ج ۱ ص ۶۸)

پیران پیر حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں لا یقبل قول بلا عمل ولا عمل بلا اخلاص واصابة السنة کوئی قول بلا عمل کے اور کوئی عمل بلا اخلاص کے اور بلا اتباع سنت کے قبولیت کے قابل نہیں ہو سکتا۔ (فتح ربانی ص ۱۴ مجلس نمبر ۲) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مرشد کے پاس رمضان گزارنا:

(سوال ۵۲) رمضان المبارک میں حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا دامت برکاتہم (نور اللہ مرقدہ) اپنے خلفاء اور خاص مریدین کو سہارنپور میں جمع کرتے ہیں اور پورا رمضان اعتکاف میں گزارتے ہیں، ذکر و مراقبہ میں مشغول رکھتے ہیں کیا یہ بدعت نہیں ہے؟ ایک اردو ماہنامہ میں اس پر سخت تنقید کی گئی ہے اس لئے وضاحت ضروری ہے۔
- بیوا تو جروا۔

(الجواب) مرشد اپنے مریدین کو اپنے پاس بلا کر رکھتے ہیں اس کا مقصد تعلیم و تربیت اور اصلاح نفس ہوتا ہے کہ مریدین مرشد کی خدمت میں رہ کر فیض حاصل کریں، دس میں جلا (نور) پیدا کریں اور یقین کو مضبوط بنائیں اپنے نفس کو ذائل سے پاک کریں اور مرشدان پر نگرانی رکھیں اور خصوصی توجہ فرمائیں، یہ مریدین کی تعلیم و تربیت کا خاص طریقہ ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ کا بھی یہ عمل رہا ہے، آپ فرماتے ہیں، درآں بنگام بزرگان بسیار اولیائے بسیار از یاران والد ماجد معتمد بودند یعنی۔ اس زمانہ میں بہت سے بزرگ اور بہت سے اولیاء والد ماجد کے رفقاء میں سے مسجد میں معتمد ہوتے تھے (ملفوظات) اور حضرت شاہ ولی اللہ اپنے بعض مخصوص مسترشدین اور مریدین نور رمضان المبارک میں اپنے پاس بلانے کی کوشش بھی فرماتے چنانچہ شاہ ابوسعید کو ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں کہ ”الرُّمِّي ہوا بہم رسد اینجا تشریف آوردہ اینجا رمضان گزارند۔ اگر دل چاہے اور اشتیاق ہو تو رمضان ہمارے پاس آ کر گزاریں۔ (امام شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ ص ۸۴ مطبوعہ کانپور)

الحاصل حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب دامت برکاتہم و مدرت فیوضہم (نور اللہ مرقدہ) و والدہ (مضجعہ) کا عمل بدعت نہیں ہے، تعلیم میں جو طریقہ استاذ و مرشد کے تجربہ میں نفع بخش ہو وہ دوسری بات ہے، اس کو اختیار یا جاسکتا ہے لہذا اس طریقہ پر تنقید کرنا مناسب نہیں ہے۔ فقط۔

واللہ اعلم بالصواب۔ ۲۱۔ رمضان المبارک ص ۱۳۹ ج ۱

اذان علی القبر بدعت ہے:

(سوال ۵۳) رضا خانی جماعت کے لوگ تدفین کے بعد قبر پر اذان دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ”ان سن کر شیطان بھاگتا ہے، مردہ اس کی شرارت سے محفوظ رہتا ہے، اس کا کیا حکم ہے؟ قرآن و حدیث کی روشنی میں مفصل جواب مرحمت فرمائیں۔ بیوا تو جروا۔

(الجواب) حامدا و مصليا و مسلما۔ قبر پر اذان دینا بے اصل ہے آنحضرت ﷺ اور آپ کے جانشین خلفائے راشدین و صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین اور تابعین، تبع تابعین، ائمہ مجتہدین، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام بخاری، امام مسلم، امام ترمذی، امام نسائی، امام ابوداؤد وغیرہ رحمہم اللہ سے ثابت نہیں، یہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کرام کے مبارک طریقہ کے موافق نہیں، بدعت مختارہ اور واجب التکرار ہے آنحضرت ﷺ اور صحابہ

کرام کے دور میں ہزاروں اور سینکڑوں کی تعداد میں صحابہ اور تابعین کی وفات ہوئی وہ حضرات اپنے مبارک ہاتھوں سے اپنے مردوں کو دفناتے تھے، عذاب قبر اور شیطانی شرارتوں سے واقف تھے مگر کسی کی قبر پر اذان دی گئی ہو اس کا ثبوت نہیں کیا وہ حضرات اپنے مردوں کے خیر خواہ نہ تھے؟ جب آنحضور ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین نے قبر پر اذان نہیں دی تو اب کسی کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ قبر پر اذان دے اور اس کو شرعی حکم بتلائے اس نئے طریقہ کو جاری کرنا تو یا آنحضور ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے مبارک طریقہ کو ناقص سمجھنا ہے۔

آنحضرت ﷺ کا فرمان واجب الاذعان ہے من احدث فی امرنا هذا ماليس منه فهو رد جو شخص ہمارے اس دین میں کوئی ایسی بات ایجاد کرے جو دین میں نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔ (صحیح بخاری شریف باب اذا اصطکوا علی صلح جو رفو مردود ج ۱ ص ۳۷۱، صحیح مسلم شریف باب نقص الاحکام الباطلۃ ورد محدثات الامور ج ۲ ص ۷۷)۔

مسلم شریف میں ایک اور حدیث ہے من عمل عملاً ليس عليه امرنا فهو رد جو شخص ایسا کام کرے جس کے لئے ہمارا حکم نہیں ہے وہ رد اور باطل ہے (مسلم شریف ج ۲ ص ۷۷ ایضاً)۔
ابوداؤد شریف میں ہے من صنع امرأ علی غیر امرنا فهو رد جس نے ہمارے عمل کے خلاف کوئی کام کیا وہ مردود ہے۔ (ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۲۸۷ باب لزوم السنۃ)

دوسری ایک حدیث میں ہے علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة۔ ترجمہ: تم میرا طریقہ اور میرے ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کا طریقہ اختیار کرو اور اس کو مضبوطی سے پکڑو اور داشتوں سے مضبوط دبائے رکھو اور نئی نئی باتیں ایجاد کرنے سے گریز کرو اس لئے کہ (دین میں) ہر نئی بات بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ ابوداؤد شریف باب لزوم السنۃ ج ۲ ص ۲۸۷، ترمذی شریف باب لاخذ بالسنۃ واجتناب البدعۃ ج ۲ ص ۹۲، ابن ماجہ ص ۵)۔

جلیل القدر صحابی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے اتبعوا آثارنا ولا تبدعوا فقد کفیتم۔ تم ہمارے نقش قدم پر چلو اور بدعات ایجاد نہ کرو تمہارے لئے ہماری اتباع ہی کافی ہے۔ (کتاب الاعتصام ج ۱ ص ۵۳)۔

مشہور و معروف صحابی حضرت حذیفہ کا فرمان ہے کل عبادۃ لم یعبدها اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا تعبدوها ہر وہ عبادت جو رسول اللہ ﷺ کے اصحاب نے نہیں کی وہ تم بھی نہ کرو (کتاب الاعتصام ج ۳ ص ۳۱۰)۔

اسی بنا پر حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں واما اهل السنة والجماعة فيقولون كل فعل وقول لم يثبت عن الصحابة فهو بدعة لانه لو كان حيراً لسبقونا اليه لانهم لم يتركوا خصلة من خصال الخير الا وقد سادروا اليها یعنی۔ اہلسنت والجماعت کہتے ہیں کہ جو قول اور فعل رسول اللہ ﷺ کے صحابہ سے ثابت نہ ہو وہ بدعت ہے کیونکہ اگر اس کام میں خیر ہوتی تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین اس کا خیر کو ہم سے پہلے ضرور کرتے اس

لئے کہ انہوں نے کسی عمدہ خصلت کو تشدد عمل نہیں چھوڑا بلکہ وہ ہر کام میں سبقت لے گئے ہیں۔

(بحوال المنہاج الواضح ص ۶۶)

حضرت امام مالک فرماتے ہیں۔ ”جس نے دین میں نئی بات ایجاد کی اور اس کو نیک کام سمجھا تو اس نے آنحضرت ﷺ کو احکام خداوندی کی تبلیغ میں (معاذ اللہ) حائث اور کوتاہی کرنے والا ٹھہرایا چونکہ ارشاد خداوندی ہے ”الیوم اکملت لکم دینکم“ آج میں نے تمہارے لئے تمہارے دین کو مکمل کر دیا لہذا جو کام آپ کے مبارک زمانہ میں دین میں شامل نہ تھا وہ آج بھی دین میں شامل نہیں ہو سکتا (الاعتصام ج ۱ ص ۳۵)

اسی لئے عید کی نماز اور خطبہ کے وقت اذان اور جماعت کے وقت اقامت نہیں کہی جاتی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک دور میں اذان عید و اقامت دین کے اندر نہیں تھی اسی طرح قبر پر اذان دینا بھی دین میں شامل نہیں قطعاً بدعت ہے کیونکہ سنت سے ثابت نہیں۔ اور کسی ایک صحابی کی قبر پر اذان دینا بھی دین میں شامل نہیں قطعاً بدعت ہے کیونکہ سنت سے ثابت نہیں۔ اور کسی ایک صحابی کی قبر پر اذان دی گئی ہو اس کا ثبوت نہیں۔

میت کے مغفرت کے لئے نماز جنازہ ہے اور اس کو قبر میں رکھتے وقت بسم اللہ و علیٰ ملۃ رسول اللہ نہن ہے اور جو لوگ میت کی تدفین میں حاضر ہیں ان کے واسطے تین لپیں (منشی) منشی ذالنا مستحب ہے پہلی بار منہا حلقنا کم اور دوسری بار وفيہا نعید کم اور تیسری بار ومنہا نخرجکم نارۃ اخری کہنا ہے، اور تدفین کے بعد اس کے سر بانے (سورۃ بقرہ کی ابتدائی آیتیں) (الم سے مفلحون تک) اور پانچویں سورۃ بقرہ کی آخری آیتیں (آمن الرسول سے آخر تک) پڑھنا ہے اور میت کے لئے مغفرت، ثابت قدمی اور منکر نکیر کے سوال کے جواب کی آسانی اور عذاب قبر سے نجات کے لئے دعا کرنا ہے اور جو میت کے قریبی رشتے دار اور تعلق والے ہیں ان کے واسطے مستحب یہ ہے کہ دفن سے فارغ ہونے کے بعد مزید قبر کے پاس اتنا وقت ٹھہریں جتنا وقت ایک اہل ذبح کرنے اور اس کا گوشت تقسیم کرنے میں لگتا ہے کہ ان کے رہنے سے میت کو انس ہوگا اور منکر نکیر کے جواب دینے میں وحشت (کھرا بٹ) نہیں ہوگی، اور وہاں ٹھہر کر قرآن پڑھتے رہیں اور میت کے لئے دعا، اور استغفار کرتے رہیں، یہ سب باتیں تو احادیث سے ثابت ہیں اور مامور بہ ہیں (مگر اذان علی القبر کا کہیں ذکر اور ثبوت نہیں)

ملاحظہ ہو کتاب الاذکار میں ہے باب ما یقول بعد الدفن۔ السنۃ لمن کان علی القبر۔ ان یحییٰ

ثلاث حیثیات بیدہ جمیعاً من قبل رأسہ قال جماعة من اصحابنا یتحب ان یحییٰ فی الحیۃ الاولیٰ منہا خلقنا کم وفي الثانیۃ وفيہا نعید کم وفي الثالثۃ ومنہا نخرجکم نارۃ اخری (تدفین کے بعد کیا کہے جو شخص بوقت تدفین موجود ہو تو اس کے لئے سنت یہ ہے کہ وہ مردہ کے سر کی طرف سے تین لپیں منشی ذالے، ہمارے فقہاء کی ایک جماعت نے فرمایا ہے کہ مستحب یہ ہے کہ پہلی لپ ڈالتے وقت منہا خلقنا کم اور دوسری لپ ڈالتے وقت وفيہا نعید کم اور تیسری لپ ڈالتے وقت ومنہا نخرجکم نارۃ اخری کہے۔

(کتاب الاذکار ص ۱۹۲ امام نووی)

مشکوٰۃ شریف میں ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول

اذا مات احدکم فلا تحسبوه واسرعو ابہ الی قبرہ ولیقرأ عند رأسہ فاتحۃ البقرۃ وعند رجلہ بخاتمۃ

البقرة (حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب کسی کا انتقال ہو جائے تو اسے مت روکے رکھو اور اس کی تجہیز و تکفین میں جلدی کرو اور اس کے سرہانے سورہ بقرہ کی ابتدائی آیتیں اور اس کے پانچویں سورہ بقرہ کی آخری آیتیں پڑھی جائیں۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۹ باب دفن المیت) تدفین کے بعد انفرادی و اجتماعی طور پر میت کے لئے دعاء مغفرت کرنے اور منکر نکیر کے سوال کے جواب میں ثابت قدمی کے لئے دعا کرنے کی ترغیب ہے ابو داؤد و شریف میں ہے۔ حضور ﷺ تدفین سے فراغت کے بعد قبر کے قریب کھڑے ہو کر فرماتے استعفروا لا ٰخیکم واسئالوا له الثبیت۔ تم اپنے بھائی کے لئے مغفرت طلب کرو اور خدا تعالیٰ سے اس کے لئے (سوال و جواب میں توحید پر) ثابت قدم رہنے کی دعاء کرو۔ (ابو داؤد شریف ج ۲ ص ۲۰۳)

اسی طرح تدفین کے بعد دیر تک ٹھہرنے اور قرآن شریف وغیرہ پڑھ کر بارگاہ خداوندی میں میت کے لئے دعاء مغفرت کرنے کا ثبوت اور ترغیب ہے، کتب احادیث میں ہے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ نے وفات کے وقت وصیت فرمائی کہ جب میری وفات ہو جائے تو جنازہ میں نوہ کرنے والی عورت اور آگ نہ ہو (جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں دستور تھا) اور جب مجھے دفن کر چکو تو مجھ پر منی ڈالنا اور پھر میری قبر کے ارد گرد (ذکر و دعا میں مشغول رہتے ہوئے) اتنی دیر ٹھہرے رہنا جتنی دیر اونٹ ذبح کرنے اور اس کا گوشت تقسیم کرنے میں لگتی ہے کہ مجھے تمہاری وجہ سے ہمت اور انس رہے اور اپنے پروردگار کے فرشتوں کو بلا وحشت جواب دے سکوں (حضرت عمر ابن العاصؓ نے یہ وصیت نہیں فرمائی کہ میری قبر پر (اذان دینا) عن عمرو بن العاص قال لا بنہ و هو فی سباق الموت اذا انامت فلا تصحبنی نائحة ولا نارا فاذا دفنتمونی فشنوا علی التراب شنائم اقیمو حول قبری قدر ما ینحر جزو و یقسم لحمها حتی استانس بکم واعلم ما ذا اراجع رسل ربی رواہ مسلم (مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۹ باب دفن المیت)

اور کتاب اذکار میں ہے ویستحب ان یقعد عنده بعد الفراغ ساعة قدر ما ینحر جزو و یقسم لحمها ویشتغل القاعدون بتلاوة القرآن و الدعاء للمیت (کتاب اذکار ص ۹۲) ملاحظہ کیجئے مندرجہ بالا حوالیات میں قبل از تدفین اور بعد از تدفین جو جو باتیں مسنون ہیں ان کو مفصل بیان کیا گیا ہے مگر کسی جگہ اذان کا تذکرہ تک نہیں ہے اگر اس وقت اذان دینا مسنون ہوتا یا اس کی ضرورت ہوتی تو آنحضور ﷺ ضرور حکم فرماتے اور آپ کے جاں نثار صحابہؓ اس پر ضرور عمل پیرا ہوتے اور اپنی وفات کے بعد قبر پر اذان دینے کی ہدایت اور وصیت فرماتے مگر کہیں اس کا ثبوت نہیں لہذا قبر پر اذان دینا اور اس کو مسنون و مستحب سمجھنا دین میں اضافہ کرنا ہے۔ اور یہ فعل آنحضور ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے طریقہ کو ناقص اور قابل اصلاح قرار دینے کے مرادف ہے (معاذ اللہ) اس لئے کہ حضور پاک ﷺ اور آپ کے صحابہؓ نے کوئی عمل خیر (جس میں فلاح ہے) نہیں چھوڑا۔

مجلس الابراہیم ہے۔

واما ما کان المقتضی لفعله فی عہدہ علیہ السلام موجودا من غیر وجود المانع منه ومع

ذلک لم یفعله علیہ السلام فاحداثہ تعیر للدين الله تعالى اذ لو كان فيه مصلحة لفعله عليه السلام او حث عليه ولما لم يفعله عليه السلام ولم يحث عليه علم انه ليس فيه مصلحة بل هو بدعة قبيحة سية مثاله الا اذان في العیدین فانہ لما احدثہ بعض السلاطین انکرہ العلماء وحکمو ا بکراہتہ فلم یکن یکن بدعة دلیلاً یکن کونہ بدعة دلیلاً علی کراہتہ لقیل هذا ذکر الله تعالى ودعاء الخلق الى عبادة الله تعالى ليقاس على اذان الجمعة او يدخل في العمومات التي من حملتها قوله تعالى واذكروا الله ذكراً كثيراً وقوله تعالى ومن احسن قولاً ممن دعا الى الله لکن لم یقولوا ذلك بل قالوا كما ان فعل ما فعلہ علیہ السلام کان سنة كذلك ترک ما ترکہ علیہ السلام مع وجود المقتضى وعدم المانع مہ کان سنة ایضاً فانہ علیہ السلام لما امر بالاذان فی الجمعة دون العیدین کان ترک الاذان فیہا سنة وليس لا حد ان یزیدہ ویقول هذا زیادة العمل الصالح لا یضر زیادته اذ یقال له هكذا تغيرت اديان الرسل وتبدلت شرائعهم فان الزیادة فی الدین لو جازت نجار ان یصلی الفجر اربع رکعات والظهر ست رکعات ویقال هذا زیادة عمل صالح لا یضر زیادته لکن ليس لا حدنا یقول ذلك لان ما یدیه المبتدع من المصلحة والفضيلة ان کان ثابتاً فی عصرہ علیہ السلام ومع هذا لم یفعله علیہ السلام فیکون ترک مثل هذا الفعل سنة متقدمة علی کل عموم وقياس الخ (مجالس الا برار ص ۱۲۷، ص ۱۲۸ مجلس نمبر ۱۸ فی اقسام البدع واحکامها)

(ترجمہ) جس فعل کا موجب (سبب) دور نبوی میں موجود ہو اور (اس کے فعل کے کرنے سے) کوئی ممانعت بھی موجود نہ ہو پھر بھی آنحضور ﷺ نے وہ فعل (کام) نہ کیا ہو (مثلاً اذان قبر) تو اس کام کو جاری کرنا دین کو بدلنا ہے اس لئے کہ اگر اس کام میں کوئی مصلحت ہوتی تو حضرت سرور کائنات ﷺ اس کو ضرور کرتے، یا اس کی ترغیب فرماتے، اور جب آپ نے نہ خود اس کام کو کیا نہ کسی کو ترغیب دی تو معلوم ہوا کہ اس میں کوئی بھلائی اور خیر و فلاح نہیں بلکہ وہ بدعت قبیحہ سیدہ ہے اس کی مثال عیدین میں اذان کہنہ ہے کہ جب اس کو بعض سلاطین نے ایجاد کیا تو علماء نے منع کیا اور ناجائز بتلایا اگر اس کا بدعت ہونا اس کی کراہت کی دلیل نہ ہوتی تو کہا جاتا کہ یہ تو خدا کا ذکر ہے اور اللہ کی عبادت کے لئے لوگوں کو بلانا ہے (اور شیطان کو بھگانا بھی ہے) لہذا جمعہ کی اذان پر اس کو قیاس کیا جائے یا ان عام احکامات کے تحت اس کو داخل مانا جائے جن میں سے ایک اللہ کا یہ فرمان ہے واذکروا الله ذکراً كثيراً اللہ کو کثرت سے یاد کیا کرو نیز یہ ارشاد خداوندی ہے ومن احسن قولاً ممن دعا الى الله اس سے بہتر کون ہے جس نے اللہ کی طرف بلایا (لیکن ان ذنوں امور میں سے کسی پر قیاس کر کے) کسی نے اذان عید کے سنت ہونے کو نہیں کہا بلکہ تمام علماء یہی کہتے رہے کہ جس کام کو حضور اکرم ﷺ نے کیا ہو اس کا اسی طرح کرنا سنت ہے اسی طرح اس کام کو چھوڑنا بھی سنت ہے جس کو حضور اکرم ﷺ نے باوجود اقتضاء کے اور مانع نہ ہونے کے نہیں کیا، بلکہ پیغمبر ﷺ نے جب جمعہ کی اذان کا حکم دیا اور عیدین میں حکم نہیں دیا تو عیدین میں اذان نہ کہنا ہی سنت ہے اور کسی کو حق نہیں ہے کہ اس پر زیادتی کرے اور یہ کہے کہ یہ نیک کام کی افزائش ہے اور ایسی زیادتی مضر نہیں، اس لئے کہ اس سے یہ کہا جائے گا کہ اسی طرح پیغمبروں کے عیدین

متغیر ہو گئے اور ان کی شریعتیں بدل گئیں اس لئے کہ اگر دین میں زیادتی جائز ہوتی تو یہ بھی جائز ہوتا کہ صبح کی نماز چار رکعت پڑھے اور ظہر کی چھ رکعت اور کہا جاتا کہ یہ نیک کام کی زیادتی ہے اس میں کچھ حرج نہیں لیکن یہ کوئی نہیں کہہ سکتا اس واسطے کہ بدعتی جو مصلحت اور فضیلت بیان کرتا ہے اگر وہ مصلحت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وقت میں ثابت (موجود) تھی اور باوجود اس کی آپ نے اس کو نہیں کیا تو اس کام کا چھوڑنا ہی ایسی سنت ہے جو ہر عموم اور قیاس سے مقدم ہے۔ دیکھیں الانوار میں ۱۷۷-۱۷۸ مجلس ۱۵ فی اقسام البدع واحکامها۔

یہی حال اذان علی القبر کا ہے جب حضور اکرم ﷺ نے باوجود سبب پائے جانے کے نہیں کیا تو آج کسی کو یہ حق نہیں کہ یہ کام کرے اسی بنا پر علامہ حافظ ابن ہمام رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ ویکرہ عند القبر کلما لم یعهد من السنۃ والمعہود مسہا لیس الا زیارتھا والدعاء عنہا قائماً کما کان بفعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الخروج الی البقیع یعنی قبر کے پاس ہر وہ کام کرنا جو سنت سے ثابت نہیں مکرہ ہے اور ثابت یہ ہے کہ قبر کی زیارت کی جائے اور کھڑے کھڑے دعا کی جائے جس طرح حضور اکرم ﷺ جنت البقیع میں کرتے تھے (بحر الرائق ج ۲ ص ۱۶۲ باب المنازل عائسیہ ج ۱ ص ۱۰۷ الفصل اسناد کتاب الجنائز، فتح القدیر فی الذبح ج ۲ ص ۱۰۲)

علامہ شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ لایس الاذان عند ادخال المیت فی قبرہ کما ہو المعتاد الان وقد شرح ابن حجر فی فتاواہ بانہ بدعة... ومن ظن انہ سنة قیاساً علی ندبہما للمولود الحاقاً لحاتمہ الا مر بانہ انہ فلم یصب الخ. یعنی۔ میت کو قبر میں اتارتے وقت اذان دینا مسنون نہیں ہے، اور علامہ ابن حجر نے اپنے فتاویٰ میں واضح طور پر فرمایا ہے کہ قبر پر اذان دینا بدعت ہے اور جو شخص نو مولود بچے کے کان میں اذان دینے کے مندوب ہونے پر قیاس کرے اور خاتمہ کو ابتدا سے ملحق کرتے ہوئے اذان علی القبر کو سنت کہے تو اس نے غلطی کی (اور اس کا یہ قیاس صحیح نہ ہوگا)۔

(شافعی ج ۱ ص ۸۳ باب الاذان، مطلب فی الموضع التي یدب لها الاذان فی غیر الصلوات)
شاد محمد اسحاق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ الجواب: اذان دادن بر قبر بعد دفن مکروہ است کہ معہود از سنت نیست (مانہ مسائل ص ۵۵) ترجمہ: قبر پر اذان دینا مکروہ ہے کہ یہ سنت سے ثابت نہیں۔

در الرحار میں ہے من البدع النبی شاعت فی الهند الاذان علی القبر بعد الدفن منجملہ بدعات میں سے ایک بدعت جو ہندوستان میں شائع ہے دفن کے بعد قبر پر اذان دینا ہے۔ (بحوالہ المنہاج الواضح ص ۲۱۲)

لہذا اذان علی القبر کو مسنون سمجھنا اور اس کو رائج کرنا صحیح نہیں، ہماری نجات اور کامیابی اسی میں مضمر ہے کہ ہم حضور اکرم ﷺ کی سنت اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے طریقہ پر چلیں، خود حضور پاک ﷺ نے اپنی امت کو ہدایت فرمائی ہے کہ تمہاری نجات اور کامیابی میرے اور میرے صحابہ کے طریقہ پر عمل کرنے میں ہے، صاف ارشاد فرمایا انا علیہ واصحابی (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الاعتصام بالکتاب والسنة) نیز حدیث شریف میں ہے۔ ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ نے نہایت ہی عجیب و غریب اور بلیغ و موثر انداز میں کچھ کلمات ارشاد فرمائے وعظاں کر ماثرین کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے اور دل لرز اٹھے، ایک صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ ارشادات تو ایسے ہیں جیسے کوئی رخصت کرتے وقت ضروری نصیحتیں کیا کرتا ہے، ہمیں کچھ اور بھی نصیحتیں فرمائیں۔ آپ نے کچھ اور نصیحتیں بھی

ارشاد فرمائیں ان میں سے اہم ترین نصیحت یہ تھی، میرے بعد جو زندہ رہے گا وہ بہت اختلافات دیکھے گا ایسی حالت میں تم پر لازم اور ضروری ہے کہ اس طریقہ پر مضبوطی سے جمے رہو جو میرا اور میرے بعد ان خلفاء راشدین کا طریقہ ہے جو ہدایت یافتہ ہیں اس طریقہ کو مضبوطی سے سنبھال لو اور دانتوں اور کچلیوں سے مضبوط پکڑو اور جوئی باتیں ایجاد ہوں ان سے پوری طرح پرہیز کرو اس لئے کہ دین میں ہر نئی بات بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔ حدیث کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔ عن العرباض بن ساریہ قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات یوم ثم اقبل علينا بوجهه فرعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال رجل يا رسول الله كان هذه موعظة مودع فاوصنا فقال (وفي نسخة او صيكم) بتقوى الله والسمع والطاعة وان كان عبداً حبشياً فانه من يعيش منكم بعدى فيسرى اختلافاً كثيراً فعليكم بسنتي وسنة الحلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة. رواه احمد و ابو داود و الترمذی، وابن ماجه الا انها لم يذكروا لصلوة (مشکوٰۃ شریف ص ۲۹، ۳۰) (باب الاعتصام بالكتاب والسنة)

عند اللہ کسی بھی عمل کے مقبول ہونے کی دو شرطیں ہیں، ایک یہ کہ اخلاص کے ساتھ ہو اور دوسرا یہ کہ وہ عمل سنت کے مطابق ہو ارشاد خداوندی ہے ومن احسن دینا ممن اسلم وجهه لله وهو محسن یعنی اس شخص سے بہتر کسی کا طریقہ نہیں ہو سکتا جس میں دو باتیں پائی جائیں ایک ”اسلم وجهه“ اپنی ذات کو اللہ کے سپرد کرے ریا کاری یا دنیا سازی کے لئے بلکہ اخلاص کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کے لئے عمل کرے۔ دوسرے ”وہو محسن“ یعنی وہ عمل بھی درست طریقہ پر کرے، امام ابن کثیر اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ درست طریقہ پر عمل کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس عمل کا محض خود ساختہ طرز نہ ہو بلکہ شریعت مطہرہ کے بتلائے ہوئے طریقہ پر ہو، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی تعلیم کے مطابق ہو (بحوالہ معارف القرآن از حضرت مولانا مفتی محمد شفیع ص ۲۲ ج ۲ ص ۵۵۵ سورہ نساء)

اور آیت کریمہ لیسو کم ایکم احسن عملاً کی تفسیر میں امام رازی فرماتے ہیں ”ذکروا فی تفسیر احسن عملاً وجوهاً (احدها) ان یکون اخلص الاعمال واصوبها لان العمل اذا کان خالصاً غیر صواب لم یقبل وكذلك اذا کان صواباً غیر خالص فالخالص ان یکون لوجه الله والصواب ان یکون علی السنة۔“

یعنی ”احسن عملاً“ سے مراد عمل مقبول ہے اور عمل مقبول وہ ہے جو خالص ہو اور صواب بھی ہو، اگر عمل خالص ہے مگر صواب نہیں ہے تو وہ مقبول نہیں ہے عمل خالص وہ ہے جو محض اللہ کی خوشنودی کے لئے کیا جائے اور صواب وہ ہے جو سنت کے مطابق ہو، (تفسیر کبیر ج ۸ ص ۲۴۳ سورہ ملک) (رسالۃ العبودیہ لابن تیمیہ ص ۲۰-۲۱)

ارشاد الطالبین میں محدث قاضی ثناء اللہ پانی پٹی نے حدیث نقل کی ہے۔ ”ان القول لا یقبل ما لم یعمل بہ وکلاهما لا یقبلان بدون النية والقول والعمل والنية لا تقبل ما لم توافق السنة“ ”خن مقبول نیست بدون عمل کردن و ہر دو مقبول نیستند بدون نیت و ہر سہ مقبول نیستند کہ موافق سنت نباشند۔ یعنی قول بلا عمل درست نہیں ہوتا اور یہ دونوں (قول و عمل) بد صحیح نیت کے مقبول نہ ہوں گے اور قول و عمل اور نیت مقبول ہونے کے لئے ضروری ہے

کہ سنت کے موافق ہو۔ (ص ۲۸)

پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں۔ لا یقبل قول بلا عمل ولا عمل بلا اخلاص واصابة السنة یعنی۔ کوئی قول عمل کے بغیر قابل قبول نہیں اور کوئی عمل اس وقت تک قبول نہیں جب تک اس میں اخلاص نہ ہو اور وہ سنت کے موافق نہ ہو۔ (فتح ربانی ج ۱ ص ۱۴ مجلس نمبر ۲)

حضرت سفیان ثوری فرماتے ہیں لا یستقیم قول وعمل ونیة الا بموافقة السنة۔ یعنی کوئی قول اور عمل اور نیت درست نہیں جب تک کہ رسول اللہ ﷺ کی سنت کے موافق نہ ہو۔ (تلبیس ابلیس ص ۹)

حضرت احمد بن ابی الحواری رحمہ اللہ فرماتے ہیں من عمل بلا اتباع سنة فباطل عمله یعنی جو بھی عمل اتباع سنت کے بغیر کیا جائے وہ باطل ہے۔ (الاعتصام ج ۱ ص ۱۱۴)

حضرت ابو العالیہ تابعی فرماتے ہیں علیکم بالامر الاول الذی کانوا علیہ قبل ان یفتروا تم پر واجب ہے کہ وہ پہلا طریقہ اختیار کرو جس پر اہل ایمان مختلف ہونے سے پہلے متفق تھے۔ (تلبیس ابلیس ص ۸)

حضرت امام اوزاعی فرماتے ہیں اصبر نفسك على السنة وقف حيث وقف القوم وقل بما قالوا وكف عما كسوا عنه واسلك سبيل سلفك الصالحين فانه يسعك ما وسعهم یعنی طریقہ سنت پر اپنے آپ کو مضبوطی سے جمائے رکھو جہاں قوم (جماعت صحابہؓ) ٹھہر گئی تم بھی ٹھہر جاؤ، جو ان بزرگوں نے کہا وہی تم بھی کہو جس کے بیان سے یہ حضرات رک گئے تم بھی رک جاؤ (اپنی عقل نہ چلاؤ) اور اپنے سلف صالحین کے طریقہ پر چلو۔ (تلبیس ابلیس ص ۹)

حجۃ الاسلام امام غزالی قدس سرہ اپنے ایک خصوصی شاگرد کو لکھتے ہیں۔ ”خدا ص یہ کہ تم کو سمجھ لینا چاہئے کہ طاعت و عبادت کیا چیز ہے؟ سنو! جناب شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کی فرمانبرداری کا نام عبادت ہے قوال و عمال، اوامر میں بھی نواہی میں بھی، اگر تم کوئی کام بدون حکم شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کرو اگرچہ وہ شکل عبادت ہی ہو تو وہ عبادت نہیں۔ بلکہ گناہ ہے۔ دیکھو نماز کیسی اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے مگر اوقات مکروہ میں یا غصب کردہ زمین میں اس کا پڑھنا گناہ ہے، اسی طرح روزہ فی نفسہ عمدہ عبادت ہے مگر ایام عید و تشریق میں روزہ رکھنا گناہ ہے اس لئے کہ حکم شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خلاف ہے اور لہو و لعب اتھی چیز نہیں مگر اپنی بی بی کے ساتھ کرنا باعث اجر ہے کیونکہ بحکم شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے تو معلوم ہو گیا کہ عبادت کی حقیقت فرمانبرداری ہے نہ محض نماز روزہ، کیونکہ نماز روزہ کا بھی اسی وقت عبادت میں شمار ہوتا ہے جب کہ وہ شارع علیہ السلام کے حکم کے مطابق ہو تو بیٹا تمہارے احوال و اقوال کو شریعت کے تابع ہونا چاہئے اس لئے کہ کوئی عام عمل بدون اجازت شارع علیہ السلام کے سراسر گمراہی اور خداوند سے بعد کا سبب ہے (حظ امام غزالی بنام شاگرد خود ص ۸۰ مترجم)

حضرت خواجہ معصوم سرہندی رحمہ اللہ ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں۔

”سعادت دارین سرور کونین ﷺ کی اتباع پر موقوف ہے جہنم سے نجات اور دخول جنت سید الا برار قدوة الانبیاء ﷺ کی اطاعت پر موقوف ہے، اسی طرح خدا کی رضامندی، رسول مختار ﷺ کی پیروی کے ساتھ مشروط ہے، توبہ، زہد و تقویٰ، توکل و تبطل آخضت بھیجیہ کے طریقہ کے بغیر مقبوض نہیں اور ذکر و فکر و ذوق و شوق

آنحضرت ﷺ سے تعلق کے بغیر ناقابل اعتبار ہے، صلوات اللہ علیہ وسلامہ (مکتوب نمبر ۱۰ ایضاً خواجہ ایدار) دیگر ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں۔ سنت نبویؐ کی روشنی کے بغیر صراط مستقیم و توار ہے، اور راہ نبوت اختیار کئے بغیر حصول نجات محض خیال ہے۔ (مکتوب نمبر ۲۲ ایضاً محمد حنیف)

قامع البدعات حضرت علامہ ابن الحاج رحمہ اللہ اپنی کتاب ”الدغل“ میں فرماتے ہیں۔ ”نحن منعون مبتدعون فحيث وقف سلفنا وقصاا“ یعنی ہم اپنے سلف (صحابہ، تابعین، تبع تابعین وغیرہم) کی اتباع کرنے والے ہیں مبتدع نہیں ہیں، جہاں وہ حضرات ٹھہر گئے ہم بھی وہیں ٹھہر جائیں گے۔ (اور اپنی طرف سے پتہ اسیاق نہیں کریں گے) (بحوالہ طحاوی علی مرقا الفلاح ص ۳۵۴)

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ مجھ کو علم رذیاء میں ارشاد ہوا تمہیں علی ابن ادریس مجھ سے پوچھتا تھا نروائے اور یس کے بیٹے! میں نے عرض کیا امتی علی الا سلام مجھ کو اسلام پر موت نصیب فرما۔ ارشاد ہوا قل وعلی السہ اسلام کے ساتھ سنت پر بھی مرنے کی تمنا کیجئے! (اللہ تعالیٰ ہم سب کو اسلام اور سنت پر خاتمہ نصیب فرمائے آمین)

سلف صالحین کی بدعت سے بیزاری کا نمونہ

حکمی اس وضاح قال ثوب المؤذن بالمدينة في زمان مالک فقال: ما هذا الفعل الذي تفعل؟ فقال اردت ان يعرف الناس طلوع الفجر فيقولوا فقال له مالک لا تفعل. لا تحدث في بلدنا شيئا لم يكن فيه قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا البلد عشر سنين وابو بكر وعمر وعثمان فلم يفعلوا هذا فلا تحدث في بلدنا ما لم يكن فيه فكف المؤذن عن ذلك واقام زماناً ثم انه تنحج في السراة عند طلوع الفجر فقال له، الم انك ان لا تحدث عندنا ما لم يكن فقال انسأ نهيتي عن التثويب فقال له لا تفعل فكف زماناً ثم جعل يضرب الابواب فارسل اليه مالک فقال. ما هذا الذي تفعل؟ فقال: اردت ان يعرف الناس طلوع الفجر فقال له مالک لا تفعل لا تحدث في بلدنا ما لم يكن فيه

ترجمہ:- حضرت ابن وضاح کا بیان ہے کہ مدینہ منورہ کا مؤذن امام مالک رحمہ اللہ کے زمانہ میں صبح صادق کے وقت لوگوں کو آواز دیتا، امام مالک نے اس کو باور دیا اور دریافت فرمایا کہ تو یہ کیا کرتا ہے؟ جواب دیا لوگوں کو صبح صادق کی خبر کرنے کے لئے یہ عمل کرتا ہوں تاکہ لوگ اٹھ جائیں، امام مالک نے فرمایا تو ایسا نہ کر، ہمارے اس شہر میں ایسی بات ایجاد نہ کر جو اس میں نہیں ہے، آنحضرت ﷺ نے اس مبارک شہر میں دس سال قیام فرمایا ہے اور حضرت ابو بکر و عمر و عثمان نے بھی (یہاں قیام فرمایا ہے) انہوں نے یہ کام نہیں کیا اس لئے تو بھی ایسی چیز ایجاد نہ کر جو آج تک یہاں نہیں کی گئی، تو مؤذن رک گیا، پھر چھ دنوں کے بعد صبح صادق کے وقت منار سے پرکھنکھارنا شروع کیا، امام مالک نے فرمایا یا تم کوئی چیز ایجاد کرنے سے منع نہیں لیا تھا؟ (پھر یہ نیا کام کیوں شروع کر دیا) اس نے جواب دیا آپ نے تنویہ (یعنی اذان کے بعد لوگوں کو نماز کے لئے بلانے کے لئے پکارنا) سے منع فرمایا تھا، امام مالک نے فرمایا نہیں۔ یہ

کام بھی مت کرو، پھر کچھ مدت اس سے رکھا رہا اس کے بعد لوگوں کے دروازے کھٹکھٹانا شروع کیا، امام مالک نے اس کے پاس ایک آدمی بھیجا اور پوچھوایا کہ پھر یہ کیا کرنا شروع کر دیا؟ تو اس نے کہا (میں نہ تو تجویب کرتا ہوں نہ کھٹکھٹاتا ہوں جس سے آپ نے منع فرمایا تھا، اب تو میں) لوگوں کو صبح صادق کی اطلاع دینے کے لئے دروازہ کھٹکھٹاتا ہوں، آپ نے اس سے بھی منع فرمایا اور ارشاد فرمایا جو چیز اس شہر میں نہیں ہوئی تو اسے یہاں جاری مت کرو۔ (الاختصام۔ از امام شافعی ج ۲ ص ۲۲۲ ص ۲۲۳)

غور کیجئے! مؤذن لوگوں کو نماز کی طرف بلائے کی نیت سے تجویب کر رہا ہے کھٹکھٹا رہا ہے، دروازے کھٹکھٹا رہا ہے لیکن امام مالک نے محض اس وجہ سے کہ یہ نئی چیز تھی ثابت شدہ نہیں تھی، پسند نہیں فرمایا اور مؤذن کو روک دیا تو وہ اذان قبر کو جس کا ثبوت نہیں ہے کس طرح برداشت کر سکتے ہیں؟

اسی لئے فقہاء کرام رحمہم اللہ تحریر فرماتے ہیں، دن کے وقت نفل نماز ایک تحریمہ سے چار رکعت سے زیادہ پڑھنا منع اور مکروہ ہے کہ آنحضرت ﷺ سے ثابت نہیں، ہدایہ اولین میں کراہت کی دلیل بیان فرماتے ہیں ودلیل الکراہۃ انہ علیہ السلام لم یؤد علی ذلک (ہدایہ ج ۱ ص ۱۲۷ باب التوافل)

صلوۃ کسوف میں خطبہ مسنون نہیں اور سنون نہ ہونے کی دلیل یہ لکھی ہے کہ خطبہ آنحضور ﷺ سے منقول نہیں۔ ولبس فی الکسوف حطۃ لانہ لم یقل (ہدایہ اولین ج ۱ ص ۱۵۳ باب صلوۃ کسوف) اور تحریر فرماتے ہیں کہ نماز عید سے پہلے نفل نماز منع اور مکروہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے باوجود نماز کے حریس ہونے کے نہیں پڑھی۔

ولا یتنفل فی المصلی قل صلوۃ العبد لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یفعل ذلک مع حرصہ علی الصلوۃ (باب العیدین ہدایہ اولین ج ۱ ص ۱۵۳) اور لکھتے ہیں کہ نماز استسقاء کے لئے تین دن باہر نکلیں اس سے زیادہ نہیں کہ تین دن سے زیادہ نکلتا منقول نہیں۔ ویخرجون ثلثۃ ایام لانہ لم یقل اکثر منها (در مختار مع الشامی ج ۱ ص ۹۲ باب الاستسقاء)

غور کیجئے! نفل نماز عبادت ہے شریعت میں نفل کے لئے بہت زیادہ سہولت اور آسانی ہے لیکن دن کے وقت ایک تحریمہ سے چار رکعت، اور رات کے وقت آٹھ رکعات سے زیادہ ایک تحریمہ سے پڑھنا مکروہ ہے کہ ثابت اور منقول نہیں اسی طرح اذان قبر بھی ممنوع اور مکروہ ہے کہ ثابت نہیں۔ خطبہ عبادت ہے اس میں خدا کی حمد اور حضور ﷺ پر صلوۃ و سلام ہوتا ہے مگر کسوف میں اس کی اجازت نہیں کہ منقول نہیں، اسی طرح اذان قبر منع اور مکروہ ہے کہ آنحضور ﷺ صحابہ سے منقول نہیں۔ صبح صادق کے بعد کا وقت بے انتہا نورانی اور برکتی ہے مگر نفل نماز، تحیۃ الوضوء تحیۃ المسجد وغیرہ نوافل پڑھنے کی اجازت نہیں کہ آنحضور ﷺ سے ثابت نہیں۔ نماز عید سے پہلے مسجد یا عید گاہ میں یا گھر میں اشراق اور دیگر نفل نماز پڑھنا ممنوع و مکروہ ہے کہ آنحضور ﷺ سے ثابت نہیں، اسی طرح اذان قبر بھی ممنوع اور مکروہ ہے کہ ثابت نہیں۔ استسقاء (بارش طلب کرنے) کے لئے میدان میں جا کر نماز پڑھنا ہے، اللہ رب العزت کی بارگاہ میں آہ و بکا، گریہ و زاری تضرع و عاجزی کے ساتھ دعا کرنا ہے پھر چاہے بارش ہو یا نہ ہو تین دن کے بعد یہ سلسلہ محض اس بناء پر جاری نہیں رکھا جاتا کہ اس سے زیادہ ثابت نہیں، اسی طرح اذان قبر بھی ثابت نہیں اس لئے ممنوع و مکروہ ہے۔

اتباع کمال اور پختی سے وہی یہ ہے کہ وہ فعل آنحضرتؐ سے جس طرح ثابت ہو اسی طرح عمل میں آیا جائے۔ اس میں اپنی طرف سے کبھی بیشی نہ کی جائے مثلاً۔

(۱) عید الاضحیٰ کے دن عید کاہن آتے جاتے بند آواز سے تکبیر کہی جاتے اور عید الفطر میں پست آواز سے کہ اسی طرح ثابت ہے۔^(۱)

(۲) نماز کسوف (سورق ربیعین کی نماز) باجماعت ادا کی جائے اور نماز خسوف (چاند گرہن کی نماز) انفرادی طور پر ادا کی جائے باجماعت منع اور مکروہ ہے کہ ثابت نہیں۔^(۲)

(۳) صلوٰۃ استسقاء میں خطبہ ہے اور نماز کسوف میں نہیں کہ آنحضورؐ سے ثابت نہیں۔^(۳)

(۴) رمضان المبارک میں وتر کی نماز باجماعت ادا کی جاتی ہے جب کہ دوسرے ایام میں باجماعت ادا کرنا مکروہ ہے اور ممنوع ہے کہ ثابت نہیں۔^(۴)

(۵) جمعہ کی نماز کے لئے آذان (ایک منہ پر، دوسری منبر کے سامنے) دی جاتی ہیں اور نماز سے پہلے اقامت نہ جاتی ہے مگر دونوں عیدوں میں نہ منہ کی آذان ہے اور نہ خطبہ کی آذان ہے نہ نماز کے لئے اقامت ہے، اور سبب صرف یہی ہے کہ حضورؐ سے ثابت نہیں۔^(۵)

(۶) نماز اشراق ہمیشہ پڑھی جاتی ہے اس پر مقبول حج و عمرہ کا ثواب ملتا ہے مگر عید کے دنوں میں منع ہے کہ ثابت نہیں۔^(۶)

(۱) ویکبر فی الطریق فی الاصحی جہراً و یقطعہ اذا سہی الی المصلی و هو الماحود بہ و فی الفطر المختار من منہجہ انہ لا یجہر و هو الماحود بہ کذا فی الغیۃ فتاویٰ عالمگیری باب العیدین ج ۱ ص ۱۵۰.

(۲) واحمعو انیادی بحماعة یصلون رکعتین فی خسوف القمر و حدانا ہکذا فی محیط السرحسی، الباب الثامن عشر فی صلاة الکسوف فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۵۳.

(۳) و لیس فی ہذہ الصلاة خطبة و ہذا مذهب کذا فی محیط، صلاة الکسوف و نخطب خطبتین بعد الصلاة و مستقل الناس الخ الباب التاسع عشر فی الاستسقاء، فتاویٰ عالمگیری ص ۱۵۳.

(۴) ولا یصلی الوتر ولا التطوع بحماعة خارج رمضان ای یکرہ ذلک محبت صلاة تراویح در مختار مع الشامی ج ۲ ص ۴۳.

(۵) و اختلفوا فی المراد بالاذان الاول فقیل الاول باعتبار المشروعية و هو الذی ہیں یدی المنبر لانه الذی کان اولاً فی ومنہ علیہ الصلاة والسلام و زمن اسی بکرو عمر حی احدث عثمان الاذان الثانی و الاصح انہ الاول باعتبار الوقت و هو الذی یكون علی المارة بعد الزوال (شامی ج ۲ ص ۱۶۱).

(۶) ولا یکبر فی طریقہا ولا یتفل قبلہا مطلقاً در مختار مع الشامی ج ۲ ص ۱۶۹ باب العیدین.

حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کو امور غیر مسنونہ سے اجتناب کا

بڑا اہتمام تھا اس کی چند مثالیں ملاحظہ ہوں

(۱) حضرت عمارہ بن روہبہؓ نے بشر بن مروان کو خطبہ میں ہاتھ اٹھاتا ہوا دیکھ کر فرمایا **قبح اللہ ہاتھیں البیتین القصیرین** لقد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وما یزید علی هذا وأشار هشیم بالسبابة یعنی اللہ ان چھوٹے چھوٹے ہاتھوں کو خراب کرے، میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسا کرتے نہیں دیکھا۔ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۶۸ باب ما جاء فی کراہیۃ رفع الایدی علی المنبر)

دیکھئے! خطبہ میں ہاتھ اٹھانا ثابت نہیں اس لئے صحابی نے اس پر کتنی سخت نکیر کی اور بددعا کی اسی طرح قبر پر اذان دینے والا بھی بددعا کا مستحق ہے۔

(۲) حضرت عبداللہ بن مغفلؓ کے فرزند ارجمند نے نماز میں سورہ فاتحہ شروع کرتے ہوئے جبراً بسم اللہ پڑھی تو حضرت عبداللہؓ نے فوراً تنبیہ فرمائی بیٹا یہ بدعت ہے، بدعت سے الگ رہو **عن عبداللہ بن مغفل قال سمعنی اسی وانا فی الصلوۃ اقول بسم اللہ الرحمن الرحیم فقال لی ای بنی محدث ایاک والحدث** (ترمذی شریف ج ۱ ص ۲۳ باب ما جاء فی ترک الجہر بسم اللہ الرحمن الرحیم)

خوار کیجئے! بسم اللہ آہستہ پڑھنے کے بجائے زور سے پڑھنے کو صحابی ناپسند کرتے ہیں اور اس پر بدعت ہونے کا حکم لگاتے ہیں اور دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ آنحضور ﷺ اور حضرت ابوبکر صدیقؓ حضرت عمر فاروقؓ حضرت عثمان غنیؓ میں سے کسی کو بسم اللہ زور سے پڑھتے ہوئے نہیں سنا۔ اسی طرح قبر پر اذان دینا حضور ﷺ کے زمانہ میں اور حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، کے زمانہ میں ثابت نہیں اس لئے اس کے بدعت ہونے میں شبہ نہیں۔

فمن ادعی فلعیہ الیان یعنی جو شخص ثابت شدہ تسلیم کرنے اس کے ذمہ صحیح دلیل پیش کرنا ہے۔

(۳) حضرت ابومالک الاشجعی فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد "طارق" سے پوچھا کہ آپ نے رسول اللہ ﷺ، صدیق اکبرؓ، عمر فاروقؓ، عثمان غنیؓ، اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کے پیچھے نماز پڑھی ہے کیا وہ حضرات فجر کی نماز میں قنوت پڑھتے تھے؟ آپ نے فرمایا: **بیٹا! بدعت ہے عن مالک الاشجعی قال قلت لابی یا ابت انک قد صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکرو عمرو عثمانی وعلی ابن ابی طالب عنہا بالکوفۃ نحو من خمس سنین اکانوا یقننون قال ای بنی محدث** (باب فی ترک القنوت ترمذی شریف ج ۱ ص ۵۲ باب فی ترک القنوت) (نسائی شریف ج ۱ ص ۱۳۲ ترک القنوت)

(۴) امام نافع فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کے سامنے ایک شخص کو چھینک آئی اس نے کہا "الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ" یہ زائد کلمہ "والسلام علی رسول اللہ" اپنے مفہوم کے لحاظ سے بالکل صحیح ہے مگر اس موقع پر چونکہ حضور ﷺ نے کہنے کی تعلیم نہیں دی اس لئے اس اضافہ کو ناپسند کرتے ہوئے حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ نے اس طرح تعلیم نہیں فرمائی اس موقع پر آپ کی تعلیم یہ ہے کہ اس طرح کہیں الحمد للہ علی کل حال۔ **عن نافع ان رجلاً عطس الی جنب ابن عمرؓ فقال الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ**

قال ابن عمرؓ وانا اقول الحمد لله والسلام على رسول الله وليس هكذا علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم علمنا ان نقول الحمد لله على كل حال رواه الترمذی (ج ۲ ص ۹۸ باب ما يقول العاطس اذا عطس) (مشکوٰۃ شریف ص ۲۰۶ باب العطاس والتأوب)

دیکھئے! چھینک کے وقت الحمد لله کے ساتھ والسلام علی رسول اللہ کہنے کا ثبوت نہ ہونے کی وجہ سے اسے صحابی نے ناپسند فرمایا، اسی طرح اذان قبر ثابت نہ ہونے کی وجہ سے مکروہ اور ناپسندیدہ ہے اور قابل ترک ہے۔
افسوس! جہاں مجھ کے جانے کی گنجائش نہیں وہاں اہل بدعت ہاتھی گھسانا چاہتے ہیں۔

(۵) چاشت کی نماز حدیث سے ثابت ہے (مگر گھر میں یا مسجد میں تنہا تنہا) اس کے برخلاف حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جب دیکھا کہ چھ لوگ مسجد میں جمع ہو کر اور مظاہرہ کر کے پڑھتے ہیں تو آپ نے اسے ناپسند فرمایا اور بدعت قرار دیا۔ عن محاهد قال دخلت انا وعروة بن الزبير المسجد فاذا عبد الله بن عمر جالس الى حجرة عائشة واذا الناس يصلون في المسجد صلوة الضحى قال فسئلتنا عن صلواتهم فقال بدعة (بخاری شریف ج ۱ ص ۲۳۸)۔ نووی شرح مسلم میں ہے واما ما صح عن ابن عمر رضي الله عنه انه قال في الضحى هي بدعة فمحمول على ان صلواتها في المسجد والتظاهر بها كما كانوا يفعلونه بدعة۔ (نووی شرح مسلم ج ۱ ص ۲۴۹ باب استحباب صلوة الضحى اقلها ركعتان الخ)۔
حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے بھی اس صورت کو ناپسند کیا اور فرمایا ان كان ولا بد ففسى بيو تكم اُر تمہیں چاشت کی نماز پڑھنا ہی ہے تو اپنے گھروں میں پڑھو۔

(۶) نماز صبح میں لوگ جمع ہو کر خاص طریقہ سے سو مرتبہ اللہ اکبر، سو مرتبہ لا الہ الا اللہ سو مرتبہ سبحان اللہ پڑھتے تھے، حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ نے حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کو اس کی خبر دی تو ابن مسعودؓ وہاں تشریف لے گئے اور ان لوگوں سے پوچھا کہ تم یہ کیا کر رہے ہو؟ انہوں نے جواب دیا اے ابو عبد الرحمن! ہم ان سنگریزوں سے تکبیر اور تنہیل اور تسبیح شمار کرتے ہیں آپ نے فرمایا بجائے اس کے تم اپنے اپنے گناہ شمار کرو پھر فرمایا ویسحکم یا امة محمد صلی اللہ علیہ وسلم ما اسرع هلكتكم هؤلاء صحابة نبيكم صلی اللہ علیہ وسلم متوافرون وهذا ثيابه لم تل وانيته لم تكسر والذي نفسي بيده انكم لعلی ملة هي اهتدى من ملة محمد صلی اللہ علیہ وسلم او مفتتح باب ضلالة۔ اے امت محمدؐ! تم پر افسوس تمہاری ہلاکت کس قدر جلد آگئی ابھی یہ اصحاب نبیؐ تمہارے درمیان بکثرت موجود ہیں اور تمہارے نبیؐ کے کپڑے بوسیدہ نہیں ہوئے اور ان کے برتن نہیں ٹوٹے (اور تم ابھی سے بدعتوں میں مشغول ہو گئے) قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے یا تو تم ایک ایسے دین پر ہو جو حضرت محمدؐ کے دین سے (نعوذ باللہ) زیادہ راست اور صحیح ہے یا تو تم گمراہی کے دروازے پر پہنچ گئے جو عنقریب کھلنے والا ہے۔ ان لوگوں نے جواب دیا واللہ یا ابا عبد الرحمن ما اردنا الا الحیر اے ابو عبد الرحمن! قسم خدا کی ہم اس عمل سے نیکی ہی کا ارادہ رکھتے ہیں، حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا وکم من مرید للخیر لن يصيبه ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا ان قوماً يقرنون القرآن لا يجاوز تراقيهم وایم اللہ ما ادری لعل اکثرهم منكم ثم تولی عنهم بہت سے نیکی کا ارادہ کرنے والے ایسے ہیں کہ انہیں نیکی حاصل نہیں ہوتی کیونکہ رسول خدا ﷺ نے

ہم سے فرمایا ہے کہ بہت سے لوگ قرآن پڑھیں گے مگر قرآن ان کے گلے سے تجاوز نہ کرے گا، قسم خدا کی! مجھے کچھ معلوم نہیں! ہو سکتا ہے کہ ان کے بیشتر لوگ تم ہی میں سے ہوں! یہ کہہ کر ابن مسعودؓ تشریف لے گئے۔ عمرو بن سلمہ کہتے ہیں (اس بدعت کے ایجاد کرنے کی بنا پر ان لوگوں کا انجام) ہم نے یہ دیکھا کہ جنگ نہروان میں خوارج کے ساتھ مل کر یہ لوگ ہم پر برہمن مار رہے تھے۔

(ازلۃ الخفاء ص ۲۷۹ بس ۲۸۰ جلد اول، مقصد اول، فصل پنجم، ملخصاً)

(۷) مجالس الابرار میں ہے۔ ایک جماعت بعد مغرب بیٹھا کرتی تھی اور ان میں ایک شخص کہتا کہ اتنی بار اللہ اکبر کہو اور اتنی بار سبحان اللہ کہو اور اتنی بار الحمد للہ کہو اور لوگ کہتے جاتے تھے، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اس کی خبر دی گئی آپ ان لوگوں کے پاس گئے وہ جو کچھ کہتے تھے جب آپ نے سن لیا تو آپ کھڑے ہو گئے اور فرمایا انا عبد اللہ ابن مسعود فواللہ الذی لا الہ غیرہ لقد جنتم بدعة ظلماء او لقد فقم علی اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم علماً یعنی ان ما جنتم بہ اما ان یکون بدعة ظلماء او انکم تدارکم علی الصحابة ما فاتہم لعدم تنہیہم لہ او لتکاسلہم عنہ فغلبتموہم من حیث العلم بطریق العبادۃ والثانی منتف فتعین الاول وهو کونہ بدعة ظلماء یعنی۔ میں عبد اللہ بن مسعودؓ ہوں، قسم ہے اس خدا کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے بے شک یا تو تم نہایت تاریک بدعت میں مبتلا ہو گئے یا حضرت محمد ﷺ کے اصحاب سے علم میں بڑھ گئے، دوسری چیز (یعنی علم میں بڑھ جانا) ناممکن ہے اس لئے پہلی چیز یعنی اس کا بدعت ظلماء ہونا متعین ہے۔

(مجالس الابرار ص ۱۲۵ مجلس نمبر ۱۸ فی احکام البدعہ)

غور کیجئے! تسبیحات پڑھنے میں کس کو اعتراض ہو سکتا ہے مگر پڑھنے کا طریقہ اور اس کا التزام موافق ہونے کی وجہ سے جلیل القدر صحابی نے اس کے بدعت ہونے کا فتویٰ دیا۔

(۸) حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک شخص کو دعا میں سینہ سے

اوپر تک ہاتھ اٹھاتا ہوا دیکھ کر اس کے بدعت ہونے کا فتویٰ دیا۔ دلیل میں فرمایا کہ آنحضرت ﷺ کو دعا کے وقت (سوائے کسی خاص موقعہ کے) سینہ کے اوپر تک ہاتھ اٹھاتے نہیں دیکھا عن ابن عمر رضی اللہ عنہ انہ یقول ان

رفعکم ایدیکم بدعة ما زاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی هذا یعنی الی الصدر۔ رواہ احمد

(کتاب الدعوات الفصل الثالث مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۶)

بجز استسقاء کے کسی دوسرے موقعہ پر آنحضور ﷺ دعا میں سینہ سے اوپر ہاتھ نہ اٹھاتے تھے اس بنا پر بدعت کا فتویٰ دیا اسی طرح آنحضرت ﷺ نے قبر پر نہ اذان دی نہ دلوائی لہذا یہ بھی بدعت ہے۔

(۹) حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے ایک شخص کو سنام پھیرنے سے پہلے دعا میں ہاتھ اٹھاتا ہوا

دیکھا تو آپ نے فرمایا آنحضرت ﷺ جب تک نماز سے فارغ نہ ہو لیتے دعا میں ہاتھ نہ اٹھاتے تھے۔

(۱۰) امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے عید کے دن عید گاہ میں نماز عید سے پہلے ایک شخص کو نفل نماز

پڑھنے سے روک دیا اور اس نے کہا اے امیر المؤمنین مجھے امید ہے کہ خدا تعالیٰ مجھے نماز پڑھنے پر عذاب نہ دے گا۔

حضرت علیؓ نے فرمایا مجھے بھی یقین ہے کہ آنحضور ﷺ نے جو کام نہیں کیا یا کرنے کی ترغیب نہیں دی ہے تو وہ کام عبث

ہوگا اور عبث کام ہے کاروبار فائدہ ہے۔ پس اگر ہے کہ حضور ﷺ کے طریقہ سے مخالف ہونے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ عذاب دے۔ وقال صاحب مجمع البحرین فی شرحہ ان رجلاً یوم العید فی الجبانیۃ اراد ان یصلی قبل صلوۃ العید فنہاہ علی قال الرجل یا امیر المؤمنین انی اعلم ان اللہ لا یعذب علی الصلوۃ فقال علی انی اعلم ان اللہ تعالیٰ لا یشیب علی فعل حتی یفعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او یحث علیہ فی کون صلوۃک عبثاً والعبث حرام " فلعلہ تعالیٰ یعذبک بمخالفتک لنبیہ (صلی اللہ علیہ وسلم) (مجالس الاہرار ص ۱۲۹ مجلس نمبر ۱۸)

(۱۱) ایک شخص عصر کی نماز کے بعد دو رکعت پڑھتا تھا اس کو اس سے روکا گیا تو اس نے حضرت سعید بن امیب سے دریافت کیا یا ابا محمد ایضاً بنی اللہ علی الصلوۃ اے ابو محمد! کیا خدا پاک مجھے نماز پڑھنے پر سزا دیں گے؟ آپ نے فرمایا: لکن یعذبک لحلاف السنۃ (عبادت موجب سزا و عقاب نہیں) لیکن خدا تعالیٰ سنت کی مخالفت پر تجھ کو سزا دیں گے (مسند داری)

سوچئے! نماز عبادت ہے حضور ﷺ کے آنکھوں کی ٹھنڈک ہے، خدا کے قرب کا ذریعہ ہے مگر عید کی نماز سے پہلے اور عصر کی نماز کے بعد پڑھنا چونکہ خلاف سنت ہے اس لئے موجب عقاب ہے۔ لہذا اذان قبر بھی چونکہ خلاف سنت ہے اس لئے یہ بھی موجب عقاب ہے۔

(۱۲) حضرت ابن عباس اور حضرت امیر معاویہؓ خانہ کعبہ کا طواف کر رہے تھے، حضرت امیر معاویہؓ نے خانہ کعبہ کے تمام کونوں کو بوسہ دیا، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ سوائے حجر اسود کے بوسہ دینے اور رکن یمانی کو چھونے کے کسی اور گوشہ کو بوسہ نہیں دیا کرتے تھے، حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا اس مقدس گھر کی کوئی چیز بھی ایسی نہیں ہے جسے چھوڑ دی جائے، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنة (تمہارا لئے رسول مقبول ﷺ کی ذات میں بہترین نمونہ ہے) بے شک خانہ کعبہ کی ہر چیز با عظمت اور ہر ذرہ متبرک ہے مگر ہمیں وہ عمل کرنا ہے جو آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے، حضرت معاویہؓ نے فرمایا آپ کا ارشاد صحیح ہے۔ (مسند امام احمد)

(۱۳) حضرت ابوسعید خدریؓ نے خلیفہ مروان بن حکم کو نماز عید سے پہلے خطبہ پڑھتے ہوئے دیکھا تو منع فرمایا، اور فرمایا کہ یہ خلاف سنت ہے۔ (اقامۃ الحجۃ ص ۵)

(۱۴) حضرت کعب بن عجرۃؓ نے عبدالرحمن ابن ام حکم کو خلاف سنت خطبہ بیٹھ کر پڑھتے ہوئے دیکھا تو غضب ناک ہو کر فرمایا، دیکھو! یہ خبیث بیٹھ کر خطبہ پڑھتا ہے عن ابی عبیدۃ عن کعب بن عجرۃ قال دخل المسجد و عبدالرحمن بن ام حکم یخطب قاعداً فقال انظروا الی هذا الخبیث یخطب قاعداً (مسلم شریف ص ۱۸۴ کتاب الحجۃ)

دیکھئے! مذکورہ دو امور چونکہ حضور ﷺ سے ثابت نہیں تھے اس لئے صحابی رسول سے برداشت نہ ہو سکا اور حاکم وقت پر بلا جھجک نکیر فرمائی تو اذان قبر جو بالکل ثابت نہیں کس طرح برداشت کی جاسکتی ہے۔ خدا ارادت کی قدر پہچانیے، اور بدعت کی تاریکی سے بچئے۔

(۱۵) مکہ معظمہ میں مؤذن نے صبح کی اذان کے بعد تحویب کی مثلاً لوگوں کو بلانے کے بلند آواز سے پکارا۔ ”الصلوۃ جامعہ (جماعت تیار ہے) تو حضرت عمر فاروقؓ نے نہایت سختی کے ساتھ فرمایا۔ ”الیس فی اذانک ما یکفینا“ (کیا تو نے اپنی اذان میں جو وحی علی الصلوۃ کہا وہ ہیں کافی نہ تھا؟) (کفایہ ج ۱ ص ۲۱۵ باب الاذان)

(۱۶) حضرت علیؓ نے مؤذن کو عشاء کی اذان کے بعد تحویب کرتے ہوئے دیکھا تو خفا ہو کر فرمایا اس بدعتی کو مسجد سے نکال دو۔ ان علیاً رای مؤذناً یثوب للعشاء فقال اخرجوا هذا المبتدع من المسجد۔ (بحر الرائق ج ۱ ص ۲۶۱) (اقامۃ الحجۃ ص ۷)

(۱۷) حضرت ابن عمرؓ نے اذان ظہر کے بعد مؤذن کو تحویب کرتے ہوئے دیکھا تو بے حد غضب ناک ہوئے اور اپنے ساتھی حضرت مجاہدؓ سے فرمایا کہ اس بدعتی کے پاس سے ہمیں لے چلو (چونکہ اخیر عمر میں نابینا ہو گئے تھے) پھر مسجد چھوڑ کے چپے گئے اور وہاں نماز نہ پڑھی وروی عن مجاہد قال دخلت مع عبد اللہ بن عمر مسجدا وقد اذن فیہ ونحن نرید ان نصلی فیہ فثوب المؤذن فخرج عبد اللہ بن عمرو قال اخرج بنا من عند هذا المبتدع ولم یصلی فیہ۔

(باب فی التثویب ابوداؤد ج ۱ ص ۸۶ ترمذی باب ما جاء فی التثویب فی الفجر ج ۱ ص ۱۲۸ الاعتصام ج ۱ ص ۳۳۴) غور فرمائیے! جو حضرات اذان کے بعد ایک لفظ پکارنا گوارا نہ کر سکتے تھے کیا وہ اذان قبر برداشت کر سکتے ہیں؟

(۱۸) حضرت حسنؓ سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن ابی العاصؓ کو کسی نے ختنہ میں دعوت دی آپ نے قبول نہ کی اور فرمایا کہ آنحضور ﷺ کے مبارک دور میں ہم لوگ ختنہ کی تقریب میں نہیں جاتے تھے اور نہ اس کی دعوت دی جاتی تھی۔ (مسند امام احمد ج ۴ ص ۲۱۷)

حاصل کلام! حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین کو بدعت اور خلاف سنت کاموں سے اتنی بیزاری تھی کہ امت کا کوئی طبقہ یا کوئی فرد اس کی نظیر نہیں پیش کر سکتا، جماعت صحابہ کے ایک فرد حضرت عبد اللہ بن مغفلؓ کی شہادت ہے۔ لم ار احداً من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان ابغض الیہ الحدیث فی الاسلام یعنی وہ میں نے اصحاب رسول اللہ ﷺ میں سے کسی کو ایسا نہیں دیکھا کہ وہ بدعت سے زیادہ اور کسی چیز سے بغض رکھتا ہو (ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۳ باب ما جاء فی ترک الجہر بسم اللہ الرحمن الرحیم)

اسی مضمون کو شیخ سعدی علیہ الرحمہ نے اشعار میں بیان فرمایا ہے۔

بہ زہد و ورع کوش و صدق و صفا
لیکن میفزائے بر مصطفیٰ

یعنی: پرہیزگاری و پارسائی و سچائی اور صفائی میں کوشش کر لیکن آنحضرت ﷺ سے آگے نہ بڑھ۔ مطلب یہ ہے کہ جیسا اور جتنا کیا ہے اسی طرح کرا اپنی طرف سے زیادتی نہ کر۔

خلاف پیہر کسے رہ گزید
کہ ہر گز بمنزل نہ خواہ رسید

جو شخص پیغمبر ﷺ سے الٹی راہ اختیار کرے گا وہ بھی منزل مقصود پر نہ پہنچ سکے گا۔

مہندار سعدی کہ راہ صفا

تواں یا فت جز بر پئے مصطفیٰ

سعدی! ایسا گمان ہرگز نہ کر کہ آنحضرت ﷺ کی پیروی اور آپ کے نقش قدم پر چلے بغیر صراط مستقیم اور صفائی کا راستہ پاسکو گے۔

ترسم نری بکعبہ اے اعرابی

کیں رہ کہ تو می روی بترکستان است

اے اعرابی مجھے ڈر ہے کہ تو کعبۃ اللہ تک نہ پہنچ سکے گا کہ تو نے جو راستہ اختیار کیا ہے وہ ترکستان کا ہے۔

بدعت کی نحوست

جس قوم میں بدعت ایجاد ہوتی ہے اس کی نحوست کی وجہ سے وہ قوم سنت کی برکت سے محروم ہو جاتی ہے۔ حدیث شریف میں ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما احدث قوم بدعة الا رفع مثلها من السنة فتمسک بسنة خیر من احداث بدعة رواہ احمد (مشکوٰۃ شریف ص ۳۱) یعنی: جس قوم نے بھی کوئی بدعت ایجاد کی تو (اس کی نحوست سے) اس جیسی سنت اٹھ لی جاتی ہے ہذا سنت کو مضبوطی سے پکڑے رہنا بدعت ایجاد کرنے سے بہتر ہے۔

حضرت حسان بن عطیہؒ کہتے ہیں کہ وہ سنت تا قیامت ان کو دوبارہ نہیں دی جاتی یعنی وہ قوم اس سنت کی برکت سے ہمیشہ کے لئے محروم ہو جاتی ہے عن حسان قال ما ابتدع قوم بدعة فی دینہم الا نزل اللہ من سنتہم مثلہا ثم لا یعیدها (اللہ تلک الحسنۃ) الیہم الی یوم القیامۃ رواہ الدارمی ایضا (مشکوٰۃ شریف ص ۳۱) (دارمی ج ۱ ص ۳۵)

احیاء العلوم میں ہے ان اللہ ملکنا دی کل یوم من خالف سنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم تنلہ شفاعتہ و مثال الجانی علی الدین با بداع ما یخالف السنة بالنسبة الی من یدنب دبا مثال من عصی الملك فی قلب دولته بالنسبة الی من خالف امره فی خدمة معينة - مک قد یغفر له فاما قلب الدولة فلا۔

یعنی۔ خدا تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے ہر روز پکارتا ہے کہ جو کوئی سنت کے خلاف کرے گا تو اس کو آنحضور ﷺ کی شفاعت حاصل نہ ہوگی، اور جو شخص دین میں سنت کے خلاف بدعت ایجاد کر کے خطا وار ہوتا ہے اس کی نسبت دوسرے گنہگار سے ایسی ہے جیسے کسی بادشاہ کی سلطنت کا تختہ الٹنے والا۔ کہ اگر کوئی شخص بادشاہ کے کسی حکم میں خلاف ورزی کرے تو بادشاہ کبھی یہ تقصیر معاف کر دیتا ہے مگر سلطنت کے درہم برہم کرنے والے کو معاف نہیں کرتا، یہی حال بدعت ایجاد کرنے والا کا ہے (کہ وہ باغی بنت ہے، سنت کا مٹانے والا ہے اور بدعت کو اس کی جگہ جاری کرنے والا ہے، جو خدا اور رسول کا دشمن ہے) (احیاء العلوم ص ۸۷ جلد اول)

آنحضرت ﷺ ارشاد فرماتے ہیں۔ اما بعد! فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم وشرا لامور محمد ثاتها وكل بدعة ضلالة. رواه مسلم. یعنی بہترین فرمان خدا کی کتاب ہے اور بہترین سیرت اور نمونہ حضور ﷺ کی سیرت اور اسوۂ حسنہ ہے اور بدترین امور محدثات (بدعات) ہیں اور ہر بدعت گمراہی ہے (چاہے بظاہر اچھی نظر آتی ہو) (مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۷ الاعتصام بالکتاب والسنۃ)

اور ارشاد فرمایا علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذوا يا كم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة تم پر لازم اور ضروری ہے کہ میری سنت (یعنی میرے طریقہ) کو اور خلفاء راشدین کے طریقہ کو (جو منجانب اللہ ہدایت یافتہ ہیں) مضبوطی سے سنبھالے رکھو اس کو دانتوں اور کچلیوں سے مضبوط پکڑ لو ہر نئی باتوں سے جو ایجاد کی جائیں پوری احتیاط برتو اور ان سے قطعاً انک رہو کیونکہ ہر نئی ایجاد چیز بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ)

اور ارشاد فرمایا۔ من احدث او اوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صوف ولا عدل جس نے (دین میں) کوئی نئی بات ایجاد کی یا کسی بدعتی کو پناہ دی تو اس پر خدا اور فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہے نہ اس کی فرض عبادت مقبول ہے اور نہ نفی عبادت۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۲۳۸ باب حرم المدینہ حرم اللہ تعالیٰ)

اور ارشاد فرمایا۔ من وقرو صاحب بدعة فقد اعان على هدم الاسلام جس نے بدعتی کی عزت کی اس نے اسلام (کی بنیاد) ڈھانے میں مدد کی (مشکوٰۃ شریف ص ۳۱ ایضاً)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا ارشاد ہے ابغض الامور الى الله البدعة خدا کے نزدیک مبغوض ترین چیز بدعت ہے۔ (نہیقی)

اور ارشاد فرمایا لا يقبل لصاحب بدعة صوماً ولا صلوة ولا صدقة ولا حجاً ولا عمرة ولا جهاداً ولا صرفاً ولا عدلاً يخرج من الاسلام كما تخرج الشعر من العجين. یعنی خدا تعالیٰ بدعتی کا نہ روزہ قبول کرتا ہے نہ نماز، نہ صدقہ، نہ حج، نہ عمرہ، نہ جہاد، نہ کوئی فرض عبادت نہ نفلی عبادت، بدعتی اسلام سے اس طرح نکل جاتا ہے جس طرح گوندھے ہوئے آٹے سے بال۔ (ابن ماجہ ص ۶ باب اجتناب البدع والمجدل)

جب کوئی قوم بدعت پر عمل کرنے کی عادی ہو جاتی ہے تو بہت درج بدعت اس قوم میں اس طرح رچ بس جاتی ہے کہ ان کے ہر عمل میں بدعت کی آمیزش ہوتی ہے، ایک حدیث میں حضور پاک ﷺ ارشاد فرماتے ہیں انہ سیخرج فی امتی اقوام تتجاری بهم تلك الا هواء كما يتجاری الكلب بصاحبه لا يقی منه عرق ولا مفصل الا دحلہ عنقریب میری امت میں ایسے لوگ پیدا ہوں گے جن میں خواہشات (بدعات) اس طرح سرایت کریں گی جس طرح باؤ لے کتے کا زہر آدمی میں سرایت کر جاتا ہے اور رگ وریشہ میں داخل ہو جاتا ہے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ)

حضرت پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی پیشین گوئی نقل فرماتے ہیں۔

عن عکرمۃ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال لا یأتی علی الناس زمان الا اصابوا فیہ سنة واحیوا بدعة۔ لوگوں پر ایسا زمانہ آئے گا کہ وہ سنت کو مٹائیں گے اور بدعت کو زندہ کریں گے۔

(غنیۃ الطالبین ص ۵۸ الفصل الثانی فی بیان الفرق اجمالیہ)

یہ وہی زمانہ ہے طرح طرح کی بدعتیں ایجاد کر لی گئی ہیں، مثلاً قبر پر اذان، قبر کا طواف قبروں پر سجدہ، بزرگوں کے مزارات پر صندل، عرس، قوال، پھولوں کی چادریں، ناریل کے چڑھاوے، ان کے نام کی نذر و نیاز، مزارات پر عورتوں کا بے پردہ آنا اور ان کا افعال نا کردنی کرنا، مزارات پر ڈھول، تاشہ بجانا، اسی طرح شادی و غمی کی سیکڑوں بدعات، اللہ مسلمانوں کو ان بدعات سے بچنے کی توفیق عطا فرمائے، آج اس بات کی ضرورت تھی کہ مسلمانوں کو ان بدعات سے روکا جاتا مگر اس کے بجائے ان اعمال کو اعمال اسلامیہ بتایا جاتا ہے رضا خانی فرقہ کی کتاب ”تجانب اہل السنۃ“ میں ہے نماز روزہ و میلاد گیارہویں شریف و سوم و چہلم و عرس وغیرہ اعمال اسلامیہ میں نہایت خاموشی کے ساتھ مشغول ہیں (تجانب ص ۹۱) دیکھا آپ نے رضا خانی فرقہ کے نزدیک اسلامی اعمال میں نماز روزہ کے بعد میلاد گیارہویں شریف، سوم، چہلم، عرس و غیرہ یعنی صندل، مزارات کے سجدے، طواف، قوالی ناریل کے چڑھاوے اعمال اسلامیہ میں شامل ہیں۔ سچ ہے۔

اذا کان الغراب دلیل قوم

سیلہم طریق الہالکین

امام ربانی مجدد الف ثانی فرماتے ہیں: وترتج بدعت موجب تخریب دین است و تعظیم مبتدع باعث ہدم اسلام۔ الی قولہ۔ بدعت رادرنگ کلندی داند کہ ہدم بنیاد اسلام می نماید و سنت رادرنگ کوکب درخشاں می نماید کہ در شب جو رصدا بت ہدایت می فرماید (مکتوبات امام ربانی ج ۲ ص ۳۸ فارسی)

ترجمہ۔ بدعت کا جاری کرنا دین کی بربادی کا موجب ہے اور بدعتی کی تعظیم کرنا اسلام کو گرانے کا باعث ہے۔ الی قولہ۔ بندہ بدعت کو کلہاڑی کی طرح جانتا ہے جو بنیاد اسلام کو گرا رہی ہے اور سنت کو چمکنے والے ستارے کی طرح دیکھتا ہے جو گمراہی کی سیاہ رات میں ہدایت فرما رہا ہے (ترجمہ مکتوبات امام ربانی ج ۲ ص ۶۳ مکتبہ نمبر ۱) نیز تحریر فرماتے ہیں: عمل بدعت از دید آں ظلمت می نماید و تقلیل نور سنت می سازد، عمل سب باعث تقلیل آں ظلمت است و کثیر آں نور فمن شاء فلیکثر ظلمۃ البدعۃ ومن شاء فلا یر نور السنۃ ومن شاء فلیکثر حزب الشیطان ومن شاء فلیکثر حزب اللہ الا ان حزب الشیطان ہم الخاسرون الا ان حزب اللہ ہم المفلحون۔

(مکتوبات امام ربانی ج ۲ ص ۴۹ مکتبہ نمبر ۲۳ فارسی)

ترجمہ۔ بدعت پر عمل کرنا اس ظلمت کو اور بھی زیادہ کرتا ہے اور سنت کے نور کو کم کرتا ہے اور سنت پر عمل کرنا اس ظلمات کے کم ہونے اور اس نور کے زیادہ ہونے کا باعث ہے اب اختیار ہے کہ کوئی خواہ بدعتوں کی ظلمت کو زیادہ کرے یا سنت کے نور کو بڑھائے اور جو چاہے شیطان کے گردہ کو بڑھائے اور جو چاہے اللہ کے گردہ کو زیادہ کرے الا ان حزب الشیطان ہم الخاسرون اور الا ان حزب اللہ ہم المفلحون جان لو کہ شیطان کا گردہ خسارہ

میں ہے اور خدائی فوج کامیاب ہے۔ (مکتوبات امام ربانی ج ۲ ص ۶۴ مکتوب نمبر ۲۴)

اور ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں النصیحة هی الدین ومتابعة سید المرسلین علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام وایان السنۃ السنیۃ والا جتناب عن البدعة اللامرضیۃ وان كانت البدعة تری مثل فلق الصبح لانه فی الحقیقة لانور فیہا ولا ضیاء ولا للعلیل منها شفاء ولا للداء منها دواء کیف والبدعة اما رافعة للسنۃ اوساکتۃ عنہا والساکتۃ اما لا بد وان تكون زائدة علی السنۃ فتكون فاسخة لها فی الحقیقة ایضاً لان الزیادة علی النص نسخ له فالبدعة کیف كانت تكون رافعة للسنۃ نقیضۃ لها فلا خیر فیہا ولا حسن فیہا .

(مکتوبات امام ربانی ج ۲ ص ۳۱ مکتوب نمبر ۱۹ فارسی)

ترجمہ:- سب سے اعلیٰ نصیحت یہی ہے کہ حضرت سید المرسلین ﷺ کا دین اور متابعت اختیار کریں، سنت سنیہ کو بجا لائیں اور بدعت نامرضیہ سے پرہیز کریں اگرچہ بدعت صبح کی سفیدی کے مانند (بظاہر) روشن ہو لیکن درحقیقت اس میں کوئی روشنی اور نور نہیں ہے اور نہ ہی اس میں کسی بیمار کی دوا اور بیمار کی شفاء ہے کیونکہ بدعت دو حال سے خالی نہیں، یا تو سنت کی رافع ہوگی، یا رافع سنت ہونے سے ساکت ہوگی، ساکت ہونے کی صورت میں سنت پر ضرور زائد ہوگی جو درحقیقت سنت کو منسوخ کرنے والی ہے کیونکہ نص پر زیادتی نص کی ناسخ ہے، پس معلوم ہوا کہ بدعت خواہ کسی قسم کی ہو سنت کی رافع اور اس کی نقیض ہوتی ہے اور اس میں کسی قسم کی خیر اور حسن نہیں۔

(ترجمہ مکتوبات امام ربانی ج ۲ ص ۵۲-۵۳ مکتوب نمبر ۱۹)

اور ہدایت فرماتے ہیں: از حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ بہضرع وزاری والتجا وافتقار وذل واکسار در سر و جہار مسالمت می نماید کہ ہر چہ در دین محدث شدہ است ومبتدعہ گشتہ کہ در زمانہ خیر البشر وخلفائے راشدین اونہودہ علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام والتسلیمات اگرچہ آں چیز در روشنی مثل فلق صبح بود ایں ضعیف راجع کہ باو مستند اند گرفتار عمل محدث مگردان و مفتون حسن آن مبتدع مکنند بحرمۃ سید المختار وآلہ الابرار علیہم الصلوٰۃ والسلام والتسلیمات گفتہ اند کہ بدعت بردو نوع است حسنہ وسیئہ، حسنہ آن عمل نیک را گویند کہ بعد از زمان آن حضور وخلفائے راشدین علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام اتہا ومن التیات اکملہا پیدا شدہ باشد و رافع سنت نہ نماید وسیہ آن کہ رافع سنت باشد ایں فقیر در بیج بدعتی ازیں بدعتجا حسن ونورانیت مشاہدہ نمی کند و جز ظلمت و کدورت احساس نمی نماید اگر فرضاً عمل مبتدع را امروز بواسطہ ضعف بصارت بطرارت ونضارت بیند فردا کہ حدید البصر کردن دانند کہ جز خسارت وندامت نتیجہ نداشت (مکتوبات امام ربانی ج ۱ ص ۱۸۶ مکتوب نمبر ۱۸۶)

ترجمہ:- عاجزی اور زاری اور التجا اور محتاجی اور ذلت و خواری کے ساتھ ظاہر اور پوشیدہ حق تعالیٰ کی بارگاہ میں سال کرتا ہے اور جو کچھ اس دین میں محدث اور مبتدع پیدا ہوا ہے جو خیر البشر اور خلفائے راشدین علیہم الصلوٰۃ والسلام والتسلیمات کے زمانہ میں نہ تھا اگرچہ وہ روشنی میں صبح کی سفیدی کے مانند ہو اس ضعیف کو ان لوگوں کے ساتھ جو اس بدعت سے منسوب ہیں اس محدث کے عمل میں گرفتار نہ کرے اور اس مبتدع کے حسن پر فریفتہ نہ کرے بحرمۃ سید المختار وآلہ الابرار علیہم الصلوٰۃ والسلام . بعض علماء نے کہا ہے کہ بدعت دو قسم پر ہی حسنہ وسیئہ،

حسنہ اس نیک عمل کو کہتے ہیں جو آنحضرت ﷺ اور خلفائے راشدین کے بعد پیدا ہوا ہو، اور وہ سنت کو رفع نہ کرے اور سینہ اس بدعت کو کہتے ہیں جو سنت کو رفع کرے، یہ فقیران بدعتوں میں سے کسی بدعت میں حسن اور نورانیت مشاہدہ نہیں کرتا اور ظلمت و کدورت کے سوا کچھ محسوس نہیں کرتا اگرچہ آج اس مبتدع کے عمل کو ضعف بصارت کے باعث طراوت و تازگی میں دیکھیں لیکن کل جبکہ بصیرت تیز ہوگی تو دیکھ میں گے کہ اس کا نتیجہ خسارت و ندامت کے سوا کچھ نہیں تھا۔ (ترجمہ مکتوبات امام ربانی ص ۳۰۸-۳۰۹ جلد اول مکتوب نمبر ۱۸۶)

خدا ارست کی قدر پہچانو! حضور اقدس ﷺ کی نورانی سنتوں کو زندہ کرو، آنحضور ﷺ ارشاد فرماتے ہیں مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِي عِنْدَ فُسَادِ أُمَّتِي فَلَهُ أَجْرُ مِائَةِ شَهِيدٍ جس نے میری امت میں فساد کے وقت (یعنی غلبہ بدعت کے وقت) میری ایک سنت اختیار کی تو اس کے لئے سو شہیدوں کا ثواب ہے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰) نیز فرمایا وَمَنْ أَحَبَّ سُنَّتِي فَقَدْ أَحَبَّنِي وَمَنْ أَحَبَّنِي كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ جس نے میری سنت سے محبت کی (یعنی اس پر عمل کیا) تو اس نے مجھ سے محبت کی اور جو مجھ سے محبت کرے گا وہ جنت میں میرے ساتھ ہوگا (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰) نیز ارشاد فرماتے ہیں مَنْ حَفِظَ سُنَّتِي أَكْرَمَهُ اللَّهُ بَارِعَ خِصَالِ الْمَحَبَّةِ فِي قُلُوبِ الْبَرَّةِ، وَالْهَيْبَةِ فِي قُلُوبِ الْفَجْرَةِ وَالْمَعَةِ فِي الرِّزْقِ وَالثَّقَّةَ فِي الدِّينِ جس نے میری سنت کی حفاظت کی (یعنی دل و جان سے اس کو مضبوط پکڑا اور اس پر عمل کیا) تو خدا تعالیٰ چار باتوں سے اس کی تکریم کرے گا۔ (۱) نیک لوگوں کے دلوں میں اس کی محبت پیدا کر دے گا (۲) فاجر اور بدکار لوگوں کے دلوں میں اس کی ہیبت ڈال دے گا (۳) رزق فراخ کر دے گا (۴) دین میں پختگی نصیب فرمائے گا (شرح شریعۃ الاسلام لسیّد علی زادہ ص ۸)

امام مالک رحمہ اللہ کا ارشاد ہے، ان السنة مثل سفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها غرق سنت کی مثال نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کشتی کے مانند ہے جو اس میں سوار ہو گیا (گمراہی سے) بچ گیا اور جو اس پر سوار نہ ہوا (یعنی سنت کو چھوڑ دیا) تو وہ غرق ہو گیا (یعنی گمراہی کے گڑھے میں گر گیا)

خدا تعالیٰ کا اعلان ہے۔ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ (محمد ﷺ) آپ فرمادیجئے! اگر تمہیں اللہ سے محبت ہے تو اس کی عملی صورت یہ ہے کہ میری اتباع کرو، اور میرے نقش قدم پر چلو، تو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا اور تمہارے گناہ معاف کر دے گا۔

آیت سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ حضور اقدس ﷺ کی سنت اور آپ کے مبارک طریقہ پر چلنے سے انسان اللہ کا محبوب بن جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرمادیتے ہیں، اس سے بڑھ کر کیا نعمت ہوگی؟ لہذا سعادت مندی اسی میں ہے کہ بدعت سے بالکل اجتناب کیا جائے بلکہ جس فعل کے متعلق سنت یا بدعت ہونے میں تردد ہو تو ایسے فعل کو بھی چھوڑ دینا چاہئے۔ اصول فقہ کا قاعدہ ہے وَمَا تَرَدَّدَ بَيْنَ الْبَدْعَةِ وَالسُّنَّةِ يَتْرُكُ لَانْ تَرَكُ الْبَدْعَةَ لَا زَمَ لِعَنِي جَسْ كَامُ كَ بَدْعَتِ اَوْر سُنَّتِ هَوْنِ مِیْ تَرَدَّدِ هَو تَو اَسْ كُو چھوڑ دیا جائے اس لئے کہ بدعت کا چھوڑنا لازم اور ضروری ہے۔ (فتح القدیر ج ۱ ص ۴۵۵ باب سجود السہو)

مجالس الابرار میں ہے وقد صرح العلماء بان ما لم يعلم صحته لا يصح اتباعه وان لم يعلم بطلانه فضلا عما علم بطلانه علماء اور فقہاء نے تصریح کی ہے کہ جس چیز کی صحت یقینی طور پر معلوم نہ ہو جائے اس پر عمل کرنا

چہ نہ نہیں اگرچہ اس کا باطل ہونا بھی معلوم نہ ہو چہ جائے کہ اس کا باطل ہونا معلوم ہو جائے (یعنی جب اس چیز کا باطل ہونا معلوم ہو جائے تو بطریقہ ادنیٰ اس پر عمل کرنا جائز نہ ہوگا) (مجالس الابراہ ص ۱۳۵ مجلس نمبر ۱۹)

بحر الرائق میں ہے ان الحكم اذا تردد بين سنة وبدعة كان ترك البدعة راجحاً على فعل السنة جب کوئی حکم سنت اور بدعت ہونے میں متردد ہو تو بدعت کو چھوڑنا سنت پر عمل کرنے کی نسبت بہتر اور رائج ہوگا۔ (بحر الرائق ج ۲ ص ۲۰ باب ملغى الصلاة، يكره فيها)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے وما تردد بين البدعة والسنة يترك جو چیز سنت اور بدعت ہونے میں متردد ہو تو اسے چھوڑ دیا جائے۔ (ج ۱ ص ۷۹ مصری)

شامی میں ہے اذا تردد الحكم بين سنة وبدعة كان ترك السنة راجحاً على فعل البدعة جب کوئی حکم سنت اور بدعت ہونے میں متردد ہو تو سنت کا چھوڑنا اس بدعت پر عمل کرنے سے رائج ہوگا۔

(شامی ج ۱ ص ۶۰۰)

بلکہ یہاں تک ہدایت ہے کہ اگر کوئی بات دل میں آئے جو اسے اچھی معلوم ہو تو فوراً اس پر عمل شروع نہ کر دینا چاہئے تا آنکہ اس کا موافق سنت ہونا معلوم نہ ہو جائے حضرت سلیمان دارانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں لا ينبغي لمن الهم شيئاً من الخير ان يعمل به حتى يسمع به في الاثر فيحمد الله تعالى اذا وافق ما في نفسه وانما قال هذا لان ما قد ابدع من الآراء قد قرع الاسماع وعلق بالقلوب وربما يشوش صفاء القلب فيتخيل بسببه الباطل حقاً فيحنط فيه بالاستظهار. (احياء العلوم ج ۱ ص ۸۶)

یعنی جس شخص کے دل میں کوئی امر خیر الہام کیا جائے تو اس کو چاہئے کہ اس پر عمل نہ کرے جب تک کہ اس کا آثار کے موافق ہونا معلوم نہ ہو جائے۔ اگر آثار میں اس امر کا وجود پایا جاتا ہو تو خدا تعالیٰ کا شکر ادا کرے کہ جو بات اس کے دل میں آئی وہ آثار کے مطابق ہوئی، اور یہ بات آپ نے (یعنی سلیمان دارانی نے) اس لئے فرمائی کہ اب جو بہت سی نئی نئی راہیں پیدا ہو گئی ہیں ان کو سن کر آدمی کبھی دل میں جمالیتا ہے اور اس سے بعض اوقات دل کی صفائی میں فرق لگاتا ہے اور اس کے سبب سے وہ امر باطل کو حق خیال کرنے لگتا ہے اس لئے احتیاط ضروری ہوا کہ جو امر دل میں پڑے اس کی تائید آثار سے کرے۔ (مذاق العارفین ص ۹۳ جلد اول)

اہل بدعت اذان قبر کے بارے میں کہتے ہیں کہ شیطان قبر میں داخل ہو کر مردہ کو بہکاتا ہے اور اذان سے شیطان بھاگتا ہے لہذا اذان دینا چاہئے تاکہ مردہ اس کی شرارت سے محفوظ رہ سکے۔

اس کے متعلق عرض ہے کہ اس دعویٰ کے ثبوت پر کوئی صحیح اور صریح حدیث اور حضور ﷺ و صحابہ کا عمل پیش کرنا چاہئے مگر اہل بدعت اس کے ثبوت پر کوئی صحیح اور صریح حدیث پیش نہیں کرتے، جب صحیح طریقہ سے اس کا ثبوت نہیں اور حضور ﷺ اور صحابہ کرام کا اس پر عمل نہیں تو اسے کس طرح مسنون سمجھا جاسکتا ہے! اور بلا دلیل نقلی اس پر عمل پیرا ہونا (بلکہ دوسروں کو اس پر مجبور کرنا اور نہ کرنے والوں پر لعن طعن کرنا) کیسے صحیح ہو سکتا ہے؟ اس سے تو یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ معاذ

اللہ، ثم معاذ اللہ خاکم بدہن۔ حضور ﷺ کو اس کا علم نہیں تھا، اور اگر علم تھا تو آپ نے امت کو اذان کی ہدایت نہ فرما کر مردے کی خیر خواہی میں کوتاہی فرمائی (معاذ اللہ) اور اس کی کواب یہ اہل بدعت پوری کر رہے ہیں۔

بریں عقل و دانش بہاید گریست
گر ہمیں مکتب وہمیں ملاں
کار طفلان تمام خواہد شد

اور یہ بھی ضروری نہیں کہ جہاں شیطان شرارت کرے وہاں اذان دینا چاہئے۔ حدیث میں ہے ان الشیطان یجری من الا لسان مجری الدم (متفق علیہ) شیطان انسان کے بدن میں داخل ہو کر خون کی طرح دوڑتا ہے (اور انسان کو گمراہ کرتا ہے) (مشکوٰۃ شریف ص ۱۸ باب فی الوسوسہ) اہل بدعت تلائیں کیا اس وقت اذان دینا مسنون ہے؟

اسی طرح حدیث میں ہے کہ میاں بیوی جب صحبت کرتے ہیں تو شیطان شرارت کرتا ہے اور شامل ہونے کی کوشش کرتا ہے اسی لئے حضور ﷺ نے امت کو تعلیم دی کہ صحبت سے پہلے یہ دعا پڑھی جائے بسم اللہ اللہم جنبنا الشیطان و جنب الشیطان ما رزقنا۔ اے اللہ تو ہمیں شیطان سے دور رکھ اور جو اولا تو عطا کرے اسے بھی شیطانی اثر سے محفوظ رکھ۔ اور بوقت انزال دل میں یہ دعا پڑھنے کی ہدایت فرمائی اللہم لا تجعل للشیطان فیما رزقنی نصیباً اے اللہ جو کچھ تو ہمیں عطا فرمائے اس میں شیطان کا حصہ نہ رکھ۔ (حصن حصین ص ۱۲۰)

کیا اہل بدعت بوقت مصاحبت اذان دیتے ہیں؟ اگر نہیں دیتے تو کیا وجہ ہے؟ اسی طرح حدیث میں ہے کہ بیت الخلاء میں خبیث جنات مرد اور عورتیں رہتی ہیں جو انسان کی شرم گاہ سے کھلتے ہیں اور شرارت کرتے ہیں اسی لئے حضور ﷺ نے امت کو ہدایت فرمائی کہ بیت الخلاء جانے سے پہلے یہ دعا پڑھیں اللہم انسی اعدو ذبک من الخبیث والخبائث۔

کیا یہ بدعتی بیت الخلاء میں جاتے وقت شیطانی شرارت سے محفوظ رہنے کے لئے اذان دیتے ہیں؟ اگر نہیں دیتے تو کیا وجہ ہے؟؟؟ اہل سنت والجماعت کہتے ہیں کہ ان مواقع میں اذان دینا ثابت نہیں اس لئے نہیں دیتے، اسی طرح قبر پر اذان دینا ثابت نہیں اس لئے قبر پر اذان نہیں دیتے اور نہ اسے مسنون سمجھتے ہیں۔

خدا تعالیٰ امت کو سنت رسول اللہ ﷺ اور تعامل صحابہ پر عمل کرنے اور بدعات سے بچنے کی توفیق عطا فرمائے آمین۔

وصلی اللہ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ و اہل بیتہ اہل طاعتہ اجمعین

میت والے مکان پر عید کے روز کھانا بھیجنا کیسا ہے؟

(سوال ۵۴) ہمارے یہاں جب کسی کا انتقال ہو جاتا ہے تو یہ رواج ہے کہ عید کے روز مختلف احباب کھانا لے کر حاضر ہوتے ہیں اس سے گویا صاحب خانہ کی تعزیت اور ہمدردی اور احسان کرنا مقصود ہوتا ہے تو یہ دستور کیسا ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) عید کے روز میت والے کے مکان پر کھانا بھیجنے کا دستور شرط اور قابل ترک ہے، تعزیت تین دن تک ہے، اور ایک مرتبہ تعزیت کے بعد دوسری دفعہ تعزیت نہیں ہے اور میت کے گھر کھانا بھیجنا پہلے دن مسنون ہے اس کے بعد خصوصاً عید کے دن کھانا بھیجنے کی رسم کیسے صحیح ہو سکتی ہے؟ یہ اسلامی طریقہ نہیں ہے غیروں کا ہو سکتا ہے۔ (۱)
فقطہ واللہ اعلم بالصواب۔

چلہ کی اصلیت:

(سوال ۵۵) تبلیغ والے چلہ میں نکلنے پر بہت زور دیتے ہیں، کیا چلہ کی کوئی اصیت ہے؟ کہ جس کی بنا پر لوگ چلہ گانے کے لئے کہتے ہیں؟ بیذا تو جرواں

(الجواب) چلہ یعنی چالیس دن لگا کر عمل کی بہت برکت اور تاثیر ہے چالیس دن تک عمل کرنے سے روح اور باطن پر اچھا اثر مرتب ہوتا ہے، حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کوہ طور پر چالیس یوم کا انتکاف فرمایا اس کے بعد آپ کو تورات ملی، صوفیائے کرام کے یہاں بھی چلہ کا اہتمام ہے لہذا یہ بالکل بے اصل نہیں ہے، ایک حدیث میں ہے، حضور اکرم ﷺ نے فرمایا من صلی لله اربعین یوما فی حماعۃ بدرک التکبیرۃ الا ولی کتب لہ براءۃ تان ہرأۃ من السار وبراءۃ من النفاق۔ جس شخص نے صرف خدا کی رضا مند کے لئے چالیس دن تکبیر اولی کے ساتھ نماز پڑھی تو اس کے لئے دو پروانے لکھے جاتے ہیں ایک پروانہ جہنم سے نجات کا دوسرا اتفاق سے بری ہونے کا (ترمذی شریف ج ۳۳) (مشکوٰۃ شریف ص ۱۰۲ باب ما علی المؤمن من المتابعۃ وحکم المسیوق۔) (افصل اشانی) اس سے معلوم ہوا کہ چلہ کو حالات کے بدلنے میں خاص اثر ہے۔ دیکھئے! جب نطفہ رحم مادر میں قرار پکڑتا ہے تو پہلے چلہ میں وہ نطفہ معلقہ (یعنی بندھا ہوا خون) بنتا ہے اور دوسرے چلہ میں وہ معلقہ مضغہ (گوشت کی بوٹی) بنتا ہے، اور تیسرے چلہ میں اس مضغہ کے بعض اجزاء کو ہڈیاں بنا دیا جاتا ہے اور ان ہڈیوں پر گوشت چڑھتا ہے، پھر اس کے بعد (یعنی تین چلوں کے بعد جس کے چارہ ہوتے ہیں) اس میں جان پڑتی ہے (بیان القرآن)

حضرت عمر فاروق کے زمانہ میں ایک شخص ایک عورت پر عاشق ہو گیا اور اس کی محبت میں دیوانہ ہو گیا، وہ عورت بڑی پاک دامن، عقیقہ اور سمجھدار تھی اس نے اس شخص کو کہلوایا کہ چالیس دن تک حضرت عمرؓ کے پیچھے تکبیر اولی کے ساتھ نماز پڑھو اس کے بعد فیصلہ ہوگا، اس نے چالیس دن تک اس طرح نماز پڑھی تو اس کی کیا پٹ گئی اور اس کا عشق مجازی عشق حقیقی سے بدل گیا، ابھی تک وہ اس عورت کا عاشق تھا اب اللہ کا عاشق ہو گیا اور عشق بھی ایسا کہ اللہ کی محبت اس کے رگ و پے میں سرایت کر گئی، حضرت عمرؓ کو اس واقعہ کی اطلاع ہوئی تو فرمایا صدق اللہ ورسولہ ان الصلوٰۃ تنہی عن الفحشاء والمنکر بے شک اللہ اور اس کے رسول نے سچ کہا یقیناً نماز بے حیائی اور برائی کی باتوں سے روکتی ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ویسنحب لحیران اهل الميت والاقرماء الاناعلہ تہیتہ طعام لہم یشبعہم یومہم ولینہم لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم اصعوا لال جعفر طعاما فقد جاءہم ما یشبعہم، شامی حاشیہ مطاب فی الثواب علی النسیۃ ج ۲ ص ۲۴۰

شب برأت کی چھ رکعتیں:

(سوال ۵۶) ہماری مسجد میں لوگ شب برأت کو مغرب کی نماز کے بعد چھ رکعتیں بڑے اہتمام سے پڑھتے ہیں، پہلی دو رکعت درازی عمر کی نیت سے دوسری دو رکعت دفع بلا کی نیت سے اور اخیر کی دو رکعت کسی کا حجاج نہ ہونے کی نیت سے، ہر دو گانہ کے بعد سورۃ یسین جی پڑھتے ہیں اور اس کا بہت اہتمام کیا جاتا ہے تو کیا یہ پھر رکعتیں مسنون ہیں؟ ہم پڑھیں یا نہ پڑھیں؟ بینوا تو جروا۔ (از سورت)

(الجواب) پندرہویں شعبان کو بعد مغرب جو چھ رکعات جس مقصد اور جس نیت سے پڑھی جاتی ہیں اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ ہذا اس کو مسنون سمجھنا غلط ہے، اس رات میں نفل نمازیں جتنی بھی چاہیں پڑھ سکتے ہیں، اور درازی عمر، وسعت رزق اور بدادوں سے حفاظت وغیرہ کی دعا کر سکتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

ایک غیر مقلد نے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کے متعلق لکھا ہے کہ وہ مذاہب اربعہ کو بدعت کہتے ہیں کیا یہ بات صحیح ہے یا ان پر الزام ہے؟

(سوال ۵۷) ایک رسالہ ”مذہبی فرقہ پرستی اور اسلام“ ترجمہ و تلخیص مختار احمد ندوی نظر سے گذرا، اس رسالہ میں ائمہ اربعہ کی تقلید پر فکرت چیتنی کی گئی ہے اور ص ۳۹ پر ایک عنوان ہے ”شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق کہ یہ مذاہب بدعت ہیں۔“ اور اس کے بعد ”الانصاف“ کے حوالہ سے لکھا ہے۔

”شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے رسالہ ”الانصاف“ میں لکھا ہے کہ ”لوگ پہلی اور دوسری صدی ہجری میں کسی ایک مذہب کی تقلید سے واقف نہ تھے اور نہ ہی اس وقت تک مسلمانوں میں کسی خاص مذہب کا رواج تھا، سلف صالح مذہب کے تصور سے واقف نہ تھے، اس وقت سب لوگ صرف شرع محمدیؐ کی اتباع کرتے تھے اور تمام ائمہ میں صرف محمد رسول اللہ ﷺ کے قول و فعل کی اتباع کرتے تھے، اور تمام صحابہ، تابعین اور تبع تابعین کا اس بات پر اجماع تھا کہ لائق تقلید و اتباع صرف رسول اللہ ﷺ کی ذات مبارک ہے، یہ سب لوگ اس بات سے منع کرتے تھے کہ کوئی مسلمان صرف کسی ایک شخص کے قول و فتویٰ پر عمل کرے۔“

دریخت طالب امر یہ ہے کہ کیا حضرت شاہ ولی اللہ صاحب تقلید ائمہ کے منکر ہیں؟ اور مزید مذاہب اربعہ کی تقلید کو بدعت قرار دیتے ہیں؟ امید ہے کہ حضرت شاہ صاحب کی کتابوں کے حوالوں سے جواب مرحمت فرما کر ہماری رہنمائی فرمائیں گے فقط والسلام۔ بینوا تو جروا۔

(الجواب) بسم اللہ الرحمن الرحیم، حامداً و مصلياً و مسلماً.

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف یہ انتساب بالکل غلط اور حضرت شاہ صاحب پر سخت بہتان ہے، ہم بعد میں حضرت شاہ صاحب کے اقوال نقل کریں گے ان سے اس بات کی تردید ہوگی اور یہ ثابت ہوگا کہ حضرت شاہ صاحب تقلید کے منکر نہیں تھے اور خود اپنے متعلق ارشاد فرمایا کہ مجھے حضور ﷺ نے مذہب اربعہ کے دائرہ میں رہنے کی وصیت فرمائی ہے اور مذہب حنفی سنت نبوی کے مطابق ہے، اس کی شہادت خود آنحضرت

ﷺ نے دی ہے۔ الانصاف کے باب چہارم میں چوتھی صدی سے بیشتر لوگوں کا حال بیان فرمایا ہے پورے باب کا بنظر غائر مطالعہ کر لیجئے، حضرت شاہ صاحب کا منشأ ہرگز ہرگز تقلید کی مذمت اور اس کو بدعت قرار دینا نہیں ہے، حضرت شاہ صاحب نے پہلی اور دوسری صدی کے لوگوں کی حالت بیان کرتے ہوئے ابوطالب مکیؒ کا مقولہ قوت القلوب سے نقل فرمایا ہے، آپ نے الانصاف کے حوالہ سے جو عبارت نقل کی ہے وہ ابوطالب مکیؒ کی عبارت کا ترجمہ ہے، علمی دیانت داری کا تقاضا یہ تھا کہ یہ عبارت ابوطالب مکیؒ کے حوالہ سے پیش کی جاتی، اس عبارت کا انتساب حضرت شاہ صاحب کی طرف علمی خیانت ہے، نیز اس عبارت کو تقلید کے خلاف قرار دینا بھی صحیح نہیں ہے، ترجمہ میں بھی خیانت کی گئی ہے، انصاف کی عبارت مع ترجمہ حسب ذیل ہے۔

واعلم ان الناس كانوا في المائة الاولى والثانية غير مجتمعين على التقليد لمذهب واحد بعينه قال ابو طالب المكي في قوت القلوب ان الكتب والمجموعات محدثة والقول بما قاله الناس والفتيا بمذهب الواحد من الناس واتخاذ قوله والحكاية له في كل شئ والثقة على مذهبه لم يكن الناس قديماً على ذلك في القرنين الاول والثاني، انتهى (انصاف مع ترجمہ کشف ص ۵۷)

جانتا چاہئے کہ پہلی اور دوسری صدی میں لوگ ایک مذہب معین کی تقلید پر متفق نہ تھے چنانچہ ابوطالب مکیؒ نے قوت القلوب میں کہا ہے کہ کتابیں اور مجموعے سب نئی نکل ہوئی ہیں اور لوگوں کے اقوال بیان کرنا اور ایک شخص کے مذہب پر فتویٰ دینا اور اس کے قول کو اختیار کرنا اور ہر چیز میں اس کی نقل کرنی اور اس کے مذہب پر اعتماد کرنا اولیٰ اور دوم و قدرون میں لوگوں کا دستور نہ تھا، تمام ہوا قول ابوطالب کا۔

اصل عربی عبارت کو سامنے رکھ کر ان کا پیش کیا ہوا ترجمہ ملاحظہ کیجئے، جو بات وہ کہنا اور ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ اصل عربی عبارت اور اس کے صحیح ترجمہ سے ثابت ہوتی ہے؟ یہ دھوکہ دہی اور بہتان تراشی نہیں تو کیا ہے؟ "غیر مجتمعین لمذهب واحد بعينه" کا جو ترجمہ انہوں نے کیا ہے۔ "کسی ایک مذہب کی تقلید سے واقف نہ تھے۔" یہ ترجمہ بھی قابل دید ہے، اس سے یا تو ان کی علمی صلاحیت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے یا پھر دھوکہ دہی کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے! ابوطالب مکیؒ کی عبارت سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ "پہلی اور دوسری صدی میں تقلید شخصی کا عام رواج نہ تھا" مگر بدرتج اس کا رواج ہوتا گیا، چنانچہ اسی بات میں آگے چل کر حضرت شاہ صاحب نے تحریر فرمایا ہے۔

وبعد المائتين ظهر فيهم التمدد للمجتهدين باعيا نهم وقل من كان لا يعتمد على مذهب مجتهد بعينه وكان هذا هو الواجب في ذلك الزمان (انصاف مع ترجمہ کشف ص ۵۹)

اور بعد دو صدیوں کے لوگوں میں معین مجتہدوں کا مذہب اختیار کرنا ظاہر ہوا اور ایسے کم آدمی تھے کہ مجتہد معین کے مذہب پر اعتماد نہ رکھتے ہوں اور اس وقت میں پابندی مذہب معین کی واجب ہو گئی۔

یہ بحث کافی طویل ہے کہ صحابہ، تابعین اور تبع تابعین کے زمانہ میں نفس تقلید اور تقلید شخصی کا رواج تھا یا نہیں؟ نیز تقلید کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ قرآن وحدیث سے اس کا ثبوت ہے یا نہیں؟ تقلید شخصی پر امت کا اجماع ہوا اس میں

یہ مصححت ہے اور تقلید سے متعلق، نیز مباحث پر ہم نے تفصیل سے اپنے ایک رسالہ ”تقلید شرعی کی ضرورت“ میں
کلام کیا ہے اس رسالہ کا ضرور مطالعہ کریں لاشعرا، اندول کوشفی حاصل ہوئی اور تقلید سے متعلق جو شکوک و شبہات پیش آئے
ہاتے ہیں وہ ختم ہو جائیں گے، اب ہم شاہ صاحب کے اقوال پیش کرتے ہیں۔
”عن مرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

ساب تاکید الاخذ بسدھب الاربعة والتشديد في تركها والخروج عنها، اعلم ان في
الاحد بهذه المذاهب الاربعة مصلحة عظيمة وفي الاعراض عنها كلها مفسدة كبيرة (عقد
الجيد مع سلک مروارید ص ۳۱)

ترجمہ۔ باب سوم، ان چار مذاہبوں کے اختیار کرنے کی تاکید اور ان کو چھوڑنے اور ان سے باہر نکلنے کی
ممنوعیت شدید کے بیان میں اظمہ۔ جاننا چاہئے کہ ان چاروں مذاہبوں کے اختیار کرنے میں ایک بڑی مسلمات ہے
اور مسلمات اعراض اور روائی میں یہ ائمہ سندہ ہے۔
اور اسی کتاب میں آپ تحریر فرماتے ہیں۔

وانما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبعوا السواد الا عظم ولما اندرست المذاهب
الحقة الا هذه الاربعة فاتباعها اتباعا لسواد الا عظم. (عقد الجيد مع سلک مروارید ص ۳۳)
اور مذاہب کی پابندی کی دوسری وجہ یہ ہے کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ سواد اعظم یعنی بڑے معظم جتنے کی
پیروی کرو اور چوتھے مذاہب ائمہ سوائے ان چاروں مذاہب کے باقی نہیں رہے تو ان کی پیروی کرنا بڑے گروہ کی پیروی
رہتا ہے اور ان سے نکلنا بڑی معظم جماعت سے باہر نکلنا ہے۔

ملاحظہ فرمائیے! ”عن مرت شاہ صاحب رحمہ اللہ مذاہب اربعہ کے مقلدین کو سواد اعظم بتلا رہے ہیں، ابداً جو
لوگ ائمہ اربعہ میں سے کسی امام کی تقلید نہیں کرتے وہ شتر بے مہار کی طرح ہیں اور درحقیقت وہ خواہشات نفسانی کی
پیروی کرتے ہیں۔

نیز آپ امام بخاری کا قول بطور تائید نقل فرماتے ہیں۔

ويجب على من لم يجمع هذه الشرائط تقليده فيما يعن له من الحوادث (عقد
الجيد ص ۹)

اور اس شخص پر جو ان شرائط (یعنی اجتہاد کے شرائط) کا جامع نہیں اس پر کسی مجتہد کی تقلید کرنا واجب ہے ان
حوادث (مسائل) میں جو اس کو پیش آویں
اور فرماتے ہیں۔

وفي ذلك (ای التقلید) من المصالح مالا يحفى لا سيما في هذه الايام التي قصرت
فيها الهمة جدوا واشربست النفوس الهوى واعجب كل ذي رأى برأيه (حجة الله البالغة مترجمہ
۲۶۱)

اور اس میں (یعنی مذاہب اربعہ میں سے کسی ایک کی تقلید کرنے میں) بہت سے سختیاں ہیں جو مخفی نہیں

جس خاص کر اس زمانہ میں جب کہ تئیں بہت پست ہو گئی ہیں اور نفوس میں خواہشات نفسانی سرایت کر گئی ہیں اور ہر رائے والا اپنی رائے پر ناز کرنے لگا ہے۔ اور فرماتے ہیں۔

وبعد المائین طهرت فيهم التمايز للمجتهدين باعبارهم وقل من كان لا يعتمد على مذهب مجتهد بعينه و كان هذا هو الواجب في ذلك الزمان. (انصاف مع توجہ کشف ص ۵۹)
اور دوسری صدی کے بعد وکوں میں متعین مجتہد کی پیروی (یعنی تقلید شخصی) کا رواج ہوا اور بہت کم لوگ ایسے تھے جو کسی خاص مجتہد کے مذہب پر امتداد نہ رکھتے ہوں (یعنی مابہما تقلید شخصی کا رواج ہو گیا) اور یہی چیز اس وقت واجب تھی۔
اور فرماتے ہیں

وهذه المذاهب الاربعة المدونة المحورة قد اجتمعت الامة او من يعتد بها منها على جواز تقليدها الى يومنا هذا (حجة الله البالغة ۱/ ۳۶۱)
اور یہ مذاہب اربعہ جو مدون اور مرتب ہو گئے ہیں پوری امت نے یا امت کے معتمد حضرات نے ان مذاہب اربعہ (مشہورہ) کی تقلید کے جواز پر اجماع کر لیا ہے (اور یہ اجماع) آج تک باقی ہے (اس کی مخالفت جائز نہیں بلکہ موجب گمراہی ہے)

وبالجملة فالتمذهب للمجتهدين سرا الهمة الله تعالى العلماء وجمعهم عليه من حيث يشعرون او لا يشعرون (انصاف عبری ص ۴۷، انصاف مع کشف ص ۶۳)
الحاصل ان مجتہدین (انہ اربعہ) کے مذہب کی پابندی (یعنی تقلید شخصی) ایک راز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے علماء کے دلوں میں البہام کیا ہے اور ان کو اس پر متشکک نہ کیا ہے خواہ وہ تقلید کی مصلاحیت اور راز کو جانیں یا نہ جانیں۔
انسان جاہل فی بلاد الهند و بلاد ماوراء النهر و ليس هناك عالم شافعي ولا مالكي ولا حنبلي ولا كتاب من كتاب هذه المذاهب و جب عليه ان يقلد لمذهب ابي حنيفة ويحرم عليه ان يخرج من مذهبه لانه حينئذ يخرج من عقده ربقة الشريعة ويبقى سدى مهملًا. (انصاف عبری ص ۵۳، انصاف مع کشف ص ۷۰، ۷۱)

کوئی جاہل عالمی انسان ہندوستان اور ماوراء النہر کے شہروں میں ہو (کہ جہاں عام طور پر مذہب حنفی پر عمل ہوتا ہے) اور وہاں کوئی شافعی مالکی اور حنبلی عالم نہ ہو اور نہ ان مذاہب کی کوئی کتاب ہو تو اس وقت اس پر واجب ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کی مذہب کی تقلید کرے اور اس پر حرام ہے کہ حنفی مذہب کو ترک کر دے اس لئے کہ اس صورت میں شریعت کی رسی اپنے گردن سے نکال پھینکنا ہے اور مبہمل و بیکار بن جانا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ اپنے دور کے ہندو پایہ محدث، بے مثال فہمیہ، جامع المعقول و العقول اور مجتہد تھے، غیر مقلدوں کے پیشوا ہوا، ناصدق حسن خان صاحب شاہ صاحب کے متعلق تحریر فرماتے ہیں "اگر وہ خود اور صدر اول در زمانہ ماضی بود امام الائمہ و تاج المجتہدین شمر دہ می شود۔" یعنی اگر شاہ صاحب کا وجود صدر اول

(محققین کے زمانہ) میں ہوتا تو اماموں کے امام اور مجتہدین کے سردار شمار ہوتے، یہ ہے شاہ صاحب کا علمی مقام اور محدثانہ شان۔ اس علو شان کے باوجود حضرة اقدس رحمہ اللہ کی جانب سے آپ کو تقلید پر مامور کیا گیا اور دائرہ تقلید سے خروج کی ممانعت کی گئی، چنانچہ حضرت شاہ صاحب ”فیوض الحرمین“ میں تحریر فرماتے ہیں۔

واستفدت منه صلى الله عليه وسلم ثلثة امور خلاف ما كان عندي وما كانت طبعي تميل اليه اشد ميل فصارت هذه الاستفادة من براهين الحق تعالى على الى قوله . وثانيهما الوصاية بالتقليد بهذه المذاهب الاربعة لا اخرج منها الح . (فیوض الحرمین ص ۶۴، ص ۶۵ مطبوعہ رحیمیہ دیوبند)

ترجمہ: حضور اقدس رحمہ اللہ کی جانب سے ایسی تین باتیں حاصل ہوئیں کہ پہلے میرا خیال ان کے موافق نہ تھا اور اس طرف بالکل قلبی میلان نہ تھا، یہ استفادہ میرے اوپر برہان حق ہو گیا، ان تین امور میں سے دوسری بات یہ تھی، حضور اکرم رحمہ اللہ نے مجھے وصیت فرمائی کہ میں مذاہب اربعہ کی تقلید کروں اور ان سے باہر نہ نکلوں۔

مذکورہ عبارت حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ کی ہے جسے شک ہو فیوض الحرمین کھول کر دیکھ لے، اس عبارت میں ائمہ اربعہ کے مقلدین کے لئے بشارت عظمیٰ اور غیر مقلدوں کے لئے بڑی عبرت ہے کیا اس کے بعد بھی حضرت شاہ صاحب کی طرف یہ بات منسوب کی جاسکتی ہے کہ آپ تقلید کے منکر اور مذاہب اربعہ کے بدعت بننے کے قائل ہیں!!! مزید آپ فیوض الحرمین میں تحریر فرماتے ہیں۔

وعرفني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في المذهب الحنفي طريقة ائبقة هي اوفق الطرق بالسنة المعروفة التي جمعت ونقحت في زمان البخاري واصحابه . (فیوض الحرمین ص ۴۸ کتب خانہ رحیمیہ دیوبند)

ترجمہ: حضور اکرم رحمہ اللہ نے مجھے بتایا کہ مذہب حنفی میں ایک ایسا عمدہ طریقہ ہے جو دوسرے طریقوں کی بہ نسبت اس سنت مشہورہ کے زیادہ موافق ہے جس کی تدوین اور تنقیح امام بخاری رحمہ اللہ اور ان کے اصحاب کے زمانہ میں ہوئی۔

حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کی مذکورہ فرامین عالیہ کا خلاصہ یہ ہے۔

(۱) صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین اور تابعین رحمہم اللہ کے مبارک زمانہ میں نفس تقلید کا رواج و دستور بلا خلاف جاری و ساری تھا۔

(۲) مذاہب اربعہ (حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی) کا اتباع سواد اعظم کا اتباع ہے (جو از روئے حدیث واجب ہے) اور مذاہب اربعہ کے دائرہ سے خروج سواد اعظم سے خروج ہے (جو گمراہ کن ہے)

(۳) دوسری صدی کے بعد تنقید شخصی (یعنی مذاہب اربعہ میں سے صرف کسی ایک کی تقلید) کی ابتدا ہو چکی تھی۔

(۴) مذاہب اربعہ میں سے ایک مذہب کی تقلید یعنی شخصی منجانب اللہ ایک الہامی راز ہے۔

(۵) مذاہب اربعہ کی تقلید پر امت کا اجماع ہے۔

(۶) غیر مجتہد پر تقلید واجب ہے۔

(۷) تقلید شنیسی میں دینی مصالح فوائد ہیں۔

(۸) مجتہد مذہب اربعہ کے دائرہ میں رہنے کی (یعنی تقلید کی) آنحضور ﷺ نے وصیت فرمائی ہے۔

(۹) مذہب حنفی سنت کے مطابق ہے اس کی شہادت خود حضور اقدس ﷺ نے دی ہے۔

(۱۰) عوام (یعنی غیر مجتہد) کے لئے تقلید چھوڑنا حرام ہے بلکہ دائرۃ اسلام سے نکل جانے کا پیش خیمہ ہے

(جس کا اعتراف غیر مقلدوں کے پیشوا مولانا محمد حسین بٹاوی نے کیا ہے جسے ہم آئندہ پیش کریں گے۔) (تک عشرۃ کاملہ۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ نے فرامین بار بار پڑھئے اور فیصدہ کیجئے جس بات کی سنت حضرت شاہ صاحب کی طرف کی جارہی ہے وہ کس قدر غلط ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ نے اس فرقہ کے متعلق جو بات تحریر فرمائی ہے وہ بھی قابل دید ہے، اس سے ان لوگوں کو عبرت حاصل کر کے فقہاء، ائمہ پر طعن و تشنیع اور ان کی شان میں بدزبانی، گستاخی، اور بدکمانی سے باز آنا چاہئے ملاحظہ ہو۔

فاما هذه الطبقة الذين هم اهل الحديث والا ثرفان الا كثيرين منهم انما كدھم الروايات وجمع الطرق وطلب الغريب والشاذ من الحديث الذي اكثره موضوع او مقلوب لا يراعون المتون ولا يفهمون المعاني والا يستنبطون سرها ولا يستخرجون ركازها وفقهها وربما عابوا الفقهاء وتناولوهم بالطعن وادعوا عليهم مخالفة السنن ولا يعلمون انهم عن مبلغ ما او توه من العلم قاصرون وبسوء القول فيهم الا ثمنون (الا نصاب مع ترجمہ کشاف ص ۵۳)۔

طبقة اہل حدیث والاثر کا حال یہ ہے کہ ان میں سے اکثر کی کوشش (صرف) روایتوں کا بیان کرنا ہے اور سندوں کا اکٹھا کرنا اور ان احادیث سے غریب اور شاذ کو تلاش کرنا ہے جن کا اکثر حصہ موضوع یا مقبوض ہے، یہ لوگ نہ الفاظ حدیث کا لحاظ کرتے ہیں اور نہ معانی کو سمجھتے ہیں اور نہ مسائل کا استنباط کرتے ہیں اور نہ اس کے دینے اور فقہ کو نکالتے ہیں اور بسا اوقات فقہاء پر عیب لگاتے ہیں اور ان پر طعن کرتے ہیں اور ان پر سنن و احادیث کی مخالفت کا دعویٰ کرتے ہیں، حالانکہ وہ یہ نہیں جانتے کہ جس قدر علم فقہاء، دویا گیا ہے وہ خود اس کے حصول سے قاصر ہیں اور فقہاء کو برا بھلا کہنے سے گنہگار ہوتے ہیں۔

غیر مقلدین ترک تقلید کو اپنے لئے باعث فخر سمجھتے ہیں، جس طرح خود آزاد ہیں دوسروں کو بھی آزاد رہنے کی تلقین کرتے ہیں مگر ترک تقلید سے جو دینی نقصان ظاہر ہو رہا ہے اور برسوں کے تجربہ کے بعد ان کے بڑوں نے اس آزادی کے متعلق جو تحریر کیا ہے اسے نہیں دیکھتے، حق یہ ہے کہ اگر یہ لوگ بہت دھڑی کٹ جیتی کو چھوڑ کر دیانت داری اور سنجیدگی سے غور کریں تو کوئی وجہ نہیں کہ عدم تقلید کے عقیدے پر جسے رہیں، غیر مقلدوں کے پیشوا مولانا نواب صدیق حسن خان صاحب بھوپالی اپنی جماعت اہل حدیث کے متعلق تحریر فرماتے ہیں۔

فقد نبت في هذا الزمان فرقة ذات سمعة ورياء تدعى انفسها علم الحديث والقرآن

والعسل والعرفان . الى قوله . فيا للعجب ان يسمون انفسهم الموحدين المخلصين وغيرهم بالمشركيين وهم اشد الناس تعصبا وغلوا في الدين . الى قوله . فما هذا دين الا فتنه في الارض وفساد كبير (الحفظہ فی ذکر صحاح السنہ ص ۶۷، ۶۸ بحوالہ تقلید ائمہ ص ۱۷، ۱۸)

اس زمانہ میں ایک فرقہ شریعتِ بند یا کارِ ظاہر ہوا ہے جو ہر طرح کی خامی کے باوجود اپنے قرآن و حدیث پر علم و عمل کا مدعی ہے (حالانکہ اس کو علم و عمل اور معرفت کے ساتھ دور کا بھی تعلق نہیں ہے)۔ الی قولہ۔ بڑے تعجب کی بات ہے کہ غیر مقلدین کس بغیر پر خود وہ حد کہتے ہیں اور مقلدین کو (تقید ائمہ کی وجہ سے) مشرک (اور بدعتی) قرار دیتے ہیں حالانکہ غیر مقلدین خود تمام باتوں میں سخت متعصب اور غالی ہیں، اس مضمون کے اختتام میں لکھتے ہیں فنا ہذا یہ طریقہ (جو غیر مقلدوں کا ہے) کوئی دین نہیں یہ تو زمین میں فتنہ اور فساد عظیم ہے۔

اس کے ایک دوسرے پیشوا مولانا محمد حسین بنالوی تحریر فرماتے ہیں۔

”پچیس برس کے تجربہ سے ہم وہ بات معلوم ہوئی کہ جو لوگ بے علمی کے ساتھ مجتہد مطلق اور تقلید کے نازک بن جاتے ہیں وہ بالآخر اسلام کو سلام کر بیٹھتے ہیں، ان میں سے بعض عیسائی ہو جاتے ہیں اور بعض لامذہب جو کسی دین و مذہب کے پابند نہیں رہتے اور احکامِ شریعت سے فسق و خروج تو اس آزادی (غیر مقلدیت) کا ادنیٰ رشتہ سے ان فاسقوں میں بعض تو کھلم کھلا جمعہ، جماعت اور نماز، روزہ چھوڑ بیٹھتے ہیں، سود، شراب سے پرہیز نہیں کرتے، اور بعض جو کسی مصیحت دنیاوی کے باعث فسق ظاہری سے بچتے ہیں وہ فسق خفی میں سرگرم رہتے ہیں ناجائز طور پر عورتوں کو نکاح میں پھنسا لیتے ہیں، کفر و ارتداد اور فسق کے اسباب دنیا میں اور بھی بکثرت موجود ہیں مگر دینداروں کے بے دین ہو جانے کا بہت بڑا سبب یہ بھی ہے کہ وہ ائمہ علمی کے باوجود تقلید چھوڑ بیٹھتے ہیں۔“

(اشاعت السنہ جلد ۱۱، شمارہ ۱۱، ص ۵۳ بحوالہ کبیل الرشاد ص ۱۱۰ اور کلمۃ الفصل ص ۱۱۰ اور تقلید ائمہ ص ۱۶، ۱۷)

از مولانا سلیمان سنہی (فقط واللہ اعلم بالصواب)

تقلید کے متعلق غلط فہمی اور اس کا ازالہ:

(سوال ۵۸) آج کل سورت میں نام نہاد اہل حدیث (غیر مقلدین) کی طرف سے ایک کتابچہ (رسالہ) تقسیم کیا جا رہا ہے جس میں تقلید سے متعلق کچھ ایسی باتیں لکھی ہیں، جن کی وجہ سے بعض لوگوں کو غلط فہمی ہو رہی ہے، مثلاً اس کتابچہ کے ص ۶ پر لکھا ہے ”اہل حدیث کے علاوہ دوسرے بہت سے مذاہب بھی قرآن و حدیث کا دم بھرتے ہیں مگر ان فرقوں میں اور مسلک اہل حدیث کے طرز عمل میں زمین آسمان کا فرق ہے تقلیدی مذاہب میں پہلی بنیاد اماموں کے اقوال کو قرار دیا گیا ہے۔ پھر قرآن مجید و احادیث الخ“ کیا ان کا یہ دعویٰ صحیح ہے؟

اور اسی طرح حضرت غوث پاک رحمہ اللہ کا قول بھی پیش کیا ہے جس سے یہ باور کرانا چاہتے ہیں کہ حضرت غوث پاک بھی تقلید کے مخالف تھے، اور آیت اتخذوا احبارہم ورهبانہم اربابا من دون اللہ اور حضرت عدی بن حاتم کی حدیث بھی پیش کی ہے جس سے بظاہر یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ جس طرح یہود و نصاریٰ نے اپنے مذہب رہنماؤں کا درجہ دے رکھا تھا۔ اور تحلیل و تحریم اشیاء کا اختیار ان کے حوالے کر رکھا تھا، یہی حال مقصدوں کا اپنے

اماموں کے ساتھ ہے، کیا یہ باتیں صحیح ہیں؟ امید ہے کہ آپ جواب عنایت فرمائیں گے اور مختصر ان باتوں کے متعلق بھی وضاحت فرمائیں تاکہ لوگوں کی غلط فہمی دور ہو، بیوقوف جروا۔ (ازسورت)

(الجواب) تقلید سے متعلق غیر مقلدین (نام نہاد اہل حدیث) نے جو لکھا ہے وہ سراسر غلط اور بہتان ہے، یہ ان کی جانب سے دھوکہ دہی، کذب بیانی اور سادہ لوح مسلمانوں کو گمراہ کرنا ہے۔

ہمارے بزرگوں نے لکھا ہے، دین کی اصل دعوت یہ ہے کہ صرف اللہ کی اطاعت کی جائے، اللہ رب العزت وحدہ لا شریک لہ کی ذات اقدس ہی مستقل مطاع بالذات ہے اور اللہ کے رسول حضور اقدس ﷺ نے اپنے اقوال و اعمال سے احکام الہی کی ترجمانی فرمائی ہے، اور اللہ تعالیٰ نے آپ کی اطاعت کا حکم دیا ہے اس لئے رسول اللہ ﷺ کی اطاعت بھی لازمی اور ضروری ہے، اور رسول اللہ ﷺ کی اطاعت اللہ تعالیٰ ہی کی اطاعت ہے۔ من یطع الرسول فقد اطاع اللہ۔

قرآن و حدیث میں بعض احکام ایسے ہیں جو آیات قرآنیہ اور احادیث صحیحہ سے صراحتہ اور قطعی طور پر ثابت ہیں، اس قسم کے مسائل ”منصوصہ“ کہلاتے ہیں جیسے نماز روزہ زکوٰۃ اور حج کی فرضیت وغیرہ وغیرہ ان مسائل منصوصہ میں کسی کی تقلید کی ضرورت نہیں، لیکن بعض احکام ایسے ہیں جن میں کسی قدر ابہام و اجمال ہوتا ہے، اور بعض احکام ایسے ہیں جن میں بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے وغیرہ وغیرہ، ایسے مسائل و احکام کا حکم معلوم کرنے کے لئے قرآن و حدیث کا بہت گہرا علم اور منصب اجتہاد پر فائز ہونا اور طرق استنباط سے واقف ہونا ضروری ہے، ظاہر ہے کہ ایسا عمیق علم ہمیں حاصل نہیں کہ ہم اپنے طور پر کوئی حکم معلوم کر سکیں، ہمارے اسلاف عظام جن کو اللہ تعالیٰ نے قرآن و حدیث کا بہت وسیع اور عمیق علم عطا فرمایا تھا اور جو حضور اقدس ﷺ کے مبارک زمانہ سے ہماری نسبت بہت قریب تھے، اور تقویٰ و پرہیزگاری کے بہت ہی اعلیٰ مقام پر فائز تھے، ان اسلاف عظام نے خداداد صلاحیت سے قرآن و حدیث اقوال صحابہ، اجماع امت و قیاس شرعی کی روشنی میں ان احکام و مسائل کا جو حکم بیان فرمایا ہے مناسب بلکہ ضروری یہ ہے کہ ہم ان کی فہم و بصیرت پر اعتماد کرتے ہوئے ان کی بات تسلیم کر لیں اور ان ائمہ مجتہدین میں سے کسی کے قول پر عمل کریں، اس عمل کرنے کو اصطلاح میں ”تقلید“ (اتباع) کہا جاتا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ اور ان کے تبعین کا اصول یہ ہے کہ وہ کسی بھی مسئلہ کا حکم سب سے پہلے کتاب اللہ یعنی قرآن مجید میں تلاش کرتے ہیں، پھر سنت مبارکہ میں پھر اجماع امت میں، اور جب کسی مسئلہ کا حکم مذکورہ تینوں حجتوں میں نہ ملے تو قرآن و حدیث و اجماع امت کی روشنی میں اجتہاد استنباط کرتے ہیں، جسے قیاس شرعی کہا جاتا ہے۔

اصول فقہ کی مشہور کتاب ”حسامی“ میں ہے:

ان اصول الشرع ثلثة الكتاب والسنة واجماع الامة والا صل الرابع القياس المستنبط

من هذه الاصول (حسامی ص ۲)

اصول شرع تین ہیں، کتاب، سنت اور اجماع امت اور چوتھی اصل وہ قیاس ہے جو قرآن و حدیث و اجماع

امت سے مستنبط ہو۔

تور انوار میں ہے۔ اعلیٰ اصول الشرع ثلثة الكتاب والسنة واجماع الامة والاصل الرابع القياس (ص ۶، ص ۷)

اصول اشاعتی میں ہے۔ ان اصول الفقہ اربعة کتاب اللہ تعالیٰ وسنة رسوله واجماع الامة والقياس (ص ۵)

احقر کے برادر خور مولوی سید عبدالاحد قادری کوثر نے کیا خوب کہا ہے۔

لفظ ”فتنہ“ کے معنی کسی شئی کا جاننا
احکام شرع جو بھی ہیں ان کو پہچانا
اب اس کے بعد سینے ذرا محترم عزیز
علم فقہ کے مأخذ و منبع ہیں چار چیز
قرآن اور حدیث ہے اس کے لئے اساس
اجماع اس کے بعد ہے آخر میں ہے قیاس
ہے مجتہد کے واسطے یہ صورت جواز
ہر فرد اجتہاد کا ہوتا نہیں مجاز

امام ابوحنیفہؒ اور ان کے قسمن کا جو طریقہ اور اصل ہے وہ مندرجہ ذیل حدیث سے مستفاد ہے۔

عن معاذ بن جبل رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعثته الى اليمن قال كيف تقضى اذا عرض لك قضاء قال افضى بكتاب الله قال فان لم تجد في كتاب الله قال بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فان لم تجد في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتهد برأى ولا آلو فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على صدره وقال الحمد لله الذى وفق رسول رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لما يرضى به رسول الله. (باب العمل فى القضاء والخوف منه مشكوة شريف ص ۳۲۴) (باب اجتہاد الراى فى القضاء ابو داؤد شريف ص ۱۴۹)

ترجمہ۔ حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ان کو یمن کا قاضی مقرر کیا تو دریافت فرمایا کہ اگر کوئی قضیہ پیش آجائے تو کس طرح فیصلہ کرو گے؟ عرض کیا، کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا، فرمایا اگر وہ مسئلہ کتاب اللہ میں نہ ملے تو؟ عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی سنت سے فیصلہ کروں گا، آپ ﷺ نے فرمایا اگر اس میں بھی نہ ملے تو؟ فرمایا پھر اجتہاد اور تنبہا کر کے اپنی رائے سے فیصلہ کروں گا، اور اس مسئلہ کا حکم تلاش کرنے میں کوئی کسر نہ چھوڑوں گا، حضرت معاذؓ فرماتے ہیں، آپ ﷺ نے میرے اس جواب پر (فرط مسرت سے) اپنا دست مبارک میرے سینے پر مارا اور فرمایا اللہ کا شکر ہے کہ اس نے اپنے رسول کے قاصد کو اس بات کی توفیق دی کہ جس سے اللہ کا رسول راضی اور خوش ہے۔

مندرجہ بالا تحریر سے واضح ہوتا ہے کہ غیر مقلد نے جو بات لکھی ہے وہ سراسر غلط ہے ہرگز ہمارا یہ عمل نہیں ہے، ہمارے نزدیک تقلید کی حیثیت صرف یہ ہے کہ تقلید کرنے والا اپنے امام کی تقلید یہ سمجھ کر کرتا ہے کہ دراصل وہ

قرآن و سنت ہی پر عمل کر رہا ہے اور صاحب شریعت ہی کی پیروی کر رہا ہے اور گویا یہ تصور کرتا ہے کہ ”امام“ اس کی اور صاحب شریعت کے درمیان واسطہ ہے، جیسے بڑی جماعت میں مکبر مقرر کئے جاتے ہیں، پچھلی صف والے مکبر کی تکبیر پر رکوع سجدہ وغیرہ ادا کرتے ہیں مگر سب کا تصور یہی ہوتا ہے کہ ہم امام کی اقتداء کر رہے ہیں مکبر ہمارے اور امام کے درمیان ایک واسطہ ہے اور خود مخبر کا بھی یہی تصور ہوتا ہے کہ میں خود امام نہیں ہوں، میرا اور پوری جماعت کا امام صرف ایک ہی ہے، ہم سب اسی کی اقتداء میں نماز ادا کر رہے ہیں، بالکل یہی تصور تقلید میں ہوتا ہے۔

غور کیا جائے تو تقلید ایک امر فطری ہے اور انسان کے ساتھ مثل سائے کے لگی ہوئی ہے، خود غیر مقلدین بھی اس سے بے نیاز نہیں ہیں، رات دن تقلید کرتے ہیں، وہ خود قرآن و حدیث کے ماہر نہیں ہیں دوسروں سے پوچھ کر عمل کرتے ہوں گے، ان کے گھر کی عورتیں محدثہ عالمہ فاضلہ نہیں ہوتیں مردوں سے پوچھ کر عمل کرتی ہوں گی، ان کے گھر کے چھوٹے بڑوں کو دیکھ کر عمل کرتے ہوں گے، یہ تقلید کی صورت نہیں تو کیا ہے؟ اور اہل دنیا کا طریقہ ہے کہ جو شخص جس علم و فن کا ماہر نہ ہو وہ اس فن کے ماہرین سے پوچھ کر اور اس کی رہنمائی میں اس کام کو انجام دیتا ہے، بیمار ہو تو ڈاکٹر کی خدمات حاصل کرتا ہے، مکان بنانا ہو تو ماہر انجینئر کی تلاش ہوتی ہے وغیرہ وغیرہ جب دنیوی معاملات میں ماہرین فن کی رہنمائی کی ضرورت ہوتی ہے تو دینی معاملات میں کیوں نہ ہو؟ بلکہ نسبتاً زیادہ ضرورت ہوگی، وہاں تو صرف دنیا برباد ہوگی، یہاں دین و دنیا دونوں کا خسارہ ہوگا اور خسر الدنیا والاخرۃ کا مصداق ہوگا۔

غور کیا جائے تو امت پر مجتہدین و فقہاء کا بڑا احسان ہے (اللہ تعالیٰ ہماری اور پوری امت کی طرف سے ان کو جزاء خیر عطا فرمائے آمین) ان حضرات نے قرآن و حدیث آثار صحابہ اور قیاس شرعی کی روشنی میں طہارت، نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج وغیرہ ہر قسم کے مسائل الگ الگ کر کے ایک جگہ جمع کر دیئے ہیں جس کی وجہ سے امت کے لئے قرآن و حدیث پر عمل کرنا نہایت آسان ہو گیا اگر فقہاء عظام کا یہ عظیم الشان کارنامہ نہ ہوتا تو نہ معلوم آج امت کا کیا حال ہوتا!! کیا امت کے ہر فرد میں یہ صلاحیت ہے کہ وہ پیش آمدہ مسائل کا حکم براہ راست قرآن و حدیث سے معلوم کر سکے؟ آج کل تو حال یہ ہے کہ صحیح طریقہ سے قرآن مجید باتجوید پڑھنا نہیں آتا، عربی کے ابجد سے واقف نہیں کیا یہ لوگ براہ راست قرآن و حدیث سے مسائل کا حکم معلوم کریں گے؟ بس تھوڑی دیر کے لئے رک کر غور کیجئے! غیر مقصدین جن کا مبلغ علم چند حدیثوں کا اردو ترجمہ ہے ان کا کہنا یہ ہے کہ چاہے آپ بالکل جاہل ہو مگر اسلاف (۱) عظام اور ائمہ اربعہ میں سے کسی کی اتباع مت کرو، براہ راست قرآن و حدیث پر عمل کرو۔ خدا کے بندو! جب علم نہیں تو قرآن و حدیث پر تو کیا عمل کریں گے اپنی نفسانی خواہشات پر عمل پیرا ہوں گے، اس کے برعکس امت کے جمہور علماء کا قول یہ ہے کہ انسان اپنی ناقص فہم پر ناز نہ کرے، اور امت کے بڑے بڑے علماء، محدثین اور اولیاء کرام جس طریقہ پر عمل کرتے چلے آ رہے ہیں اسی طریقہ پر عمل کرے، بس یہ ہے تقلید، بتلائیے اس میں کیا خرابی ہے؟ اگر اس کو بدعت و شرک کہا جائے تو مطلب یہ ہوگا معاذ اللہ ثم معاذ اللہ تعالیٰ علماء محدثین اور اولیاء کرام بدعت و شرک میں مبتلا تھے؟ اور

جب ان کے اس گمان کے مطابق اسلاف کا یہ حال ہو تو اپنے حال و ایمان کا خدا ہی حافظ! لہذا ہمارے غیر مقلدین

(۱) اور پھر خود کو سلفی کہتے ہیں جب کہ اسلاف سے دور کا بھی تعلق نہیں ہے بلکہ ان کی شان میں گستاخی اور بدگوئی کرتے ہیں۔

بھائیوں کو اگر اپنے ایمان کی سلامتی کی فکر ہے تو پہلی فرصت میں غیر مقلدیت سے توبہ کریں اور جمہور امت جس طریقہ پر عمل پیرا ہے اس طریقہ پر آجائیں اور علمی مباحث علماء کے لئے چھوڑ دیں، چند حدیثوں کا ترجمہ دیکھ کر انسان علم نہیں بن جاتا جیسے طب کی کتابوں کا مطالعہ کرنے سے انسان طبیب اور ڈاکٹر نہیں بن جاتا، رائے زنی اور معاجز بننے کے قابل نہیں ہو جاتا، یہی حال دوسرے فترن کا ہے، اسی طرح چند حدیثوں کا ترجمہ یاد کر کے بخاری اور مسلم کا نام سینے لگنا اور خود کو بڑا محدث سمجھنا اور بحث و مباحثہ کرنا بہت ہی نازیبا حرکت ہے، علم کے بغیر علمی مباحثہ کرنا بہت ہی خطرناک ہے، حجۃ الاسلام امام غزالی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔

وانما حق العوام ان يؤمنوا ويسلموا ويشغلوا بعبادتهم ويتركوا العلم للعلماء فالعامي لو يزننى ويسرق كان خيراً له من ان يتكلم فى العلم فانه من تكلم فى الله وفى دينه من غير اتقان العلم وقع فى الكفر من حيث لا يدري كمن يركب لحة البحر وهو لا يعرف السباحة.

(احیاء العلوم ص ۳۵ جلد نمبر ۳)

ترجمہ:- عوام کا فرض ہے کہ ایمان اور اسلام لا کر اپنی عبادتوں میں مشغول رہیں، علمی باتوں میں مداخلت نہ کریں، یہ کام علماء کے لئے چھوڑ دیں، عامی شخص کا علمی سلسلہ میں حجت کرنا زنا اور چوری سے بھی زیادہ نقصان دہ اور خطرناک ہے، کیونکہ جو شخص دینی علوم میں بصیرت اور پختگی نہیں رکھتا، اگر اللہ تعالیٰ اور اس کے دین کے مسائل میں بحث کرتا ہے تو بہت ممکن ہے کہ وہ ایسی رائے قائم کرے جو کفر ہو اور اسے اس کا احساس بھی نہ ہو کہ جو اس نے سمجھا ہے وہ کفر ہے اس کی مثال اس شخص جیسی ہے جو تیرنا نہ جانتا ہو اور سمندر میں کود پڑے۔

عام مسلمانوں کو شرعی حکم معلوم کر کے اس پر عمل کرنا ضروری ہے، باریکیوں میں الجھنے کی ضرورت نہیں ہے، حدیث میں ہے، ایک شخص حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگا یا رسول اللہ! آپ مجھے علمی دقائق بتائیے، آپ ﷺ نے چند سوالات کے (۱) تو خدا کی معرفت حاصل کر چکا؟ (۲) تو نے اللہ تعالیٰ کے کتنے حقوق ادا کئے؟ (۳) تجھے موت کا علم ہے؟ (۴) تو موت کی تیاری کر چکا؟ اخیر میں حضور صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وصحبہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ ”جاؤ لا بنیاد مضبوط کر پھر میرے پاس آ تو میں تجھے علمی دقائق سے باخبر کروں۔“

(جامعہ بین المسلمین ص ۱۳۳)

اور آنحضور ﷺ کی پیشین گوئی ہے اتخذ الناس رؤساً جهالاً فساداً وصحوا غیر علم فضلو واضلوا۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا (ایک ایسا زمانہ آئے گا) کہ لوگ جاہلوں کو اپنا پیتا بنالیں گے اور ان سے مسائل دریافت کریں گے اور وہ بغیر علم کے فتویٰ دیں گے اس طرح وہ خود بھی گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے۔ (کتاب العلم الفصل الاول مشکوٰۃ شریف ص ۳۳)

غیر مقلدین آیت قرآنی اتخذوا احبارهم ورهبانهم ارباباً من دون الله، اور حضرت عدی بن حاتم نے حدیث سے نہایت غلط استدلال کر کے یہ آیت اور حدیث مقلدین پر چسپاں کرتے ہیں اور معاذ اللہ مقلدین اور یہ دونوں صاف میں کھڑا کر دینا چاہتے ہیں مگر مندرجہ بالا تحریر سے واضح ہو گیا کہ یہ استدلال نہایت غلط ہے، یہود و نصاریٰ نے اپنے احبار و رہبان کو تحلیل و تحریم کا مستقل اختیار دے رکھا تھا اور مقلدین کا اپنے اماموں کے متعلق جو

اور خیال ہے وہ اوپر واضح ہو گیا، کسی بھی سورت میں یہ آیت اور حدیث مقلدین پر صادق نہیں آتی، اس آیت کا تفصیلی جواب فتاویٰ رضویہ ص ۱۹۳، ص ۱۹۴ ج ۴، اور تقلید کی شرعی ضرورت ص ۷۵ پر چھپ چکا ہے وہ ملاحظہ فرمائیں۔

جاہل لوگ اپنے آباؤ اجداد کی تقلید کرتے ہیں، قرآن مجید میں اس کی مذمت آئی ہے قالوا وحدنا علیہا انباءنا اولو کما اباءہم لا یعقلون شیئاً ولا یعتدون، غیر مقصد یہ آیت بھی مقلدین پر چسپاں کر کے لوگوں کو دھوکا دیتے ہیں تو معلوم ہونا چاہئے کہ اس آیت کا تعلق جاہلانہ رسوم و رواج سے ہے، کیا قرآن وحدیث کی روشنی میں مرتب کردہ فقہ معاذ اللہ جاہلانہ رسوم ہیں؟ اس قدر اڑا مڑا شی، دھوکا دہی اور کذب بیانی ہے؟

ہیں تفاوت وہ از کجا ست تا کجا

نفس تقلید کا ثبوت قرآن وحدیث سے ہے اختصار کے پیش نظر صرف ایک آیت اور ایک حدیث پیش کی جاتی ہے (تفصیل تقلید کی شرعی ضرورت اور فتاویٰ رضویہ میں ملاحظہ ہو) قرآن مجید میں ہے فاسئلوا الذلیل الذکر ان کنتم لا تعلمون۔ ترجمہ: اگر تمہیں علم نہ ہو تو اہل ذکر (اہل علم) سے پوچھو (قرآن مجید سورہ نحل پ ۱۲) یعنی جو لوگ مجتہد نہ ہوں اور قرآن وحدیث سے براہ راست مسائل کا حکم معلوم کرنے کی صلاحیت نہ رکھتے ہوں تو انہیں اہل علم سے پوچھنا چاہئے، یہی تو تقلید کا حاصل ہے۔

حدیث میں ہے: عن حذیفۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی لا ادری ما یقال فیکم فاقتدوا باللذین من بعدی ابی بکر رضی اللہ عنہ وعمر رضی اللہ عنہ حضرت حذیفہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے معلوم نہیں میں تم لوگوں میں سب تک زندہ رہوں لہذا میرے بعد ان دو شخصوں یعنی ابو بکر و عمر کی اقتداء کرنا۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۵۶۰ باب مناقب ابی بکر و عمر الفصل الثانی)

ان دونوں دلیلوں سے نفس تقلید کا ثبوت ہوتا ہے پھر اس تقلید کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ تقلید کے لئے کسی خاص امام مجتہد کو متعین نہ کیا جائے، بلکہ ایک امام کے مسلک کو اختیار کر لیا تو کبھی دوسرے امام کے قول پر عمل کر لیا اسے "تقلید مطلق" کہا جاتا ہے، اور دوسری سورت یہ ہے کہ تقلید کے لئے کسی ایک مجتہد کو متعین کر لیا جائے، ہر مسئلہ میں اسی کی بات کی جائے اسے "تقلید شخصی" کہا جاتا ہے، مجدد صحابہ و تابعین میں تقلید کی ان دونوں صورتوں پر عمل درآمد رہا ہے اور بیشتر اس کا ثبوت ملتا ہے۔

چنانچہ اس عہد (زمانہ) میں یہ بات عام تھی کہ جو خود فقہ مجتہد نہ تھے وہ فقہاء صحابہ و تابعین سے پوچھ پوچھ کر عمل کرتے تھے، حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں:

لان الساس لم یزالوا من زمن الصحابة الى ان ظهرت المذاهب الاربعة یقلدون من اتفق من العلماء من غیر تکبر من احد یعتبر انکارہ ولو کان ذلک باطلا لا نکرہ۔ (عقد الجید مع سلک مروارید ص ۲۹)

صحابہ کرام سے لے کر مذاہب اربعہ کے ظہور تک لوگوں کا یہی دستور رہا کہ جو علم مجتہد میں جاتا اس کی تقلید کرتے تھے اس پر کسی بھی معتبر اور مستند شخصیت نے تکریم نہیں کی، اگر یہ تقلید باطل ہوتی تو وہ حضرات (صحابہ و تابعین)

ضرور اس پر تکلیف فرماتے۔

حضرت شاہ کے اس فرمان سے عہد صحابہؓ و تابعین میں ”تقلید مطلق“ کا واضح طور پر ثبوت ملتا ہے، تقلید مطلق کے ساتھ عہد صحابہؓ و تابعین بلکہ عہد رسالت میں بھی تقلید شخصی کی مثالیں ملتی ہیں۔

(۱) حضرت معاذؓ کی حدیث پہلے گزر چکی ہے، حضور ﷺ نے اہل یمن کے لئے اپنے فقہاء صحابہ میں سے صرف ایک جلیل القدر صحابی حضرت معاذؓ کو بھیجا اور انہیں حاکم، قاضی اور معلم بنا کر اہل یمن پر لازم کر دیا کہ ان کی اتباع کریں، یہ حدیث اجتہاد استنباط اور تقلید شخصی کے ثبوت میں واضح دلیل ہے۔

(۲) عہد صحابہؓ و تابعین میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ مکہ مکرمہ میں، حضرت زید بن ثابتؓ مدینہ منورہ میں اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کوفہ میں فتویٰ دیتے تھے، صحابہؓ و تابعین ان کے فتاویٰ پر بلا دلیل دریافت کے عمل پیرا ہوتے تھے، یہ تقلید شخصی نہیں تو اور کیا ہے؟

بخاری، مسلم، اور ابوداؤد میں ہے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے ایک مسئلہ دریافت کیا گیا پھر وہی مسئلہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے پوچھا گیا، دونوں کا جواب الگ الگ تھا حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ تو جب اس کا علم ہوا تو فرمایا: لا تسئلونی ما دام هذا الحبر فیکم جب تک یہ بجر عالم تمہارے درمیان موجود ہیں تمام مسائل انہیں سے دریافت کرو، مجھ سے مت پوچھو۔ یہ تقلید شخصی ہی تو ہے۔ (بحوالہ مشکوٰۃ شریف ص ۶۳۲ باب الفرائض الفصل الثانی)

صحیح بخاری میں حضرت عکرمہؓ سے روایت ہے: ان اهل المدينة سئلوا ابن عباس عن امرأة طافت ثم حاضت قال لهم تنفرو، قالوا لا نأخذ بقولک و ندع قول زید۔ یعنی: اہل مدینہ نے ابن عباسؓ سے ایک مسئلہ دریافت کیا، کہ ایک عورت طواف فرض (طواف زیارۃ) کے بعد حائضہ ہوگئی تو وہ (طواف وداع کئے بغیر) جاسکتی ہے یا نہیں؟ آپ نے جواب دیا ”جاسکتی ہے۔“ اہل مدینہ نے کہا ہم آپ کے قول (فتویٰ) پر عمل کر کے زید بن ثابتؓ کے قول (فتویٰ) کو ترک نہیں کریں گے۔ (بخاری شریف ج ۱ ص ۲۳۷ باب اذا حاضت المرأة بعد ما افاضت)

اس روایت سے معلوم ہوا کہ اہل مدینہ زید بن ثابتؓ کی تقلید شخصی کرتے تھے، اور حضرت ابن عباسؓ نے اہل مدینہ کے جواب پر تکلیف نہیں فرمائی کہ تم اتباع اور اقتدار کے لئے ایک معین شخص کو لازم کر کے گناہ کے مرتکب ہو رہے ہو، اگر تقلید ناجائز اور حرام ہوتی تو ابن عباسؓ ضروری تکلیف فرماتے۔

اور یہ بھی مشہور ہے کہ تابعین کے دور میں فقہاء سبعہ کے فتوؤں پر عمل ہوتا تھا۔

الحاصل عہد صحابہؓ و تابعین میں تقلید مطلق اور تقلید شخصی دونوں کا رواج تھا، مگر وہ زمانہ خیر القرون کا تھا، لوگوں میں تقویٰ کا دور دورہ تھا، خدا ترسی غالب تھی، ان کا متعدد حضرات سے پوچھنا یا تو اتفاقی طور پر ہوتا تھا یا یہ مقصد ہوتا کہ جس کے قول میں زیادہ احتیاط ہوگی اس کے قول پر عمل کریں گے اس لئے تقلید مطلق اور تقلید شخصی دونوں پر عمل ہوتا تھا، اس کے بعد جیسے جیسے زمانہ گزرتا گیا لوگوں کی ہمتیں پست ہوتی گئیں، دین کی طرف سے سستی بڑھنے لگی تو امت کے بانس ملے، نے محسوس کیا، بلکہ منجانب اللہ محسوس کرایا گیا (اس لئے کہ پوری امت کا کسی ایک بات پر متفق ہو جانا مشیت الہی اور القاء ربانی کے بغیر بہت مشکل ہے) کہ ”تقلید شخصی“ میں منحصر کر دیا جائے چنانچہ بتدریج اسی طرف علماء کا میان ان ہونے لگا اور ہوتے ہوتے تقلید شخصی کے وجوب پر امت کا اجماع ہو گیا۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔

وبعد المائتین ظهر فیہم التمدھب للمجتہدین باعیانہم وقل من کان لا یتمد علی مذهب
مجتہد بعید وکان ہو الواجب فی ذلک الزمان. (الانصاف عربی ص ۴۴ مع ترجمہ ص ۵۹)
۱۰۔ دوسری صدی ہجری کے بعد لوگوں میں متعین مجتہد کی پیروی کا رواج ہو گیا اور بہت کم لوگ ایسے تھے جو
کسی خاص مجتہد کے مذہب پر اعتماد نہ کرتے ہوں اور اس زمانہ میں یہی ضروری تھا۔
اور فرماتے ہیں۔

وبالجملة فالتمدھب للمجتہدین سر الہمہ اللہ تعالیٰ العلماء وجمعہم علیہ من حیث
یشعرون اولاً یشعرون. (انصاف عربی ص ۴۷ مع ترجمہ کشف ص ۶۳)
الحاصل ان مجتہدین (ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک کے مذہب کی) پابندی (یعنی تقلید شخصی) ایک راز ہے
جس کو اللہ تعالیٰ نے علما، کے دلوں میں الہام کیا ہے اور اس پر ان کو متفق کیا ہے وہ تقلید کی مصلحت اور راز کو جانیں یا نہ
جانیں۔
اور فرماتے ہیں۔

انسان جاہل فی بلاد الہند وبلاد ما وراء النہر ولس ہناک عالم شافعی ولا مالکی
ولا حنبلی ولا کتاب من کتب ہذہ المذاهب وجب علیہ ان یقلد لمذہب ابی حنیفۃ ویحرم علیہ
ان یشخرج من مذہبہ لانہ حینذ یخلع من عنقہ ربقة الشریعة ویبقى سدی 'مہملاً'. (انصاف
عربی ص ۵۳ مع ترجمہ کشف ص ۷۰، ۷۱)
ترجمہ:- کوئی جاہل عامی انسان جو ہندوستان اور ماوراء النہر کے شہروں میں ہو (کہ جہاں عام طور پر
مذہب حنفی پر عمل ہوتا ہے) اور وہاں کوئی شافعی، مالکی، اور حنبلی عالم نہ ہو اور نہ ان مذاہب کی کوئی کتاب ہو تو اس پر واجب
ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کی تقلید کرے اور اس پر حرام ہے کہ مذہب حنفی کو ترک کر دے اس لئے کہ اس صورت
میں شریعت کی رسی اپنے گردن سے نکال پھینکنا ہے اور مہمل اور بیکار بن جاتا ہے۔
اور فرماتے ہیں۔

وثانیاً قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتبعوا السواد الاعظم ولما اندرست المذاهب
الحقة الا ہذہ الاربعۃ کان اتباعہا اتباعاً للسواد الاعظم. (عقد الجید مع سلک مروارید ص ۳۳)
ترجمہ:- اور مذہب کی پابندی کی دوسری وجہ یہ ہے کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا سواد اعظم یعنی بڑے جتھے کی
پیروی کرو اور چونکہ مذاہب حقہ سوائے ان چاروں مذاہب کے باقی نہیں رہے تو ان کی پیروی کرنا سواد اعظم کی پیروی
کرنا ہے اور ان سے نکلنا سواد اعظم (بڑی جماعت) سے باہر نکلنا ہے۔
حدیث میں حضور اکرم ﷺ سواد اعظم (بڑی جماعت) کی اتباع کا حکم فرما رہے ہیں، حضرت شاہ ولی اللہ
صاحب تقلید ضروری ہونے کے لئے اسی فرمان نبوی ﷺ سے استدلال فرما رہے ہیں اور سواد اعظم کا مصداق ائمہ
اربعہ کے مقلدین کو قرار دے رہے ہیں، لہذا جو لوگ ائمہ اربعہ کی تقلید کے منکر ہیں وہ سواد اعظم سے خارج ہیں۔

اور فرماتے ہیں۔

باب تاکید الاخذ بمذاهب الاربعة والتشديد في تركها، والخروج عنها اعلم ان في الاخذ بهذه المذاهب الاربعة مصلحة عظيمة وفي الاعراض عنها كلها مفسدة كبيرة. (عقد الجيد مع سلك مرارید ص ۳۱)

ترجمہ: باب سوم ان چار مذہبوں کے اختیار کرنے کی تاکید اور ان کو چھوڑنے اور ان سے باہر نکلنے کی ممانعت شدیدہ کے بیان میں اہم جاننا چاہئے کہ ان چار مذہبوں کے اختیار کرنے میں ایک بڑی مصلحت ہے اور ان سب سے اعراض اور روگردانی کرنے میں بڑا مفسدہ ہے۔

امام الہند حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ (جن کے بلند پایہ محدث بی مثال عالم و فہم ہونے میں کسی کو کلام نہیں ہے، خود غیر مقلدین بھی ان کو محدث تسلیم کرتے ہیں) کی ارشادات غور بار بار پڑھئے، آپ عافی شخص (غیر مجتہد) پر تقلید کو واجب قرار دے رہے ہیں اور ایسے شخص کے لئے تقلید چھوڑنے کو حرام فرما رہے ہیں اور فرمایا کہ اس صورت میں شریعت کی رمی گردن سے نکال پھینکن ہے، غور کیجئے! تقلید میں دین کی حفاظت ہے یا بربادی؟ اور ترک تقلید کا کیا نتیجہ ہوگا؟ اور یہ بات تنہا شاہ صاحب نے نہیں تحریر فرمائی ہے، خود غیر مقلدوں کے گھر سے واقف اور ان کے بڑوں نے بھی طویل تجربہ کے بعد اسی طرح کی بات لکھی ہے۔

چنانچہ غیر مقلدوں کے پیشوا مولانا محمد حسین بنائوی نے "اشاعت السنۃ جلد نمبر ۱۱ شمارہ نمبر ۱۱ کے ص ۵۳ پر لکھا

ہے۔"

"پچیس برس کے تجربہ سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی کہ جو لوگ بے علمی کے باوجود مجتہد مطلق اور تقلید کے تارک بن جاتے ہیں وہ بالآخر اسلام کو سدا کر میٹھتے ہیں، ان میں سے بعض عیسائی ہو جاتے ہیں اور بعض لاد مذہب جو کسی دین و مذہب کے پابند نہیں رہتے اور احکام شریعت سے نسق و خروج تو اس آزادی (غیر مقننیت) کا ادنیٰ کرشمہ ہے۔" الخ (بحوالہ سبیل الرشاد ص ۱۱۰ اور کلمۃ الفصل ص ۱۱۰ اور تقلید ائمہ ص ۱۶ ص ۱۷) مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو تقلید شرعی کی ضرورت ۵، ۴، ۳ اور فتاویٰ رحیمیہ اردو ص ۷۱، ۷۲، ۷۳ (ج ۱)

غیر مقلدین۔ محدثین کا اس انداز سے تذکرہ کرتے ہیں گویا وہ سب کے سب ان کے ہم مشرب، ہم خیال، تقلید سے منکر، تین طلاق و ایک بننے والے ائمہ اربعہ کی بدگوئی کرنے والے، بس رعت تراویح کے منکر اور اسے بدعت عمری کہنے والے، جمعہ کی اذان اول کو بدعت عثمانی کہنے والے (وغیرہ وغیرہ) تھے، کہاں یہ نام نہاد اہل حدیث اور کہاں وہ محدثین کی مقدس جماعت۔

چہ نسبت خاک را با عالم پاک

ابنہ روافض اور شیعہ سے ان کا رشتہ جڑا ہوا ہے، اس لئے کہ بہت سے مسائل میں یہ لوگ روافض اور شیعہ

کے ساتھ ہیں مثلاً

(۱) شیعہ ائمہ اربعہ کی تقلید کے منکر ہیں اور مذاہب اربعہ کو بدعت کہتے ہیں اسی طرح غیر مقلدین بھی ان

کے نقش قدم پر چل کر تقلید کو بدعت اور شرک کہتے ہیں۔

(۲) روافض صحابہ رضی اللہ عنہما جمعین کو معیار حق تسلیم نہیں کرتے، اسی طرح غیر مقلدین بھی صحابہؓ کے معیار حق ہونے سے منکر ہیں۔
(۳) روافض ایک مجلس کی تین طلاق کے وقوع کو تسلیم نہیں کرتے، اسی طرح غیر مقلدین بھی تین طلاق کے وقوع کے منکر ہیں۔

(۴) روافض نے بیس رکعت تراویح کو بدعت کہا تو غیر مقلدین بھی بیس رکعت تراویح بدعت مری کہتے ہیں۔
(۵) روافض جمعہ کے دن اذان اول کو جو منہ پر دی جاتی ہے بدعت کہتے ہیں اسی طرح غیر مقلدین بھی اس اذان کو بدعت مٹاتی کہتے ہیں۔

(۶) حضرت عمرؓ نے اپنی صداقت کے زمانہ میں عورتوں کی آزاری و سب احتیاطی دیکھی تو صحابہؓ کے مشورہ سے عورتوں کو مسجد میں نماز پڑھنے کی ممانعت کا فیصلہ فرمایا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اگر حضور اکریمؐ ہیں عورتوں کی یہ حالت دیکھتے تو آپ بھی روک دیتے۔ اس فیصلہ کو شیعہ و روافض نے قبول نہیں کیا، اسی طرح غیر مقلدین بھی منظور نہیں کرتے۔

اب محدثین کا حال ملاحظہ فرمائیے! جتنے محدثین گزرے ہیں باوجود یہ کہ ان کی زندگیوں میں حدیث کے پڑھنے پڑھانے میں گزریں، حدیث کی ضخیم ضخیم کتابیں تصنیف کیں مگر الحمد للہ وہ سب تصدق تھے، صحاح ستہ کے مصنفین کا حال سنئے! امام بخاری مقلد تھے اور شافعی تھے، غیر مقلدوں کے پیشوا مولانا اب صدیق حسن صاحب نے اپنی کتاب ”الخط فی ذکر صحاح الستہ“ میں تحریر کیا ہے کہ امام بنیوری کو امام ابو حاتم نے جماعت شافعیہ میں ذکر کیا ہے۔ امام مسلم، امام ترمذی، امام ابن ماجہ یہ سب بھی مقلد اور شافعی ہیں، امام ابو داؤد کے متعلق بعضوں نے کہا کہ وہ حنبلی تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ شافعی تھے، امام نسائی شافعی تھے، یہ بے صحاح ستہ کے مصنفین کا حال۔ اب بتائیے غیر مقلدین کس منہ سے کہتے ہیں کہ محدثین ہم جیسے تھے، الحمد للہ وہ سب ہمارے ہیں اور یقیناً جس طرح حنفی، شافعی، مالکی اور حنبلی قرآن و حدیث پر عمل پیرا ہیں اور صحیح معنی میں اہل قرآن اور اہل حدیث ہیں اسی طرح صحاح ستہ کے مصنفین تھے، اور ملاحظہ فرمائیے صحاح ستہ کی سوا جتنے محدثین گزرے ہیں وہ سب بھی مقلد تھے، مثلاً امام دارقطنی، امام بیہقی، مقلد تھے اور شافعی تھے، امام یحییٰ بن معین، محدث یحییٰ بن سعید قطان، محدث یحییٰ بن ابی زائدہ محدث وکیع بن جراح، امام طحاوی، امام زبیدی، عبد اللہ بن مبارک یہ سب مقلد تھے اور حنفی تھے، عبد مزہبی، ابن تیمیہ، ابن قیم، ابن جوزی، یہ سب حنبلی تھے وغیرہ وغیرہ۔

محبوب سبحانی، قطب ربانی، غوث اعظم شیخ عبدالقادر دیلانی رحمہ اللہ کے مبارک نام سے کون ناواقف ہوگا؟ علم اور ولایت کے اس رفیع مقام پر فائز ہونے کے باوجود آپ مقلد تھے اور حنبلی تھے اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے مذہب پر موت آنے اور حشر میں ان کے ساتھ ہونے کی تمنا اور دعا فرماتے تھے، آپ کی مشہور کتاب ”غنیۃ الطالبین“ میں ہے۔ ”قال الامام ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن حنبل الشیبانی وامانا علی ملہبہ اصلاً و فرعاً وحشرنا فی زمرہ۔“ (غنیۃ الطالبین ص ۶۰۵ باب فی الصلوۃ الخمس، فصل وینفی للہ، موم۔) (۱)

حق یہ ہے کہ غیر مقلدین کو ساری ولی مہارت پیش کرنے والی ہیں جب کہ وہ اپنے سید سے ملے، امام مقلدین وہ ناظرانہ دیکھتے ہیں تو ان کی بات نہ سمجھتے، سب سے ناخوش و غصہ سب سے ناگوار و قہر مند سب سے بے یوں پیش کرتے ہیں؟ یہ صرف ان بزرگوں کے اقوال و افکار کے لئے ہے۔

ان بزرگوں کے علاوہ اولیاء ہند کے سر تاج خواجہ عین الدین چشتی خواجہ قطب الدین بختیار کاکی خواجہ فرید الدین گنج شکر، خواجہ نظام الدین اولیاء، خواجہ علاء الدین صابر کلیری، امام ربانی شیخ احمد مجد الف ثانی، عارف باللہ بیہقی، وقت مرزا مظہر جان جاناں، قاضی ثناء اللہ پانی پتی وغیرہ ہزار ہا محدثین، مفسرین فقہاء اور مشائخ مقصدین گذرے ہیں، کیا یہ سب کے سب معاذ اللہ باطل راستہ پر تھے اور تقلید کے مرتکب ہو کر گناہ کا ارتکاب کیا تھا؟

غیر مقلدین بڑی صفائی ست اہم، لہند حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ کو بھی اپنی ذمہ میں شامل کرنے کی کوشش کرتے ہیں اور حضرت کے منشء کے خلاف آپ کی کتابوں سے عبارتیں اپنے غلط مقصد کو ثابت کرنے کے لئے پیش کرتے ہیں مگر ان کو معلوم ہونا چاہئے کہ حضرت شاہ صاحب خود مقلد تھے اور حنفی تھے، آپ کی طبیعت ابتداءً تنقید پر آمادہ نہ تھی مگر حضور اقدس ﷺ کی طرف سے آپ کو تقلید پر مامور فرمایا گیا خود حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فیوض الحرمینؒ میں تحریر فرماتے ہیں۔

واستفدت منه صلى الله عليه ثلاثة امور خلاف ما كان عندى وما كانت طبعى تميل اليه
اشد ميل فصارت هذه الاستفادة من براهين الحق تعالى على . الى قوله . وثانيهما الوصاة
بالقليد بهذه المذاهب الاربعة الا اخرج منها . (فيوض الحرمین ص ۶۴، ص ۶۵ مطبوعہ
رحیمیہ دیوبند)

ترجمہ۔ مجھے حضور اقدس ﷺ کی جانب سے ایسی تین باتیں حاصل ہوئیں کہ میرا خیال پہلے ان کے موافق نہ تھا اور اس طرف بالکل قلبی میل نہ تھا۔ یہ استفادہ میرے اوپر برہان حق ہو گیا، ان تین امور میں سے دوسری بات یہ تھی کہ حضور اکرم ﷺ نے مجھے وصیت فرمائی کہ میں مذہب اربعہ کی تقلید کروں اور دائرہ تقلید سے باہر نہ نکلوں۔

اور جب پابند کیا گیا تو ظاہر بات ہے کہ حضرت شاہ صاحبؒ کے سامنے یہ مسئلہ بھی درپیش ہوا ہوگا کہ چار مسلکوں میں سے کس کو منتخب فرماؤں تو یہ عقدہ بھی حضور اکرم ﷺ نے حل فرمایا، حضرت شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں۔

وعرفنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فى المذهب الحنفى طريقة النية هى اوفق
لطرق بالسنة المعروفة التى جمعت ونقحت فى زمان البخارى واصحابه . (فيوض الحرمین ص
۴۸ رحیمیہ دیوبند)

ترجمہ۔ حضور اکرم ﷺ نے مجھ بتایا کہ مذہب حنفی میں ایک ایسا عمدہ طریقہ ہے جو دوسری طریقوں کی بہ نسبت اس سنت مشہورہ کے زیادہ موافق ہے جس کی تدوین اور تنقیح امام بخاری رحمہ اللہ اور ان کے اصحاب کے زمانہ میں ہوئی۔

تقلید سے متعلق مزید وضاحت اور تنقید پر اعتراضات کے جوابات کے لئے ملاحظہ ہوتاؤی رحیمیہ ص ۷۰ تا ۱۳۳ ج ۱۔ احقر کا فتاویٰ رحیمیہ والا پورا جواب مستقل رسالہ کی صورت میں بھی ”تقلید شرعی کی ضرورت“ کے نام سے شائع ہو گیا ہے۔

اللہ تعالیٰ لوگوں کو صحیح بات سمجھنے کی توفیق عطا فرمائے، ضلالت و گمراہی سے ہم سب کی حفاظت فرمائے آمین، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

ختم بخاری شریف کی مجالس کے اہتمام پر ایک بزرگ کا خلجان، اور اس کا جواب:
(سوال ۵۵) مرمو مخترم جناب مفتی سید عبدالرحیم صاحب زیدہ مجددہ السی۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اس وقت آپ کی خدمت میں دو باتوں کی گزارش کا داعیہ پیدا ہوا۔ ایک - ختم بخاری شریف کا ہے، دوسرا معاملہ حالات خاصہ یعنی بیماری و مصائب وغیرہ میں ختم بخاری شریف کرنے اور رانے کا اہتمام ختم بخاری شریف پر دعاء کا قبول ہونا اور مشکلات و تکالیف کے موقع پر اس کے ختم کی برکت سے سون ملنا، اور آسانی کی صورت پیدا ہو جانا، یہ صرف اکابر کے مجربات میں سے ہے، البتہ ختم قرآن پاک یا تلاوت قرآن پاک پر دعاء کا قبول ہونا اس سے پریشان کن حالات میں سلی و تشفی کی صورتیں پیدا ہونا اس پر نہ صرف یہ کہ تجربات شاہد ہیں بلکہ یہ نص سے بھی ثابت ہے اس لئے اس کا اختیار کرنا اہم و مکدہ ہے، اب معاملہ یہ ہے کہ ختم بخاری شریف پر پہلے سے تاریخ کا تعین اور اس پر مستزاد یہ کہ بعض جگہ عمومی خصوصی دعوت ناموں کے ذریعہ اس میں شرکت کی دعوت دی جاتی ہے پھر آنے والوں کے لئے طعام کا بھی انتظام کیا جاتا ہے۔ پھر یہ کہ حالات خاصہ میں اس کے ختم کا اہتمام کرنا جو کہ صرف ایک تجرباتی چیز ہے، نیز یہ کہ اس میں نسبت دشواری بھی ہے مشقت بھی ہے اس کے بالمقابل جو چیز منسوس ہونے کے ساتھ ساتھ سہل و آسان بھی ہے اور سراپا خیر و برکت و رحمت بھی ہے اس کو چھوڑنا حد سے تجاوز معلوم ہوتا ہے، اب نوبت یہاں تک آگئی ہے کہ اکثر مقامات پر جہاں بخاری شریف کا ختم ہوتا ہے وہاں ختم قرآن پاک کا ذکر بھی نہیں آتا اور نہ ایسے اجتماع میں ختم کرایا جاتا ہے، ایسے معاملات سے غیر منصوص کی منصوص پر ترجیح عمل لازم آتی ہے اس طرح کے ختم میں شرکت کے دعوت نامہ پر حاضری سے معذرت کر دیا کرتا ہوں، لہذا آپ سے دریافت ہے کہ احقر کا یہ خلجان و ملل صحیح ہے یا نہیں اگر صحیح ہے تو تائید فرمادیں ورنہ اس کی اصلاح کی گزارش ہے۔ والسلام۔

(الجواب) حامداً و مصلیاً و مسلماً و هو الموفق۔

حضرت والا دامت برکاتہم نے جو دو باتیں تحریر فرمائی ہیں ان کے متعلق عرض ہے کہ حفظ قرآن کی تکمیل کے وقت دعاء کی قبولیت سے انکار کی گنجائش نہیں ہے، ختم بخاری شریف پر دعاء کا قبول ہونا اکابر کا مجرب ہے، تکمیل بخاری کے موقع پر دعاء کا اہتمام ہوتا ہے اس پر اہمیت تو ہے مگر اصرار نہیں ہے، جو حضرات تکمیل حفظ قرآن مجید کے موقع پر دعاء کا اہتمام کرتے ہیں نہ ان پر تنبیہ کی جاتی ہے اور نہ اس کی اہمیت سے انکار کیا جاتا ہے اور نہ اس پر اس کی ترجیح دینا مقصود ہے، لہذا یہ بھی صحیح ہے اپنے اپنے موقع پر ہر ایک پر عمل ہوتا ہے، بحالت اعتکاف مختلف قرآن مجید کی تلاوت بھی کرتے ہیں اور اس کے ساتھ بہشتی زیور یا اور کوئی دینی کتاب کا مطالعہ کرتے ہیں تو یہ نہ کہا جائے گا کہ بہشتی زیور کو قرآن مجید پر ترجیح دے دی گئی، دونوں اپنے اپنے موقع پر بالکل صحیح ہیں، قرآن پاک کی تلاوت بھی کرے اور ساتھ ہونے پر بہشتی زیور یا اور کوئی دینی کتاب کا مطالعہ کرے، دونوں صحیح ہیں۔

نیز یہ پہلو بھی قابل غور ہے کہ آج کل دنیوی تعلیم کو دینی تعلیم پر جواہریت دے دی گئی ہے وہ سب پر فضا ہے، کسی پر مخفی نہیں ہے، اگر کوئی شخص دنیوی تعلیم کی کوئی اعلیٰ ڈگری حاصل کرتا ہے تو اس کی کس قدر حوصلہ افزائی اور

حزت افزائی کی جاتی ہے، چاروں طرف سے مبارک بادی پیش کی جاتی ہے، اس کے اعزاز میں جلسوں اور محفوں کا انعقاد ہوتا ہے ہر موقع پر اس کی ڈگری بڑے نمایاں انداز میں فخریہ ظاہر کی جاتی ہے۔ نکاح کی دعوت نامہ ہو یا کوئی اور موقع ہو بڑے اہتمام سے اسے لکھا جاتا ہے، ایسے، حول میں دینی تعلیم کی اہمیت واضح کرنے اور طلبہ کا دینی حوصلہ افزائی اور عزت افزائی کی بھی سخت ضرورت ہے کہ دوسروں کو بھی اپنے بچوں کو عالم بنانے کا جذبہ اور شوق پیدا ہو، نیز اس بہانے علمائے اسلام اور محدثین عظام کی، یعنی اور حدیث پاک کی عظیم الشان خدمات بھی لوگوں کے سامنے آتی ہیں، اور ان کے قلوب میں ان کتابوں کی عظمت پیدا ہوتی ہے اور ان کے دلوں اور عقیدہ کی اصلاح کا سبب بھی ہوسکتا ہے، اس مقصد سے پہلے سے تاریخ بھی متعین کر دی جاتی ہے کہ شریک ہونے والوں کو سہولت رہے، اگر طعام پر شرح صدر نہ ہو تو طعام سے احتراز کرے۔

امراض و مصائب، شدائد و بیات کے وقت بنی رقی شریف کا ختم بطور عدا ج ہے، مقصود دفع امراض و بیات ہے، مقصود عبادت نہیں نہ اسے شرعی حکم یا سنت سمجھ کر کیا جاتا ہے، جس طرح ہرے اکابر کے یہاں ختم خولجہ گان اور ختم یس کا معمول ہے یہ بھی بطور عبادت نہیں ہے لہذا اس کی گنجائش ہونی چاہئے۔

اس تحریر میں کوئی کمزوری معصوم ہو تو اسے رائی العلیل علیل پر محمول کریں اور آپ کے نزدیک جو محقق ہو اس سے مطلع فرمائیں تاکہ اس کے مطابق عمل ہو۔ فقط واللہ اعلم بالصواب و علمہ تم و احکم ۴ رمضان المبارک ۱۴۱۷ھ۔

جنازہ لے جاتے وقت کلمہ وغیرہ یا وار بلند پڑھنا:

(سوال ۶۰) جنازہ لے جاتے وقت آواز بلند کر زور سے کلمہ وغیرہ پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ مینواتو جروا۔

(الجواب) جنازہ کو خاموشی کے ساتھ لے جانے کا حکم ہے، حدیث شریف میں ہے کہ جنازہ لے جاتے وقت خاموشی اختیار کرنا خدا تعالیٰ کو پسندیدہ ہے ان الله تعالى يحب التسمت عند ثلاث عند تلاوة القرآن وعند الرحف وعند الجنائز (طب) عن زید بن ارقم (جامع الصغیر للسيوطی ص ۷۵) اسی نے حضرات صحابہ جنازہ کے ساتھ زور سے پڑھنے کو مکروہ سمجھتے تھے عن قیس بن عباد قال کان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مكرهون الصوت عند ثلاث الجنائز والقتال والذكر والمراد بالذكر الوعظ (بحر الرائق ۶/۵) کتاب سیر السلفین۔ احناف جنازہ کے ہمراہ یا وار بلند پڑھنے اور قرآن پڑھنے کو بدعت اور مکروہ تحریمی کہتے ہیں ویکرہ النباح والصوت خلف الجنائز وفي منبر الميت رفع الصوت بالذكر وقراءة القرآن وقولهم كل حي يموت ونحو ذلك خلف الجنائز بدعة (فتاویٰ رضویہ ص ۲۳)

وعلى متبعي الجنائز الصمت ويكره لهم رفع الصوت بالذكر وقراءة القرآن كذا في شرح الطحاوی (فتاویٰ مالگیری ج ۱ ص ۶۳) کتاب الجنائز الفصل الرابع فی حمل الجنائز (و یکرہ رفع الصوت بالذكر وقراءة القرآن وغيرهما فی الجنائز والکراهة کراهة تحریم) (بحر الرائق ج ۲ ص ۱۹۲) کتاب الجنائز تحت قوله ومشي قد امحوا کلمہ وغیرہ آہستہ پڑھنا ممنوع نہیں، بل ابراہیم جائز ہے۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے ویکرہ رفع الصوت بالذكر فان اراد ان يذكر الله يذكر في نفسه یعنی جنازہ کے ہمراہ یا وار بلند پڑھنا مکروہ ہے، اگر خدا تعالیٰ کا ذکر

رنا چاہتا ہے تو دل میں کہے (جلد ۱/ ۹۱ کتاب الجنائز)

اسلام میں سنت کی عظمت اور بدعت کی قباحت:

(سوال ۶۱) شرک کے بعد بدعت بہت بڑا گناہ ہے اس کی کیا وجہ ہے؟ بدعت کی تعریف کیا ہے اور اس میں کون سی ایسی قباحت اور خرابی ہے کہ اسے اتنا بڑا گناہ کہا جاتا ہے؟ تفصیلی دلائل سے اسے متفق فرمائیں، مسلمانوں کا ایک بڑا زور بدعت کی قباحت سے واقف نہیں ہے بلکہ اسے ثواب اور کار خیر سمجھتے ہیں اس لئے آپ کو تکلیف دی جا رہی ہے کہ آپ اس پر عمل روشنی ڈالیں اور خاص اپنے انداز میں اس کی مکمل وضاحت فرمائیں اللہ پاک آپ کی سعی کو قبول فرمائے اور بار آور فرمائے اور امت کی ہدایت کا ذریعہ بنائے کہ امت بدعت کی اندھیرویوں سے نکل کر سنت کی روشنی میں آکر دین دنیا اور آخرت کو سنوارے، پیو اتو جروا۔

(الجواب) حامد و مصلیٰ و مسلم! جس طرح شرک توحیدیٰ ضد ہے اسی طرح بدعت سنت کے مد مقابل ہے، سنت کو سخت نقصان پہنچاتی ہے اور اسے نیست و نابود کر کے اس کی جگہ لے لیتی ہے۔

بدعت کی تعریف

بدعت اسے کہا جاتا ہے کہ جس کی اصل شریعت سے ثابت نہ ہو یعنی قرآن و حدیث سے اس کا ثبوت نہ ملے، حضور اقدس ﷺ حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین تابعین اور تبع تابعین کے مبارک زمانہ میں اس کا وجود نہ ہو اور اس کو دین اور ثواب کا کام سمجھ کر کیا جائے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فتح الباری میں تحریر فرماتے ہیں۔

والبدعة اصلها ما احدث على غير مثال سابق وتطلق في الشرع في مقابل السنة فتكون

مذمومة (فتح الباری ص ۲۱۹ ج ۳، کتاب صلوٰۃ التراویح)

بدعت اصل میں اس چیز کو کہا جاتا ہے جو بغیر کسی سابق مثال کے اور نمونہ کے ایجاد کی گئی ہو اور شریعت میں بدعت کا اطلاق سنت کے مقابلہ میں ہوتا ہے لہذا وہ مذموم ہی ہوگی۔

ایک اور مقام پر تحریر فرماتے ہیں۔

واما البدع فهو جمع بدعة وهي كل شئ ليس له مثال تقدم فيشتمل لغة بما بحمد

وینم ویختص فی عرف اهل الشرع بما ینم. وان وردت فی المحمود فعلى معناه اللغوی. (فتح

الباری ص ۳۳۵ ج ۱۳، باب ما یکرہ من التعمق والتنازع فی العلم والغلو فی الدین والبدع)

بدعت ہر وہ چیز ہے کہ اس کے لئے سابق زمانہ میں کوئی مثال (نظیر) نہ ہو لغوی معنی کے اعتبار سے یہ لفظ

قابل تعریف اور قابل مذمت دونوں چیزوں کو شامل ہے اور شرعی اصطلاح میں یہ لفظ خاص کر اسی موقع پر استعمال ہوتا ہے جو چیز قابل مذمت ہو اور اگر کسی جگہ قبل تعریف چیز پر بدعت کا لفظ بولا گیا ہو تو وہ اپنے لغوی معنی کے اعتبار سے ہوگا (شرعی اصطلاح کے اعتبار سے نہیں)

شامی میں ہے:

ما احدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم او عمل او حال بنوع شبهة واستحسان وجعل ديناً قويمًا وصراطاً مستقيماً (شامی ص ۵۲۵ ج ۱، باب الامامة)

بدعت وہ امر ہے جس کو ایک قسم کے شبہ اور استحسان کے ساتھ اس حق کے خلاف ایجاد کیا جاوے۔ جو کہ جناب اللہ ﷺ سے ماخوذ ہے خواہ وہ از قسم علم ہو یا عمل یا حال اور اس کو دین قویم اور صراط مستقیم قرار دے لیا جاوے۔ مفسر قرآن حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

”بدعت کہتے ہیں ایسا کام کرنا جس کی اصل کتب و سنت اور قرون مشہود لہا یا بخیر میں نہ ہو اور اس کو دین اور ثواب کا کام سمجھ کر کیا جائے۔“ (تفسیر فوائد عثمانی ص ۲۷ رکوع نمبر ۲۰ سورہ حدید آیت نمبر ۳ اور ہبانیہ نابتہ ص ۱) مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب فرماتے ہیں ”بدعت ان چیزوں کو کہتے ہیں جن کی اصل شریعت سے ثابت نہ ہو، یعنی قرآن مجید اور احادیث شریف میں اس کا ثبوت نہ ملے اور رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام اور تابعین اور تبع تابعین کے زمانہ میں اس کا وجود نہ ہو اور اسے دین کا کام سمجھ کر کیا جائے یا چھوڑا جائے۔“ (تعلیم الاسلام ص ۲۲ حصہ چہارم، بدعت کا بیان)

علم الفقہ میں ہے:- اصطلاح شریعت میں بدعت اس چیز کو کہتے ہیں جو امور دینیہ سے سمجھی جائے اور کسی دلیل شرعی سے اس کا ثبوت نہ ہو نہ کتاب اللہ سے نہ احادیث سے نہ اجماع محدثین سے نہ قیاس شرعی سے۔ (علم الفقہ ص ۲۳۱ ن ۱۳، ایصال ثواب کا بیان، مصنفہ حضرت مولانا عبد الشکور لکھنوی)

عمدہ الفقہ میں ہے:- بدعت ان چیزوں کو کہتے ہیں جن کی اصل شریعت سے ثابت نہ ہو، یعنی قرآن مجید اور حدیث شریف میں اس کا ثبوت نہ ملے اور رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام اور تابعین اور تبع تابعین کے زمانہ میں اس کا وجود نہ ہو، نہ اس کی نظیر ان تینوں زمانوں میں پائی جائے اور شرع شریف کی ان چاروں دلیلوں یعنی کتاب اللہ و سنت رسول اللہ و اجماع امت (صحابہ و تابعین و تبع تابعین کا اجماع) اور قیاس مجتہدین سے اس کا ثبوت نہ ملے اور اس کو دین کا کام سمجھ کر کیا جائے یا چھوڑا جائے خواہ اس کا موجد کوئی بھی کیوں نہ ہو۔

(عمدہ الفقہ ص ۶۷ ج ۱۔ مصنفہ حضرت مولانا شاہ زوار حسین رحمہ اللہ تعالیٰ)

مقتائد اسلام میں ہے:- شرع میں بدعت دین میں کمی زیادتی کرنے کو کہتے ہیں کہ بغیر اذن شارع کے کی جاوے اور شارع کے قول یا فعل سے صراحت یا اشارۃ اس کی اجازت نہ پائی جاوے کذا فی الطریقة المحمدیہ، اور تفصیل اس کی یہ ہے کہ جو چیز نبی ﷺ کے عہد میں ہو خواہ خود حضرت ﷺ نے اس کو کیا ہو یا حضرت کے اصحاب نے آپ ﷺ کے رو برو کیا ہو اور آپ نے منع نہ کیا ہو سو وہ بالا اتفاق بدعت نہیں ہے بلکہ سنت ہے اور جو چیز کہ آپ ﷺ کے عہد میں نہیں، وہ مطلقاً بدعت نہیں بلکہ اس کی تفصیل یوں ہے کہ اگر وہ از قسم عادت ہے تو وہ بھی بالا اتفاق بدعت نہیں بشرطیکہ ممنوع نہ ہو، اور اگر از قسم عبادت ہے پس وہ صحابہ کے عہد میں یا تابعین کے یا تبع تابعین کے یا بعد اس کے، پس اگر صحابہ کے عہد میں پیدا ہوئی تو وہ بھی بدعت نہیں بشرطیکہ صحابہ نے بعد خبر پانے کے منع نہ کیا ہو جیسا کہ قبل از نماز عیدین خطبہ پڑھنا،

چنانچہ مروان نے پڑھا اور ابوسعید خدری نے منع کیا (تو عید کی نماز سے پہلے خطبہ پڑھنا بدعت ہوگا) روایت کیا اس کو بخاری وغیرہ نے، اور اکبر تابعین یا تبع تابعین کے عہد میں پیدا ہوئے تو وہ بھی بدعت نہیں بشرطیکہ ان لوگوں نے خبر پا کر اس کو منع نہ کیا ہو (الرمع کیا تو وہ بدعت ہوگی) اور صحابہ و تابعین و تبع تابعین کے عہد کی چیز اس لئے بدعت نہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے۔ حیر القرون فرسی ثم الذین یلوہم ثم الذین یلوہم الحدیث، (رواہ الشیخان مشکوٰۃ باب الاعتصام بالکتاب والسنة ص ۳۰) کہ سب سے اچھا میرا زمانہ ہے پھر ان کا جو ان کے بعد ہوں گے پھر ان کا جو ان کے بعد ہوں گے یعنی تبع تابعین، پھر ان کے بعد ایسے لوگ ہوں گے کہ خود بخود گواہی دیتے پھر کریں گے اور امانت میں خیانت کریں گے، الحدیث پس بموجب بشارت آنحضرت ﷺ کے ان تینوں زمانے کا اعتبار ہے اور ان کے عہد میں خیر ہے اور ان کے بعد پھر شر ہے اور ان تینوں زمانہ کے بعد پیدا ہوئے ہیں تو اس کو اولہ شرعیہ کتاب اللہ سنت رسول اللہ اجماع امت قیاس فقہاء میں سے مطابق کیا جاوے گا پس اس کا نظیر ان تینوں زمانوں میں پایا جاوے گا اور وہ کسی ادلہ شرعیہ سے ثابت ہوئی تو بدعت نہ ہوگی اور اس کا نظیر ان تینوں زمانے میں نہ پایا گیا یا وہ کسی اور شرعیہ سے ثابت نہ ہوئی تو بدعت ہے گواس کا موجد کوئی کیوں نہ ہو مولوی، درویش، بکی، مدنی، شیخ، سید۔

(حقانہ اسلام ص ۱۳۳، ۱۳۴، مصنفہ علامہ مولانا ابو محمد عبدالحق صاحب مفسر قرآن)

بدعت بہت سخت گناہ ہے از روئے حدیث بدعت مردود ہے، مگر ایسی ہے شر الا سور ہے، اللہ تعالیٰ رسول اللہ ﷺ، ملائکہ اور تمام انسانوں کی لعنت کا سبب ہے، بدعتی کی تعظیم کرنے والے پر لعنت ہوتی ہے، بدعتی کا روزہ مقبول نہیں، نماز مقبول نہیں، حج مقبول نہیں، عمرہ مقبول نہیں، صدقہ مقبول نہیں، جہاد مقبول نہیں، بدعتوں سے باز نہ آوے تو توبہ بھی نصیب نہیں ہوتی۔

بدعت اس قدر سخت گناہ ہے کہ اس کی نحوست سے سنت نیست و نابود ہو جاتی ہے اور وہ قوم سنت کے نور سے محروم ہو جاتی ہے، حدیث میں ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احدث قوم بدعة الا رفع مثلها من السنة فتمسك بسنة خير من احدث بدعة، رواه احمد، مشکوٰۃ شریف ص ۳۱ باب الاعتصام بالکتاب والسنة

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کسی قوم نے بھی کوئی بدعت ایجاد کی تو اس کی جگہ سے اس جیسی سنت اس قوم سے اٹھالی جاتی ہے، لہذا سنت کو مضبوطی سے پکڑے، رہنا بدعت ایجاد کرنے سے بہتر ہے۔

دوسری روایت میں ہے۔ ثم لا یعبده الیہم الی یوم القیمة۔ پھر وہ سنت جو اٹھالی جاتی ہے قیامت تک اس قوم کو نہیں دی جاتی (بالفاظ دیگر وہ قوم اس سنت سے ہمیشہ کے لئے محروم ہو جاتی ہے۔

(ایضاً مشکوٰۃ شریف ص ۳۱)

مطلب یہ ہے کہ بدعت سے سنت کو غنیم نقصان پہنچتا ہے، بدعت سنت کی جگہ لے لیتی ہے اور بالآخر سنت نیست و نابود ہو جاتی ہے اس کو ایک مثال سے سمجھئے، گیسوں چاول باجرہ وغیرہ کے کھیت میں گھاس اُگ آتی ہے اور وہ جس قدر بڑھتی جاتی ہے فصل کو نقصان پہنچتا ہے، اس نقصان سے حفاظت کی خاطر کھیت کا مالک اس گھاس کو جڑ سے نکالوا

دیتا ہے تو گیہوں وغیرہ کے پودے چلتے پھولتے ہیں اور فصل عمدہ ہوتی ہے، اگر وہ گھاس اکھاڑی نہ جائے تو کھیتی کو سخت نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہوتا ہے، اسی طرح بدعت سنت کو پھلنے پھولنے نہیں دیتی اسے دبائے رکھتی ہے، اگر ابتداء ہی سے بدعت کو روکا نہ جائے تو بالآخر بدعت غالب آ جاتی ہے اور سنت کی جگہ لے کر نیست و نابود کر دیتی ہے۔

حضور اقدس ﷺ کا فرمان مبارک ہے۔

لا یقبل اللہ لصاحب بدعة صوماً ولا صلوة ولا صدقة ولا حجاً ولا عمرة ولا جهاداً ولا سرفاً ولا عدلاً ینخرج من الاسلام کم ینخرج الشعرة من العجین (باب اجتناب البدع والجدل ابن ماجہ ص ۶)

اللہ تعالیٰ بدعتی کا نہ روزہ قبول فرماتے ہیں نہ نماز نہ صدقہ نہ حج نہ جہاد، نہ کوئی فرض عبادت نہ نفل عبادت، بدعتی اسلام سے اس طرح نکل جاتا ہے جس طرح گوندھے ہوئے آٹے سے بال۔

اسی بنا پر احادیث میں بدعت کی بہت ہی مذمت کی گئی ہے۔ مسلم شریف میں ہے۔

عن جابر رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا خطب احمرت عیناه وعلا صوته واشتد غضبه کانه منذر جيش یقول صبحکم ومساکم ویقول بعثت انا والساعة کھاتین ویقرن بین اصبعیه السبابة والوسطی ویقول اما بعد فان خیر الحدیث کتاب وغیر الھدی ھدی محمد صلی اللہ علیہ وسلم وشر الامور محدثاتها وکل بدعة ضلالة (مشکوٰۃ شریف ص ۲۷ باب الاعتصام)

حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب خطبہ دیتے تو آپ کی آنکھیں سرخ ہو جاتیں۔ آواز اونچی ہو جاتی، غصہ سخت ہو جاتا جیسے کسی لشکر سے ڈراتے ہوئے فرما رہے ہوں کہ تم پر صبح یا شام کو ٹوٹ پڑنے والا ہے۔ اور اپنی شہادت والی اور درمیانی انگلی کو مارا اشارہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں میری بشت اور قیامت اس طرح ہیں (جیسے یہ دونوں انگلیاں، یعنی بغیر فاصلہ کے) اس کے بعد آپ ارشاد فرماتے سب سے بہتر کلام اللہ کی کتاب ہے اور سب سے عمدہ طریقہ محمد ﷺ کا طریقہ ہے، سب سے بری چیز بدعتیں (نواہج و چیزیں) ہیں۔ اور ہر بدعت گمراہی ہے۔

دوسری حدیث میں ہے۔

عن العرباض بن ساریۃ قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات یوم ثم اقبل علیا بوجہه فوعظنا موعظة بلیغة زرقت منها العیون ووجلّت منها القلوب فقال رجل یا رسول اللہ کان ھدھ موعظة مودع فاوصنا فقال او صیکم بتقوی اللہ والسمع والطاعة وان کان عبداً حبشیاً، فان من یعش منکم بعدی فیسری اختلافاً کثیراً، فعلیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المھدیین تمسکوا بها وعضوا علیھا بالنوا جذوا یاکم ومحدثات الامور فان کل محدثہ بدعة وکل بدعة ضلالة، رواہ احمد.

حضرت عرباض بن ساریہؓ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی پھر ہماری طرف متوجہ ہوئے پھر نہایت بلیغ اور مؤثر انداز میں کچھ کلمات ارشاد فرمائے جس کی وجہ سے حاضرین کی آنکھوں سے آنسو بہنے

نکے اور دل لرز اٹھے ایک صحابی نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ تو گویا رخصت کرنے والے کی نصیحت ہے ہمیں اور بھی نصیحت فرمائیں آپ نے فرمایا میں تم کو تقویٰ اختیار کرنے اور سمع و طاعت کی وصیت کرتا ہوں اگرچہ (تمہارا) امیر حبشی غلام ہو پس تم میں سے جو شخص میرے بعد زندہ رہے گا وہ بہت اختلاف دیکھے گا ایسی حالت میں تم پر لازم ہے کہ تم اس طریقہ پر مضبوطی سے جمے رہو جو میرا طریقہ ہے اور میرے بعد ان خلفاء راشدین کا طریقہ ہے جو ہدایت یافتہ ہیں تم اس کو مضبوطی سے سنبھال لو اور ڈاڑھوں سے مضبوط پکڑ لو اور جوئی باتیں ایجاد ہوں ان سے پوری طرح پرہیز کرو اس لئے کہ دین میں ہر نئی بات بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔ (مشکوٰۃ شریف) و ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ (مشکوٰۃ شریف ص ۲۹ ص ۳۰ باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ)

نیز حدیث میں ہے، حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے۔ من احدث فی امرنا هذا مالیس منه فهو رد جو شخص ہمارے اس دین میں کوئی ایسی بات ایجاد کرے جو دین میں نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔ (صحیح بخاری شریف باب الاصلح اعلیٰ صلح فیہ مردود ص ۲ ج ۱ باب نقض الاحکام الباطلۃ و محدثات الامور صحیح مسلم شریف ص ۷۷ ج ۳۔ مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۷ الاعتصام بالکتاب والسنۃ)

مسلم شریف میں ایک اور حدیث میں ہے۔ من عمل عملاً لیس علیہ امرنا فهو رد۔ جو شخص ایسا کام کرے جس کے لئے ہمارا حکم نہیں ہے، وہ مردود باطل ہے۔

(مسلم شریف ص ۷۷ ج ۲ باب نقض الاحکام الباطلۃ و محدثات الامور)

ابو داؤد شریف میں ہے۔ من صنع امرأ علی غیر امرنا فهو رد۔ جس نے ہمارے حکم کے خلاف کوئی کام کیا وہ مردود ہے۔ (ابو داؤد شریف ص ۲۸۷ ج ۲ کتاب السنۃ باب لزوم السنۃ) حضور اقدس ﷺ کا فرمان مبارک ہے۔

فمن احدث فیہا حدثاً او آویء محدثاً فعلیہ لعنة الله والملائكة والناس اجمعین لا یقبل منه صرف ولا عدل (مشکوٰۃ شریف ص ۲۳۸ باب حرم المحدثۃ حرمہا اللہ تعالیٰ) جس نے اس (مدینہ منورہ) میں کوئی نئی بات ایجاد کی یا کسی بدعتی کو پناہ دی ایسے شخص پر اللہ کی لعنت، فرشتوں کی لعنت اور تمام انسانوں کی لعنت ہے نہ اس کی فرض عبادت مقبول ہوتی ہے اور نہ نفلی عبادت۔

بدعتی کی تعظیم پر وعید:

حدیث میں ہے۔ من وقر صاحب بدعة فقد اعان علی ہدم الاسلام، یعنی جس نے بدعتی کی توقیر (تعظیم) کی اس نے اسلام (کی بنیاد) ڈھانے میں مدد کی (مشکوٰۃ ص ۳۱) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے۔

ما من نبی بعثہ اللہ فی امتہ قبلی الا کان لہ فی امتہ حواریون واصحاب یا یدخلون بسنة ویقتلون بامرہ ثم انہا تخاف من بعدہ خلوف یقولون مالا یفعلون ویفعلون مالا یؤمرون فمن جاہلہم بیدہ فهو مؤمن ومن جاہلہم بلسانہ فهو مؤمن ومن جاہلہم بقلبہ فهو مؤمن ولیس

وراء ذلك من الايمان حبة خردل رواه مسلم (مشکوٰۃ شریف ص ۲۹ باب الاعتصام)
یعنی اللہ تعالیٰ نے مجھ سے قبل جس نبی کو بھی ان کی امت کی طرف مبعوث فرمایا ان کی امت میں ایسے
حواری اور اصحاب ہوتے تھے جو اپنے نبی کی سنت پر عمل کرتے اور ان کے حکم کی اقتداء کرتے پھر ان کے بعد ناخلف
پیدا ہوئے لوگوں کو ایسی باتیں کہتے جن پر خود عمل نہ کرتے اور جن باتوں کا انہیں حکم نہیں دیا گیا ان کو کرتے، پس جو شخص
ان کے ساتھ اپنے ہاتھ سے جہاد کرے وہ مؤمن ہے اور جو ان سے اپنی زبان سے جہاد کرے وہ مؤمن ہے اور جو ان
سے اپنے دل سے جہاد کرے (یعنی ان باتوں کو برا سمجھے) وہ مؤمن ہے اور جو دل سے بھی ان چیزوں کو برا نہ سمجھے اس
کے دل میں رائی کے برابر بھی ایمان نہیں۔

غوث الاعظم حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

المحروم رضا مولاہ من لم يعمل بما امر واشتغل بما لم يؤمر به هذا هو الحرمان بعينه
والموت بعينه والطرد بعينه. (الفتح الرباني ص ۳۲۰ مجلس نمبر ۶۰)
اپنے آقا کی خوشنودی سے محروم ہے وہ شخص جو اس پر تو عمل نہ کرے جس کا اسے حکم دیا گیا ہے اور جس کا آقا
سے حکم نہیں دیا اس میں مشغول رہے یہی اصل حرومت ہے، یہی اصل موت ہے، یہی اصل مردودیت ہے۔
حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کا فرمان مبارک ہے۔

انه سيخرج في امتي اقوام تتجاري بهم تلك الا هواء كما يتجاري الكلب لصاحبه لا
يبقى منه عرق ولا مفصل الا دخله. (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الاعتصام)
”قریب میری امت میں ایسے لوگ پیدا ہوں گے جن میں خواہشات (بدعات) اس طرح سرایت
رہ جائیں گی جس طرح باؤں کے کتے کا زہر آدمی میں سرایت کر جاتا ہے اور (بدن کے) رگ و ریشہ میں داخل
ہو جاتا ہے۔“

صحیح بخاری شریف میں اور صحیح مسلم شریف میں حضور اقدس ﷺ کے خام حضرت انسؓ سے روایت ہے۔

عن انس رضي الله عنه قال جاء ثلاثه طرقت الى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فلما
احبروا بها كانهن تقالوا فقالوا اين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم وقد غفر الله ما بقده
ذبه وما تاحر فقال احدهن اما انا فاصلي الليل ابدا وقال الاخر انا اصوم النهار ابدا ولا ينرو قال
الاخر انا اعتزل النساء فلا اقروح ابدا فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني اذ النين قلت كذا
وكذا اما والله اني لا خشاء لكم لله واتقاكم له لكني اصوم وافطر واصلي وارقد واتزوج النساء
فمن رغب عن سنتي فليس مني. متفق عليه. (مشکوٰۃ شریف ص ۲۷ باب الاعتصام)

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ تین صحابی آنحضرت ﷺ کی عبادت کا حال معلوم کرنے کے لئے ازواج مطہرات کی
خدمت میں حاضر ہوئے آپ ﷺ کی عبادت کا حال معلوم کر کے کہنے لگے کہ یہاں ہم اور کہاں آپ (ﷺ) آپ
ﷺ تو وہ ہیں کہ آپ کی اگلی پچھلی تمام خطائیں معاف کر دی گئیں، (لہذا آپ کو زیادہ عبادت کی ضرورت نہیں)
ان میں سے ایک نے کہا کہ میں ہمیشہ رات بھر نماز پڑھا کروں گا، دوسرے نے کہا میں ہمیشہ روزے رکھوں

گا کبھی ترک نہ کروں گا، تیسرے نے کہا میں کبھی شادی نہیں کروں گا (آزاد رہ کر خوب عبادت کروں گا) آنحضرت ﷺ تشریف لائے اور فرمایا کہ کیا تم ایسا ایسا کہتے تھے؟ سن لو! خدا کی قسم میں تم سے زیادہ متقی ہوں، اس کے باوجود روزے بھی رکھتا ہوں اور نہیں بھی رکھتا، تہجد بھی پڑھتا ہوں آرام بھی کرتا ہوں اور اس کے علاوہ نکاح بھی کرتا ہوں (یہ میرا طریقہ ہے) جس نے میرا طریقہ چھوڑا وہ میرا نہیں ہے۔

مذکورہ حدیث میں غور کیجئے! ایک صحابی نماز کے متعلق عہد کرتے ہیں کہ میں پوری رات نماز پڑھتا رہوں گا، اور دوسرے عہد کرتے ہیں کہ میں پوری عمر روزہ رکھوں گا اور تیسرے صحابی اپنے اوپر یہ لازم کرتے ہیں کہ میں عورتوں سے الگ تھلگ رہ کر عبادت میں مشغول رہوں گا، بتلائیے ظاہر ان چیزوں سے کیا کوئی خرابی اور قباحیت ہے؟ مگر حضور اقدس ﷺ نے اسے پسند نہیں فرمایا، دراصل اس میں قباحیت یہی تھی کہ یہ حضور اکرم ﷺ کے طریقہ اور منشاء کے خلاف تھا اور اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے ان حضرات صحابہ کو تنبیہ فرمائی۔

بدعتی کو توبہ کی توفیق نہیں ہوتی

امیر المومنین سیدنا حضرت ابو بکر صدیقؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے۔

ان ابلیس قال اهلکتهم بالذنوب فاهلکونی بالا ستغفار فلما رأیت ذلک اهلکتهم بالا

ہواء فہم یحسبون انہم مہتدون فلا یستغفرون (الترغیب والترہیب ص ۶۵ ج ۱)

یعنی! ابلیس کا مقولہ ہے کہ میں نے لوگوں کو گناہوں میں مبتلا کر کے تباہ و برباد کر دیا (جس کی وجہ سے وہ مستحق جہنم ہو گئے) تو لوگوں نے مجھے توبہ و استغفار سے ہلاک کر دیا (اس طرح انہوں نے میری محنت رائیگاں کر دی) جب میں نے یہ حالت دیکھی تو میں نے خواہشات نفسانی میں ان کو مبتلا کر کے (ہلاک و برباد کر دیا) (یعنی سنت کے خلاف ایسے امور ایجاد کئے جو ان کی خواہشات کے مطابق تھے) پس وہ سمجھتے ہیں کہ ہم ہدایت پر ہیں پس توبہ و استغفار بھی نہیں کرتے۔

حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

روی عن سفیان الثوری انہ کان یقول البدعة احب الی ابلیس من کل المعاصی لان

المعاصی یتاب عنها والبدعة لا یتاب عنها وسبب ذلک ان صاحب المعاصی یعلم بکونہ مرتکب

المعاصی فیرجی لہ التوبۃ والا ستغفار واما صاحب البدعة فیعتقدانہ فی طاعة وعبادة ولا یتوب

ولا یستغفر وهذا ما حکى عن ابلیس انہ قال قصمت ظهور بنی آدم بالمعاصی والا وزار وقصموا

ظہری بالتوبۃ والا ستغفار فاحدثت لہم ذنوبالا یستغفرون منہا ولا یتوبون عنہا وہی البدع فی

صورة العبادة. (مجالس الا برابر ص ۱۳۰ مجلس نمبر ۱۸)

حضرت سفیان ثوریؒ سے روایت ہے کہ وہ کہتے تھے کہ بدعت ابلیس کو تمام گناہوں سے زیادہ محبوب ہے

اس لئے کہ گناہوں سے توبہ ہو سکتی ہے اور بدعت سے توبہ نہیں کی جاتی اور اس کا سبب یہ ہے کہ گنہگار توبہ سمجھتا ہے کہ

میں طاعت و عبادت کر رہا ہوں تو وہ نہ توبہ کرے گا نہ استغفار، یہ مضمون خود ابلیس سے منقول ہے اس نے کہا ”میں نے

نو آدم کی کمر معاصی اور گناہوں سے توڑ دی تو انہوں نے میری کمر توبہ اور استغفار سے توڑی تو میں نے ان سے ایسے کناہ نکالے ہیں کہ جن سے وہ نہ استغفار کرتے ہیں اور نہ توبہ! اور وہ بدعتیں ہیں عبادت کی صورت میں۔
(مجالس الابرار ص ۱۳۰ مجلس نمبر ۱۸)

بدعتی اور اس سے محبت کرنے والا نور ایمان سے محروم رہتا ہے

حضرت فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

عن فضیل بن عیاض یقول من احب صاحب بدعة احبط الله عمله واخرج نور الاسلام من قلبه. جو شخص کسی بدعتی سے محبت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے نیک اعمال مٹا دیتا ہے اور اسلام کا نور اس کے دس سے نکال دیتا ہے۔

فائدہ:- اس مقام سے خیال کرو کہ خود بدعتی کا کیا حال ہوگا۔ (تلبیس ابلیس ص ۱۵)

بدعتی قیامت کے دن آب کوثر سے محروم رہے گا:

حدیث میں ہے۔

عن سهل بن سعد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى فرطكم على الحوض من مر على شرب ومن شرب لم يظمأ ابداً ليردن على اقوام اعرفهم ويعرفوننى ثم يحال بينى وبينهم فاقول انهم منى فيقال انك لا تدري ما احدثوا بعدك فاقول سحقا سحقا لمن غيرى بعدى، متفق عليه (مشکوٰۃ شریف ص ۴۸۷، ص ۴۸۸ باب الحوض والسفاعة)

یعنی حضرت سهل بن سعد سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں خوش و خوش پر تم سے پہلے موجود ہوں گا جو شخص میرے پاس آئے گا وہ اس کا پانی پئے گا اور جو ایک بار پی لے گا پھر اسے کبھی پیاس نہ ہوگی، کچھ لوگ میرے پاس وہاں آئیں گے جن کو میں پہچانتا ہوں گا اور وہ مجھے پہچانتے ہوں گے مگر میرے او ان کے درمیان رکاوٹ ڈال دی جائے گی، میں کہوں گا یہ تو میرے آدمی ہیں جواب ملے گا آپ نہیں جانتے انہوں نے آ۔۔۔ سے بعد کیا کیا ایجاد کیا، یہ (سن کر) میں کہوں گا کھٹا، پھنکار پھنکار لوگوں پر جنہوں نے میرے بعد: یت بدل ڈالا۔۔۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جن لوگوں نے آنحضرت ﷺ کی سنتوں کو چھوڑ کر دین میں نئی نئی بدعتیں ایجاد کر لی ہیں وہ قیامت کے دن آنحضرت ﷺ کے حوض کوثر سے محروم رہیں گے، اس سے بڑی محرومی کیا ہو سکتی ہے؟
(اختلاف امت اور صراط مستقیم ص ۱۰۰، ص ۱۰۱)

خلاصہ یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ سے جو عمل جس طرح ثابت ہو اسی طرح عمل کرنا یہی اصل اتباع ہے اس کے خلاف طریقہ اختیار کرنا بظاہر وہ بڑا عمدہ ہی دکھائی دیتا ہو مگر وہ شریعت میں مذموم ہی ہوگا، ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت براء بن مازب رضی اللہ عنہ کو ایک دعا سکھائی جس میں ”امنك بكتابك الذي انزلت ونبئك الذي ارسلت“ کے الفاظ ہیں، حضرت براء رضی اللہ عنہ نے از روئے تعظیم نبی کے بجا رسول کا

لفظاً بہا، یعنی بیک الذی ارسلت کے بجائے رسولک الذی ارسلت پڑھا تو آپ نے فوراً ٹوکا۔ ان کے سینے پر ہاتھ مار کر فرمایا یہ کہو بیک الذی ارسلت یعنی لفظ نبی ہی پڑھنے کا حکم دیا جو زبان مبارک سے نکلا ہوا تھا۔ قال البراء ففعلت و رسولک الذی ارسلت قال فطعن بیدہ فی صدری ثم قال وبیک الذی ارسلت۔ (ترمذی شریف ص ۷۵ ج ۲ ابواب الدعوات باب ماجاء فی ابدعہ اذا اوی الی فراشہ)

حضور اکرم ﷺ کا ارشاد علی ہے۔ لا یؤمن احدکم حتی یكون هو او تبعاً لما حنت بہ یعنی تم میں سے کسی کا بھی ایمان قابل ذکر نہیں جب تک کہ یہ صورت نہ ہو کہ اس کی چاہت (اس کا جذبہ اور رجحان خاطر) اس (شریعت) کے تابع نہ ہو جس کو اے میں آیا ہوں۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰۰ باب الاعتصام)

قاضی ثناء اللہ پانی پتی ارشاد الطالبین میں ایک حدیث نقل فرماتے ہیں۔ ان القول لا یقبل مالہ یعسل بہ و کلاهما لا یقبل بدون النیۃ والعمل والیۃ لا تقبل مالہم توافق السیۃ نحن مقبول نیست بدون عمل کروں و ہر دو مقبول نیستند بدون نیت و ہر سہ مقبول نیستند کہ موافق سنت نبا باشند یعنی قول بلا عمل درست نہیں ہوتا، اور یہ دونوں (قول و عمل) با صحیح نیت کے مقبول نہیں ہوتے، اور قول و عمل اور نیت مقبول ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ سنت کے موافق ہو۔

(ارشاد الطالبین ص ۲۸)

حضور اکرم ﷺ کی طرح حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو بھی

بدعت سب سے مبغوض چیز تھی، اس کے چند نمونے ملاحظہ ہوں

حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رفاقت کے لئے منتخب فرمایا تھا اور جن کو اس ”دین کامل“ کا محافظ اور مبلغ بنایا جو قیامت تک رہنے والا ہے وہ حضرات رسول اللہ ﷺ کی سنت کے اس قدر والدادہ اور عاشق تھے کہ امت کا کوئی طبقہ یا کوئی فرد اس کی نظیر نہیں پیش کر سکتا اور خلاف سنت افعال اور بدعات سے ایسے بیزار تھے کہ اس کی مثال نہیں پیش کی جاسکتی، جماعت اصحاب کے ایک فرد حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ صحابہ کے متعلق فرماتے ہیں۔

لم ار احداً من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان ابغض الیہ الحدیث فی

الاسلاہ یعنی منہ۔ (ترمذی شریف ص ۳۳ ج ۱ باب ماجاء فی ترک الجہر بسم اللہ الرحمن الرحیم)

یعنی: میں نے اصحاب رسول اللہ ﷺ میں سے کسی کو ایسا نہیں دیکھا کہ وہ بدعت سے زیادہ اور کسی چیز سے ابغض رکھتا ہو۔

مندرجہ ذیل واقعات و امثلہ میں آپ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کی دقت نظر کا جائزہ لیجئے جو باتیں ہمیں بہت ہی معمولی معلوم ہوتی ہیں صحابہ کرام کی نظر میں کتنی بڑی اور سخت تھیں اور بر ملا اس پر تکبیر فرماتے تھے

اور بڑے سے بڑے صاحب شوکت و شہرت کا دبدبہ اور رب ان کے لئے مانع نہیں بناتا تھا۔

(۱) عن ابن عبد اللہ بن مغفل قال سمعنی ابی وانا فی الصلوة اقول بسم اللہ الرحمن الرحیم فقال لی ای بنی محدث ایاک والحدث . الی . وقال وقد صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومع ابی بکر و عمر ومع عثمان فلم اسمع احداً .

(ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۳ باب ماجاء فی ترک الجہر بسم اللہ الرحمن الرحیم)
حضرت عبد اللہ ابن مغفل رضی اللہ عنہ کے فرزند ارجمند نے نماز میں سورۃ فاتحہ شروع کرتے ہوئے جہراً بسم اللہ پڑھی تو حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فوراً تنبیہ فرمائی۔ بیٹا! یہ بدعت ہے، بدعت سے الگ رہو۔ الی۔ اور فرمایا میں نے نبی ﷺ اور حضرت ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کے ساتھ نماز پڑھی ہے میں نے جہراً بسم اللہ کسی سے نہیں سنی۔

نور کیجئے! بسم اللہ آہستہ پڑھنے کے بجائے زور سے پڑھنے کو صحابی ناپسند کرتے ہیں اور اس کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ بدعت ہے اور دلیل یہ پیش فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ میں سے کسی کو بسم اللہ زور سے پڑھتے ہوئے نہیں سنا۔

(۲) عن ابی مالک الاشجعی قال قلت لابی یابن انک قد صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر و عمرو عثمان وعلی بن ابی طالب ہہنا بالكوفة نحواً من خمس سنین اکانو یفتنون قال ای بنی محدث (ترمذی شریف ج ۱ ص ۵۳ باب فی ترک القنوت) (نسائی شریف ج ۱ ص ۱۳۲)

حضرت ابو مالک اشجعیؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد ”طارق“ سے پوچھا کہ آپ ﷺ نے رسول اللہ ﷺ، صدیق اکبرؓ، عمر فاروقؓ، عثمان غنیؓ اور علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم اجمعین کے پیچھے نماز پڑھی ہے کیا وہ حضرات فجر کی نماز میں (ہمیشہ) قنوت پڑھتے تھے؟ آپ نے فرمایا، بیٹا! بدعت ہے۔

ملاحظہ کیجئے! فجر کی نماز میں ہمیشہ دعاء قنوت تو آنحضور ﷺ اور صدیق اکبرؓ وغیرہ حضرات سے ثابت نہیں ہے اس بنا پر حضرت طارقؓ نے واضح الفاظ میں اس کے متعلق بدعت ہونے کا حکم لگایا۔

(۳) چاشت کی نماز حدیث سے ثابت ہے (مگر گھر میں یا مسجد میں تنہا تنہا) اس کے برخلاف حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جب دیکھا کہ کچھ لوگ مسجد میں جمع ہو کر اور مظاہرہ کر کے پڑھے ہیں تو آپ نے اس سے ناپسند فرمایا اور بدعت قرار دیا۔ عن مجاہد قال دخلت انا وعروة بن الزبیر المسجد فاذا عبد اللہ بن عمر جالس الی حجرۃ عائشۃ واذا اناس یصلون فی المسجد صلوة الضحی قال فسا لناہ عن صلوتہم فقال بدعة (باب کم اعتمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بخاری شریف ج ۱ ص ۲۳۸)

نووی شرح مسلم میں ہے: واما ما صحیح عن ابن عمر رضی اللہ عنہ انہ قال فی الضحیٰ ہی بدعة فمحول علی ان صلوتہا فی المسجد والتظاهر بها کما کانوا یفعلونہ بدعة۔

(نووی شرح مسلم ج ۱ ص ۲۳۹ باب استحباب صلوة الضحیٰ وان اقامہا لثمنان)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بھی اس صورت کو ناپسند کیا اور فرمایا ان کان ولا بد ففی بیوتکم اترتمہیں چاشت کی نماز پڑھنا ہی ہے تو اپنے گھروں میں پڑھو۔ (فتح الباری ص ۴۳ ج ۳)

غور کیجئے! چاشت کی نماز حدیث سے ثابت ہے اور اس کی بڑی فضیلت ہے لیکن اہتمام کر کے مسجد میں جمع ہو کر علانیہ پڑھنے کا التزام حضور اکرم ﷺ سے ثابت نہیں اس وجہ سے جلیل القدر صحابی حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن مسعودؓ نے اسے پسند نہیں فرمایا اور جمع ہو کر علانیہ پڑھنے کو بدعت قرار دیا اور ہدایت فرمائی کہ گھروں میں پڑھو۔

(۴) صبح کی نماز میں لوگ جمع ہو کر خاص طریقہ سے سو مرتبہ اللہ اکبر، سو مرتبہ لا الہ الا اللہ، سو مرتبہ

سبحان اللہ پڑھتے تھے، حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو خبر دی تو ابن مسعودؓ وہاں تشریف لے گئے اور ان لوگوں سے پوچھا کہ تم یہ کیا کر رہے ہو؟ انہوں نے جواب دیا اے ابو عبد الرحمن ہم ان سنگریزوں سے تکبیر اور تہلیل اور تسبیح شمار کرتے ہیں، آپ نے فرمایا بجائے اس کے تم اپنے اپنے گناہ شمار کرو پھر فرمایا و بحکم یا امة محمد صلی اللہ علیہ وسلم ما اسرع ہلکتکم ہولاء صحابة نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم متوا فرون هذا ثیابہ لم قبل و انیتہ لم تکسر و الذی نفسی بیدہ انکم لعلی ملۃ ہی اھدی من ملۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم او مفتتح باب ضلالۃ اے امت محمد تم پر افسوس تمہاری ہلاکت اس قدر جلد آگئی ابھی یہ اصحاب نبی ﷺ تمہارے درمیان بکثرت موجود ہیں اور تمہارے نبی ﷺ کے کپڑے بوسیدہ نہیں ہوئے اور ان کے برتن نہیں ٹوٹے (اور تم ابھی سے بدعتوں میں مشغول ہو گئے) قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے یہ تو تم ایسے دین پر ہو جو حضرت محمد ﷺ کے دین سے (نعوذ باللہ) زیادہ راست اور صحیح ہے یا تو گمراہی کے دروازے پر پہنچ گئے جو منقریب کھلنے والا ہے ان لوگوں نے جواب دیا واللہ یا ابا عبد الرحمن ما اردنا الا الخیر اے ابو عبد الرحمن! قسم خدا کی ہم اس عمل سے نیکی ہی کا ارادہ رکھتے ہیں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ و کم من مرید للخیر لیس فیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا ان قوماً یقرؤن القرآن لا یجاوز تراقیہم وایم اللہ ما ادوی لعل اکثرہم منکم ثم تولی عنہم بہت نیکی کا ارادہ کرنے والے ایسے ہیں کہ انہیں نیکی حاصل نہیں ہوتی کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ہم سے فرمایا ہے کہ بہت سے لوگ قرآن پڑھیں گے مگر قرآن ان کے گلے سے تجاوز نہ کرے گا قسم اللہ کی مجھے کچھ معلوم نہیں! ہو سکتا ہے کہ ان کے اکثر لوگ تم ہی میں سے ہوں، یہ کہہ کر ابن مسعود شریف لے گئے، عمرو بن سلمہ کہتے ہیں (اس بدعت کے ایجاد کرنے کا نتیجہ) ہم نے یہ دیکھا کہ جنگ نہروان میں خارجیوں کے ساتھ مل کر یہ لوگ ہم پر برچھے مارتے تھے۔

(ازالۃ الخفاء ص ۲۷۹، ص ۲۸۰ جلد اول، مقصد اول، فصل پنجم، ملخصاً)

(۵) مجالس ابراہیم میں ہے۔ ایک جماعت مغرب کے بعد بیٹھا کرتی تھی اور ان میں ایک شخص کہتا ہے کہ

اتنی بار اللہ اکبر کہو اور اتنی بار سبحان اللہ کہو اور اتنی مرتبہ الحمد للہ پڑھو اور لوگ اس کے موافق پڑھتے، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو اس کی خبر ہوئی تو آپ ان کے پاس تشریف لے گئے اور وہ جس انداز سے پڑھتے تھے آپ نے سن لیا تو آپ کھڑے ہو گئے اور فرمایا۔

انا عبد اللہ بن مسعود فواللہ الذی لا الہ غیرہ لقد جنتم ببدعة ظلماء اولفد فقم علی

اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم علماً یعنی ان ماجتہم بہ اما ان یكون بدعة ظلماء او انکم تدارکتہم علی الصحابة ما فاتہم لعدم تنبیہہم لہ او لتکاسلہم عنہ فغلبتہم وہم من حیث العلم بطریق العبادۃ والثانی منتف فتمین الاول وهو کونہ بدعة ظلماء. (مجالس الا برار ص ۱۲۵ مجلس ۱۸ فی احکام البدعة)

میں عبداللہ بن مسعود ہوں، قسم ہے اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں بے شک یا تو تم نہایت تاریک بدعت میں مبتلا ہو گئے یا حضرت محمد ﷺ کے اصحاب سے بھی علم میں بڑھ گئے، یعنی یہ جو تم کرتے ہو یا تو تاریک بدعت ہے یا تم نے وہ بات پائی ہے جو صحابہ کے بھی ہاتھ نہ آئی تھی خواہ بے خبری سے یا سستی سے پس تم طریق عبادت کے علم میں ان سے غالب ہو نکلے، دوسری صورت ناممکن ہے پس پہلی صورت یعنی اس کام کا بدعت سینہ ہونا ہی متعین ہے۔ (مجالس الا برار مترجم)

غور کیجئے! تسبیحات پڑھنے میں کس کو اعتراض ہو سکتا ہے مگر چونکہ پڑھنے کا طریقہ اور اس کا التزام موافق سنت نہیں تھا اس وجہ سے جلیل القدر صحابی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس کے بدعت ہونے کا فتویٰ دیا۔ مجالس الا برار میں ہے۔

(۶) وقال صاحب مجمع البحرين في شرحه ان رجلا يوم العيد في الجبابة اراد ان يصلي قبل صلوة العيد فنهاه على فقال الرجل يا امير المؤمنين اني اعلم ان الله لا يعذب على الصلوة فقال علي و اني اعلم ان الله تعالى لا يثيب على فعل حتى يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم او يحث عليه فيكون صلوتك عبثاً والعبث حرام فلعله تعالى يعذبك بما خالفك لنبيه صلى الله عليه وسلم. (مجالس الا برار ص ۱۲۹ مجلس نمبر ۱۸)

امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے عید کے دن مید کی نماز سے پہلے عید گاہ میں ایک شخص کو نماز پڑھنے سے روک دیا اس نے کہا اے امیر المؤمنین مجھے امید ہے کہ خدا تعالیٰ مجھے نماز پڑھنے پر عذاب نہیں دے گا، حضرت علیؑ نے فرمایا مجھے بھی یقین ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جو کام نہیں کیا یا کرنے کی ترغیب نہیں دی ہے اس پر اللہ تعالیٰ ثواب نہیں دیتا اور جس پر اللہ تعالیٰ ثواب نہ دے تو وہ کام عبث ہوگا اور عبث کام بیکار و بے فائدہ ہے پس ڈر ہے کہ حضور اقدس ﷺ کے طریقہ سے مخالف ہونے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ عذاب دے۔

(۷) ایک شخص عصر کی نماز کے بعد دو رکعت پڑھتا تھا اس کو نماز پڑھنے سے روکا تو اس شخص نے حضرت سعید بن المسیبؓ سے دریافت کیا۔ یا ابا محمد ایعذبني الله على الصلوة؟ اے ابو محمد! کیا اللہ تعالیٰ نماز پڑھنے پر مجھے سزا دیں گے؟ آپ نے فرمایا لکن يعذبك لخلاف السنة (عبادت موجب سزا عتاب نہیں) لیکن خدا تعالیٰ سنت کی مخالفت پر تجھے سزا دیں گے (مسند دارمی)

سوچئے نماز افضل ترین عبادت ہے حضور اقدس ﷺ کی آنکھوں کی ٹھنڈک ہے اللہ کے قرب کا ذریعہ ہے مگر مید کی نماز سے پہلے اور عصر کی نماز کے بعد نماز پڑھنا چونکہ خلاف سنت ہے اس لئے موجب عقاب ہے۔

(۸) مکہ معظمہ میں حضرت عمر فاروقؓ کو مؤذن نے اذان کے بعد نماز کی تیاری کی اطلاع دی تو آپ نے

اتے جھڑک دیا اور فرمایا ایس فی اذانک ما یکفینا کیا تمہاری اذان میں جو چیز ہے (جی علی الصلوٰۃ) وہ دہرائے لئے کافی نہیں ہے؟ کفایہ شرح ہدایہ میں ہے۔ لما روی ان عمر رضی اللہ عنہ اتاہ مؤذن مکة یؤدہ بالصلوة فاتنہوہ وقال ایس فی اذانک ما یکفینا؟

(کفایہ ص ۲۱۵ ج ۱، مع فتح القدیر و عنیہ، عند قولہ، والتثویب فی الفجر، باب الاذان)

(۹) حضرت علیؑ نے مؤذن کی عشاء کی اذان کے بعد تھویب کرتا ہوا دیکھا تو خفا ہو کر فرمایا اس بدعتی کو مسجد سے نکال دو۔ ان علیا رای مؤذنا یثوب للعشاء فقال اخر حوا هذا المبتدع من المسجد (اقامۃ الخبیث ص ۷) (البحر الرائق ج ۱ ص ۲۶۱ باب الاذان تحت قولہ یثوب)

(۱۰) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اذان ظہر کے بعد مؤذن کو تھویب کرتے ہوئے دیکھا تو بے حد غضبناک ہوئے اور اپنے شاگرد حضرت مجاہد سے فرمایا کہ اس بدعتی کے پاس سے ہمیں لے چلو (اس لئے کہ آپ آخری عمر میں نابینا ہو گئے تھے) اور آپ مسجد چھوڑ کر چلے گئے اور وہاں نماز نہیں پڑھی۔ روی عن مجاہد قال دخلت مع عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وقد اذن فیہ ونحن نرید ان نصلی فیہ فثوب المؤذن فخرج عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وقال اخرج بنا من عند هذا المبتدع ولم یصل فیہ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۲۸) (باب ماجاء فی التثویب فی الفجر ابو داؤد شریف ج ۱ ص ۸۶) (الاعتصام ج ۲ ص ۲۴۲) واللفظ للترمذی۔

(۱۱) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک شخص کو دعا میں سینہ سے اوپر ہاتھ اٹھاتا ہوا دیکھ کر اس سے بدعت ہونے کا فتویٰ دیا، اور بطور دلیل یہ فرمایا کہ میں نے آنحضرت ﷺ کو دعا کے وقت (سوائے کسی خاص موقعہ کے) سینہ سے اوپر ہاتھ اٹھاتے ہوئے نہیں دیکھا۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما انه یقول ان رفعکم ایدیکم بدعة ما زاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی هذا یعنی الی الصدر، رواہ احمد۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۶ کتاب الدعوات الفصل الثانی)

(۱۲) حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے ایک شخص کو سلام پھیرنے سے پہلے دعائیں باتھ اٹھاتے ہوئے دیکھا تو آپ نے فرمایا آنحضرت ﷺ جب تک نماز سے فارغ نہ ہو لیتے دعائیں باتھ نہ اٹھاتے تھے۔

(اعلاء السنن ص ۲۰۲ حصہ سوم)

(۱۳) امام نافع فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے سامنے ایک شخص کو چھینک آئی اس نے کہا "الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ" یہ زائد کلمہ "والسلام علی رسول اللہ" اپنے مفہوم کے لحاظ سے بالکل صحیح ہے، مگر اس موقع پر چونکہ حضور ﷺ نے یہ پڑھنے کی تعلیم نہیں دی اس لئے اس اضافہ کو ناپسند کرتے ہوئے حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ نے اس طرح تعلیم نہیں فرمائی، اس موقع پر آپ ﷺ کی تعلیم یہ ہے کہ اس طرح کہیں الحمد للہ علی کل حال۔ عن نافع ان رجلا عطس الی جنب ابن عمر رضی اللہ عنہ فقال الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ قال ابن عمر رضی اللہ عنہ وانا اقول الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ ولیس ہکذا علمنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علمنا ان نقول الحمد للہ علی کل

حال رواہ الترمذی (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰۶ باب العطاس والتثایب)

(۱۴) حضرت سعد بن مالک نے ایک حاجی کو تبیہ میں نیک ذالمعارج کہتے ہوئے سنا تو فرمایا کہ ہم لوگ

رسول اللہ ﷺ کے مہربانوں میں یہ نظر نہیں کہتے تھے، ان سعد بن مالک سمع رجلاً یقول لیسک ذا المعارج فقال ما کنا نقول علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (تلمیس اللمیس ص ۱۷)

(۱۵) حضرت عمارہ بن رومیہ نے بتر بن مردان کو خطبہ میں دعا کے وقت دونوں ہاتھ اٹھاتے ہوئے دیکھ کر

فرمایا قبح اللہ ہاں ایسے الیدیہیں القصیرتین لقد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وما یزید علی هذا وانما ہشیم بالسبابة یعنی اللہ! ان چھوٹے چھوٹے دونوں ہاتھوں کو خراب (برہاد) کر دے میں نے رسول اللہ ﷺ کو خطبہ میں اس طرح ہاتھ اٹھاتے ہوئے نہیں دیکھا۔

(ترمذی شریف ج ۳ ص ۶۸ باب ماجاء فی کرہیۃ رفع الیدی علی المنبر)

ملاحظہ کیجئے! دعا میں ہاتھ اٹھانا آداب دعا میں سے ہے مگر چونکہ خطبہ میں دعا کے وقت ہاتھ اٹھانا حضور

قدس ﷺ سے ثابت نہیں، اس لئے حضرت عمارہ نے اس پر سخت نکیر فرمائی۔

(۱۶) حضرت کعب بن جریج نے عبدالرحمن بن ام حاتم کو خلاف سنت بیٹھ کر خطبہ دیتے ہوئے دیکھا تو

غائبناک ہو کر فرمایا، یتھوایہ خبیث بیٹھ کر خطبہ پڑھتا ہے۔ عن ابی عیدۃ عن کعب بن جریج قال دخل المسجد ووجد عبد الرحمن بن ام حاتم یخطب قاعداً فقال انظروا الی هذا الخبیث یخطب قاعداً (مسلم شریف ص ۲۸۳ ج ۱ کتاب التہذیب)

غور کیجئے! بیٹھ کر خطبہ دینا خلاف سنت تھا جس پر سنت کی اتنے ولد اوہ تھے کہ اگر خلاف سنت کوئی کام دیکھتے تو فوراً اس پر نکیر فرماتے، حالانکہ یہاں امکان تھا کہ وہ کسی عذر کی وجہ سے بیٹھ کر خطبہ دے رہے ہوں۔

(۱۷) حضرت عثمان بن ابی عباسؓ نے غنہ میں دعوت دی، آپ نے قبول نہیں فرمائی اور فرمایا کہ

آنحضرت ﷺ کے مبارک دور میں ہم لوگ غنہ کے موقع پر نہیں جاتے تھے اور نہ اس کی دعوت دی جاتی تھی۔

(مسند امام احمد ص ۲۱۷ ج ۴)

(۱۸) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت معاویہ خانہ کعبہ کا طواف کر رہے تھے، حضرت

امیر معاویہ نے خانہ کعبہ کے تمام کونوں کو بوسہ دیا، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ ان دونوں کونوں یعنی رکن یمانی اور حجر اسود کے علاوہ کسی اور کونہ کو بوسہ نہیں دیا کرتے تھے۔ حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا اس مقدس گھر کی کوئی بھی چیز ایسی نہیں ہے جس کو چھوڑ دیا جائے (بوسہ نہ دیا جائے) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنة (تمہارے لئے رسول مقبول ﷺ کی ذات میں بہترین نمونہ ہے) (اگرچہ خانہ کعبہ کا ہر ذرہ متبرک ہے مگر ہمیں وہ عمل کرنا ہے جو آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے) حضرت معاویہؓ نے فرمایا آپ کا فرمانا صحیح ہے۔

(مسند امام احمد)

ملاحظہ کیجئے! بیت اللہ کا ہر ذرہ یقیناً متبرک ہے مگر چونکہ تمام کونوں کو بوسہ دینا حضور اکرم ﷺ سے ثابت نہیں،

اس لئے حضرت ابن عباسؓ نے اسے وارد نہیں کیا اور فوراً اس پر تنبیہ فرمائی۔

(۱۹) حضرت ابوسعید خدریؓ نے خلیفہ مروان بن حکم و عید کی نماز سے پہلے خطبہ پڑھتے ہوئے دیکھا تو منع فرمایا۔ اور فرمایا کہ یہ خلاف سنت ہے۔ (اقلمۃ الجہل ص ۵)

سلف صالحین کو بھی بدعت سے سخت نفرت تھی اس کا نمونہ ملاحظہ ہو

حکمی ابن وضاح قال ثوب المؤذن بالمدينة في زمان مالک فقال ما هذا الفعل الذي تفعل؟ فقال اردت ان يعرف الناس طلوع الفجر فيقوموا فقال له مالک لا تفعل لا تحدث في بلدنا شيئاً لم يكن فيه قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا البلد عشر سنين وابو بكر وعمر رضي الله عنه وعثمان فلم يفعلوا هذا فلا تحدث في بلدنا ما لم يكن فيه فكف المؤذن عن ذلك واقام زماناً ثم انه تسبح في المنارة عند طلوع الفجر فقال له : الم انهك ان لا تحدث عندنا ما لم يكن فقال انما نهيتي عن التوبيخ فقال له لا تفعل فكف زماناً ثم جعل يصرب الابواب فارسل اليه مالک فقال ما هذا الذي تفعل؟ فقال اردت ان يعرف الناس طلوع الفجر فقال له مالک رحمه الله لا تفعل لا تحدث في بلدنا ما لم يكن فيه. (الاعتصام از امام اشاطی ص ۲۲۲، ص ۲۲۳ ج ۲)

حضرت ابن وضاح کا بیان ہے کہ مدینہ منورہ کا مؤذن امام مالکؒ کے زمانہ میں صبح و صادق کے وقت لوگوں کو آواز دیتا امام مالکؒ نے اس کو بلایا اور دریافت فرمایا کہ تو یہ کیا حرکت کرتا ہے؟ اس نے جواب دیا، لوگوں کو صبح صادق کی خبر کرنے کے لئے یہ عمل کرتا ہوں تاکہ لوگ اٹھ جائیں امام مالکؒ نے فرمایا تو ایسا نہ کر ہمارے اس شہر میں ایسی بات ایجاد نہ کر جو اس میں نہیں ہے، آنحضرتؐ جیسے نے اس مبارک شہر میں دس سال قیام فرمایا ہے اور حضرت ابو بکرؓ، عمرؓ و عثمانؓ نے بھی (یہاں قیام فرمایا ہے) لیکن ایسا نہیں کیا اس لئے تو بھی ایسی چیز ایجاد نہ کر جو آج تک یہاں نہ کی گئی، تو مؤذن رک گیا، پھر کچھ دنوں کے بعد صبح صادق کے وقت منارے پر کھنکھانا شروع کیا، امام مالکؒ نے فرمایا کیا تم کو نئی چیز ایجاد کرنے سے منع نہیں کیا تھا؟ (پھر یہ نئی حرکت کیوں شروع کر دی؟) اس نے جواب دیا آپ نے تہویب (یعنی اذان کے بعد لوگوں کو نماز کے لئے بلانے کے لئے پکارنا) سے منع فرمایا تھا امام مالکؒ نے فرمایا نہیں یہ کام بھی مت کرو، پھر کچھ مدت اس سے رکا رہا، اس کے بعد لوگوں کے دروازے کھٹکھٹانا شروع کیا، امام مالکؒ نے اس کے پاس ایک شخص کو بھیجا اور دریافت کیا کہ پھر یہ کیا کرنا شروع کر دیا؟ تو اس نے کہا (میں نہ تہویب کرتا ہوں نہ کھٹکھٹاتا ہوں اور آپ نے مجھے اس سے منع فرمایا تھا، اب تو میں) لوگوں کو صبح صادق کی اطلاع دینے کے لئے دروازے کھٹکھٹاتا ہوں، آپ نے اس سے بھی منع فرمایا اور ارشاد فرمایا جو چیز اس شہر میں نہیں ہوئی تو اسے یہاں جاری مت کر۔

حضرت غوث الاعظم شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ نے اپنی مشہور کتاب غنیۃ الطالبین میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک روایت نقل فرمائی ہے۔ عن عکرمۃ عن ابن عباس قال لا یاتی علی الناس زمان الا ماتوا فیہ سنة و احیوا بدعة (غنیۃ الطالبین ص ۵۸، الفصل الثانی فی بیان الفرق الضالة)

یعنی: لوگوں پر ایسا زمانہ آئے گا کہ وہ سنت مٹائیں گے اور بدعت زندہ کریں گے۔

یہی زمانہ ہے طرہ طرہ کی بدعتیں ایسا کر لی گئی ہیں مثلاً قبروں کا طواف، قبروں پر سجدے، بزرگوں

کے مزارات پر سندن، عرس، قوالی، چوہوں کی چادریں نہاریں کے پرھنا و سنان کے نام کی نذر، نیاز، مزارات پر مورتوں کا بنے پردہ جانا، ان کے ناموں مفتیں ماننا، مزارات پر ہتھول تاشہ بجانا وغیرہ و میرہ، شادی و فنی کی پیشکشوں بہارات، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ان بدعات سے نپکی و فقیہ عارفانے آمین۔

نبیل القدر سخاوی حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ماتے ہیں اتبعوا آثارنا ولا تبتدعوا فقد کفیتہم تم ہمارے نقش قدم پر چلو اور بدعات ایسا نہ کرو تمہارے لئے ہماری اتباع ہی کافی ہے (کتاب الاعتصام ج ۱ ص ۵۴) مشہور و معروف سخاوی حضرت حذیفہؓ فرماتے ہیں۔ کل عبادۃ لم یبتدعھا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا تعبدوھا : وہ عبادت جو رسول اللہ ﷺ کے اصحاب نے نہیں کی وہ تم بھی نہ کرو۔ (کتاب الاعتصام ص ۳۱۰ ج ۲)

اسی بناء پر حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں

واما اهل السنة والجماعة فقولون كل فعل و قول لم ثبت عن الصحابة فهو بدعة لانه لو كان خيرا لسبقونا اليه لانهم لم يتركوا خصلة من خصال الخير الا وقد بادروا اليها (بحوالہ المنهاج الواضح ص ۶۶)

یعنی: اہل سنت والجماعت کہتے ہیں کہ جو قول اور فعل رسول اللہ ﷺ کے صحابہ سے ثابت نہ ہو وہ بدعت ہے کیونکہ اگر اس کام میں خیر ہوتا تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ان جمیع اس کار خیر کو ہم سے پہلے ضرور کرتے اس لئے کہ انہوں نے کسی عمدہ خصلت کو جسے نقل نہیں پہنچا بلکہ وہ کام میں سبقت لے گئے ہیں۔

حضرت ابو العالیہ تابعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں علیکم بالامر الاول الذی کانوا علیہ قبل ان یفتروا قال عاصم فحدثت به الحسن فقال قد نصحك والله وصدقك ثم پروا جب ہے کہ وہ پہلے طریقہ اختیار کرے جس پر اہل ایمان پھوٹ پڑنے سے پہلے متفق تھے، عاصم نے کہا کہ میں نے ابو العالیہ کا یہ قول حسن بصری نے بیان کیا تو کہا واللہ ابو العالیہ نے سچ کہا اور تم کوئی خواہی کی تمیخت فرمائی (تلمیذ ابلیس ص ۸)

حضرت علامہ ابن الحاج رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ ”نحن متعون لا مبتدعون فحيث وقف سلفنا وقفنا“ ہم اپنے اسلاف (صحابہ، تابعین، تبع تابعین وغیرہ) کی اتباع کرنے والے ہیں مبتدع نہیں ہیں، جہاں وہ حضرات ٹھہر گئے ہم بھی وہیں ٹھہر جائیں گے، (اپنی طرف سے کچھ شافعیوں نے لکھا ہے)

(بحوالہ الطحاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۵۴)

حضرت امام اوزاعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

اصر نفسك على السنة وقف حيث وقف القوم وقل بما قالوا وكف عما كفوا عنه واسلك سبيل سلفك الصالح فانك تسلك ما وسعهم (تلمیذ ابلیس ص ۹)

یعنی: طریقہ سنت پر اپنے آپ کو مضبوطی سے جھاتے رکھو جہاں قوم (صحابہ و تابعین) ٹھہر گئی تم بھی ٹھہر جاؤ، جو ان بزرگوں نے کہا وہی تم بھی کہو جس کے بیان سے وہ حضرات رک گئے تم بھی رک جاؤ (اپنی عقل نہ چلاؤ) اور اپنے سلف صالحین کے طریقہ پر چلو۔

امام غزالی رحمہ اللہ اپنے ایک خصوصی شاگرد کو لکھتے ہیں۔

”خلاصہ یہ کہ تم کو سمجھ لینا چاہئے کہ طاعت و عبادت کیا چیز ہے؟ سنو! جناب شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کی فرمانبرداری کا نام عبادت ہے قولاً و عملاً، اوامر میں بھی نواہی میں بھی، اگر تم کوئی کام بدون حکم شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کرو اگرچہ وہ بشکل عبادت بنی ہو وہ عبادت نہیں بلکہ گناہ ہے دیکھو! نماز تیسری اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے مگر اوقات مکروہہ میں یا غصب کردہ زمین میں نماز پڑھنا گناہ ہے اسی طرح روزہ فی نفسہ عمدہ عبادت ہے مگر ایام عید و تشریق میں روزہ رکھنا گناہ ہے اس لئے کہ حکم شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خلاف ہے اور ہووے جب اچھی چیز نہیں مگر اپنی بی بی کے ساتھ لہو و لعب باعث اجر ہے کیونکہ حکم شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے تو معصوم ہو کر یہ کہ عبادت کی حقیقت فرمانبرداری ہے نہ محض نماز روزہ، کیونکہ نماز روزہ کا بھی اسی وقت عبادت میں شمار ہوتا ہے جب کہ شارع علیہ السلام کے حکم کے مطابق ہو تو بینا تمہارے احوال و اقوال کو شریعت کے تابع ہونا چاہئے اس لئے کہ کوئی علم و عمل بدون اجازت شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سراسر گمراہی اور خداوند سے بعد کا سبب ہے۔“ (خط امام غزالی بنام شاگرد خود ص ۷، ۸ مترجم) خواجہ معصوم سرہندی رحمہ اللہ ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں۔

”سعادت دارین سرور کونین عجب کی اتباع پر موقوف ہے جہنم سے نجات اور دخول جنت سید البراقندۃ الانبیاء علیہ السلام کی اطاعت پر موقوف ہے، اسی طرح خدا کی رضا مندی رسول مختار علیہ السلام کی پیروی کے ساتھ مشروط ہے، توبہ، زہد و تقویٰ، توکل و تہل آ نحضرت علیہ السلام کے طریقہ کے بغیر مقبول نہیں اور ذکر و فکر و ذوق و شوق آ نحضرت علیہ السلام کے طریقہ کے بغیر ناقابل اعتبار ہے، صلوات اللہ علیہ و سلامہ (مکتوب نمبر ۱ بنام خواجہ دینار) دیگر ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں۔ سنت نبوی کی روشنی کے بغیر صراط مستقیم دشوار ہے اور راہ نبوت اختیار کئے بغیر حصول نجات محض خیال ہے۔ (مکتوب نمبر ۲۲ بنام محمد حنیف)

شیخ سعدی علیہ الرحمہ نے اسی مضمون و اشعار میں بیان فرمایا ہے۔

بہ زہد و ورع کوش و صدق و صفا
لیکن میفرمائے بر مصطفیٰ

پرہیزگاری و پارسائی اور صدق و صفا میں کوشش کریں آ نحضرت علیہ السلام سے آگے نہ بڑھ۔ یعنی حضور اکرم علیہ السلام نے جیسا اور جتنا کیا ہے اسی طرح تم کرو اپنی طرف سے سر مؤزیادی مت کرو۔

خلاف پیہر کے رہ گزید
کہ ہر گز بمنزل نہ خواہد رسید
جو شخص پیغمبر علیہ السلام کے خلاف راہ اختیار کرے گا وہ کبھی منزل مقصود پر نہ پہنچ سکے گا۔

مہندار سعدی کہ راہ صفا
تو ان یافت جز بر پنے مصطفیٰ

سعدی! ایسا گمان ہرگز نہ کر کہ آ نحضرت علیہ السلام کی پیروی اور آپ کے نقش قدم پر چلے بغیر صراط مستقیم اور سیدھا راستہ پاسکو گے۔

ترجمہ نرسی بلکعبہ اے اعرابی
کیں رو کہ تو میروی بترکستان است

اے اعرابی! مجھے ڈر ہے کہ تو لعبۃ اللہ تک نہ پہنچ سکے گا اس لئے کہ تو نے جو راستہ اختیار کیا ہے وہ ترکستان کا

ہے۔

عمل مقبول ہونے کی دو شرطیں ہیں، عند اللہ کسی بھی عمل کے مقبول ہونے کی دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ اخلاص
تھو، دوسرا یہ کہ وہ عمل سنت کے مطابق ہو، ارشاد خداوندی ہے: **مَنْ أَحْسَنَ دِينًا مِّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ**
مُحْسِنٌ یعنی اس شخص سے بہتر کسی کا طریقہ نہیں ہو سکتا جس میں دو باتیں پائی جائیں ایک اسلم و جہہ اپنی
بات کو اللہ کے سپرد کر دے، ریاکاری، نیا سازی، شہرت اور ناموری کے لئے نہیں بلکہ اخلاص کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو
راضی کرنے کے لئے عمل کرے۔ دوسرا محسن یعنی وہ عمل بھی درست طریقہ پر کرے، امام ابن کثیر اپنی تفسیر
میں فرماتے ہیں کہ درست طریقہ پر عمل کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس عمل کا خود ساختہ طرز نہ ہو بلکہ شریعت مطہرہ کے
بتلائے ہوئے طریقہ پر ہو اللہ تعالیٰ اور اس کی رسول ﷺ کی تعلیم کے مطابق ہو۔

(بحوال معارف القرآن ص ۵۵۵ ج ۲ سورہ نساء، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب)

امام رازی رحمہ اللہ آیت لریمہ لیسو کم ایکم احسن عملاً کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

ذکروا فی تفسیر احسن عملاً وجوهاً (احدھا) ان یکون اخلص الاعمال واصوبها لان
العمل اذا کان خالصاً غیر صواب لم یقبل وکذلک اذا کان صواباً غیر خالص فالخالص ان
یکون لوجه الله و الصواب ان یکون علی السیۃ (تفسیر کبیر ج ۸ ص ۲۴۳ سورہ ملک)
(رسالہ العبودیۃ ص ۲۰ - ۲۱)

یعنی "احسن عملاً" سے مراد عمل مقبول ہے اور عمل مقبول وہ ہے جو خالص ہو اور صواب ہو، اگر عمل خالص ہے
مگر صواب نہیں تو وہ مقبول نہیں ہے، اسی طرح صواب ہے مگر خالص نہیں تو وہ عمل بھی مقبول نہیں، عمل خالص وہ جو محض
اللہ کی خوشنودی کے لئے کیا جائے اور صواب وہ ہے جو سنت کے مطابق ہو۔

حضرت سفیان ثوری فرماتے ہیں لا یتستقیم قول وعمل و نیۃ الا بموافقة السنۃ، یعنی کوئی قول
اور عمل اور نیت درست نہیں جب تک کہ رسول اللہ ﷺ کی سنت کے موافق نہ ہو۔ (تلبیس ابلیس ص ۹)

حضرت غوث الاعظم شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: لا یقبل قول بلا عمل ولا عمل بلا
اخلاص واصابة السنۃ، یعنی کوئی قول عمل کے بغیر قابل قبول نہیں اور کوئی عمل اس وقت تک مقبول نہیں جب تک
اس میں اخلاص نہ ہو اور سنت کے مطابق نہ ہو۔ (الفتح الربانی ص ۱۴ ج ۱ مجلس نمبر ۲)

حضرت احمد ابن ابی الحواری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: من عمل بلا اتباع سنۃ فباطل عملہ یعنی جو عمل بھی
اتباع سنت کے بغیر کیا جائے وہ باطل ہے (کتاب الاعتصام ص ۱۱۴ ج ۱)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ**
رَحِيمٌ۔ آپ فرما دیجئے! اگر تمہیں اللہ سے محبت ہے تو تم لوگ میرا اتباع کرو خدا تعالیٰ تم سے محبت کرنے لگیں گے اور

تمہارے سب گناہوں کو معاف کر دیں گے اور اللہ تعالیٰ بڑے سے معاف کرنے والے بڑی عنایت فرمائے گا۔ (سورۃ آل عمران پ ۳ رکوع نمبر ۱۱)

آیت سے یہ بات ثابت ہوتی ہے۔ حضور اقدس ﷺ کی سنت اور آپ کے مبارک طریقہ پر چلنے سے انسان اللہ کا محبوب بن جاتا ہے اور اللہ اس کے گناہ معاف فرمادیتے ہیں اس سے بڑھ کر کیا نعمت ہوگی؟ اس نے یہی وعدت مندی ہے کہ انسان بدعات سے بالکل بھیاقتاب اور سنت کی اتباع کرے۔

اتباع سنت اور اتباع شریعت کے متعلق حضرت غوث الاعظم کے فرامین

(۱) اساس الخیر متابعة السبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قولہ وفعلہ یعنی ساری خوبیوں کا جز بننا رسول اللہ ﷺ کا اتباع ہے آپ کے قول میں جی اور آپ کے فعل بھی (الفتح الربانی ص ۳۳۸ مجلس نمبر ۵۹)

(۲) اتبعوا ولا تباعدوا (رسول یتقن) پیروی کرو اور (احکام دین میں) بدعتیں پیدا نہ کرو (فتوح الغیب ص ۱۰، مقالہ نمبر ۲)

(۳) لا تصح متابعتک للرسول صلی اللہ علیہ وسلم حتی تعمل بما قال۔ ترجمہ: تیری متابعت جناب رسول اللہ ﷺ کے لئے صحیح نہیں جب تک کہ تو اس شریعت پر عمل نہ کرے جس کا آپ ﷺ نے تجھے حکم دیا ہے (الفتح الربانی ص ۲۲ مجلس نمبر ۳)

(۴) علیکم بالاتباع من غیر ابتداء علیکم بمذہب السلف الصالح، امشوا فی الجادة المستقیمة لا تشبیہ ولا تعطیل، بل اتباع لسنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من غیر تکلف ولا تطبع ولا تشدد ولا تمشدق ولا تمعقل۔ (الفتح الربانی ص ۶۰ مجلس نمبر ۱۰)

اپنے اوپر لازم نہ کرو اتباع و بدعت ایجاد نہ کرو، بغیر، از م پکڑو سلف صالحین کے مذہب کو، چلو راہ مستقیم پر جس میں نہ تشبیہ ہو نہ تعطیل بلکہ جناب رسول اللہ ﷺ کی سنت کا اتباع ہو، بدعت تکلف یا تشدد اور لسانی و عقل کے تلے چلانے بغیر۔

(۵) مالنا حاجة خارجة عن دائرة الشرع۔ جو چیز شریعت کے دائرہ سے خارج (باہر) ہے اس کی ہمیں کوئی ضرورت نہیں (الفتح الربانی ص ۷۱ مجلس نمبر ۱۱)

(۶) قامرهم بطاعته، وتنہاہم عن معصيته، وتنہاہم عن الضلال والا بتداء و اتباع الهوی و موافقة النفس و قامرهم باتساء کتاب اللہ عز و حل و سنة رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (الفتح الربانی ص ۷۱ مجلس نمبر ۱۱)

یعنی: ان کو (لوگوں کو) حکم کر اللہ کی اطاعت کا اور منع کر اس کی معصیت سے ان کو روک گمراہی اور بدعتوں کے ارتکاب اور خواہش نفس کے اتباع اور نفس کی موافقت سے اور ان کو حکم کر کتاب اللہ عز و حل اور سنت رسول اللہ ﷺ کی اتباع کا۔

(۷) تادبوا بین یدی الحق عز و جل کما کان یتادب من سبقکم، انتم مخانیث ونساء

بالاضافة اليهم ، شجاعتكم عند ماتامركم به نفوسكم و اهو يتكم وطباعكم ، الشجاعة في الدين تكون في قضاء حقوق الحق عرو وجلّ . (الفتح الرباني ص ۹۳ مجلس نمبر ۱۴)

ترجمہ: باادب بنوحق تعالیٰ کے سامنے جیسے کہ تمہارے اسلاف باادب رہتے تھے تم ان کے مقابلہ میں بیچارے اور غورتیں ہو تمہاری شجاعت انہیں باتوں میں ہے جن کا تم کو تمہاری نفس، تمہاری خواہش اور تمہاری طبیعتیں تم کو حکم دیتی ہیں دین کے بارے میں شجاعت اللہ تعالیٰ کے حقوق ادا کرنے میں ہوا کرتی ہے۔

(۸) اما بقولك انا من امته من غير متابعة لا ينفك ، اذا اتبعتموه في اقواله و افعاله سمع معه في صحبته في دار الاخرة اما سمعتم قوله عز وجل وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا امثلوا ما امركم ، وانتھوا عما نهاكم وقد قربتم من ربكم عز وجل في الدنيا بقلوبكم وفي الاخرة بنفوسكم واجسادكم . (الفتح الرباني ص ۱۷۸ مجلس نمبر ۲۵)

ترجمہ: اور (رسول اللہ ﷺ) کا اتباع کئے بغیر تیرا یوں کہنا کہ میں آپ کا امتی ہوں تیرے لئے مفید نہیں ہے جب تم آپ کے اقوال اور افعال میں آپ کے تبع بن جاؤ گے تو دار آخرت میں تم کو آپ ﷺ کی مصاحبت نصیب ہوگی یا تم نے حق تعالیٰ کا ارشاد نہیں سنا کہ ”جو کچھ تم کو حکم دیں اس کی تعمیل کرو اور جس بات کی بھی ممانعت کریں اس سے رک جاؤ، یقیناً دنیا میں حق تعالیٰ کے قریب ہو جاؤ گے قلوب کے اعتبار سے اور آخرت میں قریب ہو جاؤ گے اجسام اور نفوس کے اعتبار سے۔“

(۹) ليس الشرك عادة الا صنم فحسب بل هو متابعتك بهواك . (فتوح الغيب ص ۲۱ مقالہ نمبر ۷)

ترجمہ: شرک صرف بت پرستی ہی نہیں ہے بلکہ شرک یہ (بھی) ہے کہ تم اپنی خواہشات کی پیروی کرو۔
(۱۰) فتبين طريق المحبة اتباعه (صلى الله عليه وسلم) قولاً وفعلاً، (فتوح الغيب ص ۱۰۱ مقالہ نمبر ۳۶)

ترجمہ: ظاہر ہوا کہ محبت کا طریقہ نبی ﷺ کی پیروی ہے قولاً اور فعلاً تلک عشرہ کاملہ۔

عربی شاعر نے خوب کہا ہے:

تعصى الرسول وانت تظهر حبه
هذا العمرى فى الفعال بديع
لو كان حك صادقاً لا طعنه
ان المحب لمن يحب يطيع

یعنی: تم اللہ کے رسول ﷺ کی محبت کا دعویٰ کرتے ہو اور ساتھ ہی ان کے فرمان کی خلاف ورزی بھی کرتے ہو کس قدر عجیب بات ہے اگر فی الواقع تمہارے دل میں ان کی محبت ہوتی اور تم اپنے دعویٰ محبت میں سچے ہوتے تو کبھی ان کی نافرمانی نہ کرتے، اس لئے کہ محبت کرنے والا محبوب کے ہر فعل کی اطاعت کرتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ سنت کے خلاف بدعت کو دینی کام سمجھنا اور سنت کے مثل اسے تھاہے رہنا یہ دین میں سی بدعتی اور ستر بیونت ہے اور دین میں اس طرح کرنا سخت ناجائز اور بڑا گناہ اور خطرناک ہے۔

جس نے دین میں نئی بات ایجاد کی اور اس کو نیک کام سمجھا تو اس نے آنحضرت ﷺ کو احکام خداوندی کی تبلیغ میں (معاذ اللہ) خائن اور کوتاہی کرنے والا ٹھہرایا اس لئے کہ ارشاد خداوندی ہے الیوم اکملت لکم دینکم آج میں نے تمہارے لئے تمہارے دین کو مکمل کر دیا، بہذا جو کام آپ کے مبارک زمانہ میں دین میں شامل نہ تھا وہ آج بھی دین میں شامل نہیں ہو سکتا (کتاب الاعتصام ص ۴۸ ج ۱)

حضرت فضیل بن عیاض رحمہ اللہ فرماتے ہیں: من احب صاحب بدعة احبط الله عمله و اخرج نور الايمان من قلبه: یعنی جو شخص بدعتی سے محبت اور دوستی کرتا ہے خدا تعالیٰ اس کے اعمال ضائع فرما دیتے ہیں اور نور ایمان اس کے دل سے نکال دیتے ہیں۔ (غنیۃ الطالبین ص ۵۵ ج ۱ عربی)

امام ربانی مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔

وترویج بدعت موجب تخریب دین است و تعظیم مبتدع باعث ہدم اسلام۔ الی قول۔ بدعت را در رنگ کندی دانند کہ ہدم بنیاد اسلام می نماید و سنت را در رنگ کوکب درخشاں می نماید کہ در شب و بجزر ضلالت ہدایت می فرماید۔ (مکتوبات امام ربانی ص ۳۸ ج ۲ فارسی)

بدعت کا جاری کرنا دین کی بربادی کا موجب ہے اور بدعتی کی تعظیم کرنا اسلام کو گرانے کا باعث ہے۔ الی قول۔ بندہ بدعت کو کلہاڑی کی طرح جانتا ہے جو بنیاد اسلام کو گرا رہی ہے اور سنت کو چمکنے والے ستارے کی طرح دیکھتا ہے جو گمراہی کی سیاہ رات میں ہدایت فرما رہا ہے۔ (ترجمہ مکتوبات امام ربانی ج ۲ ص ۶۳، مکتوب نمبر ۲۳) آپ ایک اور مکتوب میں فرماتے ہیں۔

و عمل بدعت از یاد آں ظلمت می نماید و تقلیل نور سنت می سازد و عمل سنت باعث تقلیل آں ظلمت است و تکثیر آں نور فمن شاء فلیکثر ظلمة البدعة من شاء فلیکثر نور السنة و من شاء فلیکثر حزب الشیطان و من شاء فلیکثر حزب الله . الا ان حزب الشیطان هم الخاسرون الا ان حزب الله هم المفلحون .

(مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی ج ۲ ص ۳۹ مکتوب نمبر ۲۳ فارسی)

ترجمہ۔ بدعت پر عمل کرنا اس ظلمت کو اور بھی زیادہ کرتا ہے اور سنت پر عمل کرنا اس ظلمت کے کم ہونے اور اس نور کے زیادہ ہونے کا باعث ہے اب اختیار ہے کہ کوئی خواہ بدعات کی ظلمت کو زیادہ کرے یا سنت کے نور کو بڑا دے اور جو چاہے شیطان کے گروہ کو بڑھائے اور جو چاہے اللہ کے گروہ کو زیادہ کرے الا ان حزب الشیطان هم الخاسرون الا ان حزب الله هم المفلحون۔ (مکتوبات امام ربانی ج ۲ ص ۶۳ مکتوب نمبر ۲۳)

ایک اور مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں۔

النصيحة هي الدين و متابعة سيد المرسلين عليه وعليهم الصلوة والسلام و ايتان السنة السنية و الاجتناب عن البدعة الالامرضية و ان كانت البدعة تری مثل فلق الصبح لانه في الحقيقة

لا نور فیہا ولا ضیاء ولا للعلیل منها شفاء ولا للداء منها دواء کیف والبدعۃ امام رافعة للسنۃ اور ساکتہ عنہا والساکتۃ اما لا بد ان تكون زائدة علی السنۃ فتكون ناسخۃ لہا فی الحقیقۃ ایضا لان الزیادۃ علی النص نسخ لہ فالبدعۃ کیف كانت تكون رافعة للسنۃ نقیضۃ لہا فلا خیر فیہا ولا حس فیہا. (مکتوبات امام ربانی ص ۳۱ ج ۲، مکتوب نمبر ۱۹ فارسی)

ترجمہ: سب سے اعلیٰ نصیحت یہی ہے کہ حضرت سید المرسلین ﷺ کا دین اور متابعت اختیار کریں، سنت سیدہ کو بجا لائیں اور بدعت نامرضیہ سے پرہیز کریں اگرچہ بدعت صبح کی سفیدی کے مانند (بظاہر) روشن ہو لیکن درحقیقت اس میں کوئی روشنی اور نور نہیں ہے اور نہ ہی اس میں کسی بیماری کی دوا اور بیمار کی شفاء ہے کیونکہ بدعت دو حال سے خالی نہیں یا تو سنت کی رافع ہوگی یا رافع سنت ہونے سے ساکت ہوگی، ساکت ہونے کی صورت میں سنت پر ضرور زائد ہوں جو درحقیقت سنت کو منسوخ کرنے والی ہے کیونکہ نص پر زیادتی نص کی ناسخ ہے پس معلوم ہوا کہ بدعت خواہ کسی قسم کی ہو سنت کی رافع اور اس کی نقیض ہوتی ہے اور اس میں کسی قسم کی خیر اور حسن نہیں۔

(ترجمہ مکتوبات امام ربانی ج ۲ ص ۵۲، ۵۳ مکتوب نمبر ۱۹)

اور ہدایت فرماتے ہیں۔

از حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ بتضرع و زاری والتجاء و افتقار و ذل و انکسار در سر و جہار مسالت می نماید کہ ہر چہ در دین محدث شدہ است و مبتدع گشتہ کہ در زمانہ خیر البشر و خلفائے راشدین نبوہ علیہ و علیہم الصلوٰت و التسلیمات اگرچہ آن چیز در روشنی مثل فلق صبح بود ایں ضعیف را با جمع کہ با مستندانہ سرفراز عمل محدث مگردان و مفتون حسن آن مبتدع نمان و بحرمت سید المختار و آلہ الا برار علیہ و علیہم الصلوٰت و التسلیمات گفتہ اند کہ بدعت بر و نو اہل سنت و سیدہ حسنہ آل عمل نیک را گویند کہ بعد ز زہل آن حضور و خلفائے راشدین علیہ و علیہم الصلوٰت و التسلیمات اتیات اکملہا پیدا شدہ باشد و رفع سنت نہ نماید و سینہ آنکہ رافع سنت باشد ایں فقیر در پیج بدعتی ازین بدست حسن و نورانیت مشاہدہ نمی کند، جز ظلمت و کدورت احساس نمی نماید اگر فرضاً عمل مبتدع را امروز بواسطہ ضعف بصارت بطراوت نظارت بیند فردا کہ حدید البصر کردن دانند کہ جز خسارت و ندامت نتیجہ نداشت۔ (مکتوبات امام ربانی ص ۱۸۶ ج ۲ مکتوب نمبر ۱۸۶)

ترجمہ: عجزی اور زاری اور التجاء اور محتاجی اور ذلت و خواری کے ساتھ ظہر اور پوتیرہ حتیٰ تان و بارگاہ میں سوال کرتا ہے اور جو کچھ اس دین میں محدث اور مبتدع پیدا ہوا ہے جو خیر البشر اور خلفائے راشدین علیہ و علیہم الصلوٰت و التسلیمات کے زمانہ میں نہ تھا اگرچہ وہ روشنی میں صبح کی سفیدی کے مانند ہو اس ضعیف کو ان لوگوں کے ساتھ جو اس بدعت سے منسوب ہیں اس محدث کے عمل میں گرفتار نہ کرے اور اس مبتدع کے حسن پر فریفتہ نہ کرے بحرمت سید المختار و آلہ الا برار علیہ و علیہم الصلوٰۃ والسلام بعض علماء نے کہا ہے کہ بدعت دو قسم پر ہے حسنہ اور سیدہ، حسنہ اس نیک عمل کو کہتے ہیں جو آنحضرت ﷺ اور خلفائے راشدین کے بعد پیدا ہوا ہو اور وہ سنت کو رفع نہ کرے اور سیدہ اس بدعت کو کہتے ہیں جو سنت کو رفع کرے، یہ فقیر ان بدعتوں میں سے کسی بدعت میں حسن اور نورانیت مشاہدہ نہیں کرتا اور ظلمت اور کدورت کے ساتھ کچھ محسوس نہیں کرتا اگرچہ آج اس مبتدع کے عمل کو ضعف بصارت کے باعث طراوت و تازگی میں دیکھیں، لیکن

دل جب کہ بصیرت تیز ہوگی تو دیکھ لیں گے کہ اس کا نتیجہ خسارت و ندامت کے سوا کچھ نہیں تھا۔
(ترجمہ مکتوبات امام ربانی ج ۱ ص ۳۰۸، ص ۳۰۹ مکتوب نمبر ۱۸۶)

جس فعل کے متعلق سنت یا بدعت ہونے میں تردد ہو اسے چھوڑ دیا جائے

لہذا سعادت مندی یہی ہے کہ سنت کے مطابق عمل کیا جائے اور بدعات سے بالکل اجتناب کیا جائے، بدعت جس فعل کے متعلق سنت یا بدعت ہونے میں تردد ہو تو ایسے فعل کو بھی چھوڑ دیا جائے، اصول فقہ کا قاعدہ ہے۔ وہاں تردد بین البدعة والسنة یتروک لان ترک البدعة لازم، یعنی جس کام کے بدعت اور سنت ہونے میں تردد ہو تو اسے چھوڑ دیا جائے، اس لئے کہ بدعت کا چھوڑنا لازم اور ضروری ہے۔ (فتح القدیر ص ۴۵۵ ج ۱، باب سجود السہو)
بحر الرائق میں ہے: ان الحكم اذا تردد بین سنة وبدعة کان ترک البدعة واجبا علی فعل السنة، یعنی جب کسی حکم کے متعلق سنت اور بدعت ہونے میں تردد ہو تو بدعت کا چھوڑنا سنت پر عمل کرنے کی بہ نسبت بہتر اور مباح ہوگا۔ (البحر الرائق ص ۲۰ ج ۲ باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا)
فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ وما تردد بین البدعة والسنة یتروک جس چیز کے متعلق تردد ہو کہ یہ سنت ہے یا بدعت تو اسے چھوڑ دیا جائے۔ (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۷۹)

شامی میں ہے۔ اذا تردد الحكم بین سنة وبدعة کان ترک السنة واجبا علی فعل البدعة۔ جب کوئی حکم سنت اور بدعت کے درمیان متردد ہو تو سنت کو چھوڑنا اس بدعت پر عمل کرنے سے بہتر ہے۔ (شامی ص ۶۰۰ ج ۱ مکروہات الصلوۃ)

یہاں تک ہدایت کی گئی ہے کہ اگر کوئی بات دل میں آئے اور اسے وہ بات اچھی معلوم ہو تو اس پر فوراً عمل شروع نہ کر دے تا آنکہ یہ تحقیق نہ ہو جائے کہ یہ بات سنت کے موافق ہے، حضرت سلیمان دارانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ لا ینبغی لمن الہم شیئا من الخیرات یعمل بہ حتی یسمع بہ فی الاثر فیحمد اللہ تعالیٰ اذا وافق السنة۔ یعنی شخص کے دل میں کوئی امر خیر الہام کیا جائے تو اسے چاہئے کہ اس پر عمل نہ کرے جب تک کہ اس کا آثار کے موافق ہونا معلوم نہ ہو جاوے، اگر آثار میں اس کا وجود ملے تو خدا تعالیٰ کا شکر ادا کرے کہ جو بات اس کے دل میں آئی وہ آثار کے مطابق ہوئی۔ (احیاء العلوم ص ۸۶ ج ۱) (مذاق العافیین ترجمہ احیاء العلوم ص ۹۳ ج ۱)

بدعت میں شدید قباحت کیوں ہے؟

اس کے متعلق صاحب مجالس الابرار کا فاضلانہ مضمون

بدعت میں اس قدر قباحت کیوں ہے، اس کے متعلق مجالس الابرار میں بہت عمدہ بات تحریر فرمائی ہے، انشاء اللہ اس سے بدعت کی قباحت سمجھنے میں مدد ملے گی، ملاحظہ ہو، فرماتے ہیں۔

واما ما كان المقتضى لفعله في عهده عليه السلام موجوداً من غير وجود المانع منه ومع ذلك لم يفعله عليه السلام فاحداثه تغيير لدين الله تعالى اذ لو كان فيه مصلحة لفعله عليه السلام او حث عليه وكما لم يفعله عليه السلام ولم يحث عليه علم انه ليس فيه مصلحة بل هو بدعة في حجة سيئة مثاله الا اذان في العيدين فانه لما احدثه بعض السلاطين امكروه العلماء وحكموا بکراهته فلو لم يكن كونه بدعة دليلاً على كراهته لقليل هذا ذكر الله تعالى ودعاء الخلق الى عبادة الله تعالى فيقاس على اذان الجمعة او يدخل في العمومات التي من جملتها قوله تعالى واذكروا الله ذكراً كثيراً وقوله تعالى ومن احسن قولاً ممن دعا الى الله لكن لم يقولوا ذلك بل قالوا كما ان فعل ما فعله عليه السلام كان سنة كذلك ترك ما تركه عليه السلام مع وجود المقتضى وعدم المانع منه كان سنة ايضاً فانه عليه السلام لما امر بالاذان في الجمعة دون العيدين كان ترك الاذان فيهما سنة وليس لاحد ان يزيده ويقول هذا زيادة العمل الصالح لا يضر زيادته اذ يقال له هكذا تغيرت اديان الرسل وتبدلت شرائعهم فان الزيادة في الدين لو جازت لجاز ان يصلى الفجر اربع ركعات والظهر ست ركعات ويقال هذا زيادة عن صالح لا يضر زيادته لكن ليس لاحد ان يقول ذلك لان ما يبيده المبتدع من المصلحة والفضيلة ان كان ثابتاً في عصره عليه السلام ومع هذا لم يفعله عليه السلام فيكون ترك مثل هذا الفعل سنة متقدمة على كل عموم وقياس، (مجالس الابرار ص ۱۲۷، ص ۱۲۸ مجلس نمبر ۱۸ في اقسام البدع واحكامها)

ترجمہ: جس فعل کا موجب سبب دو نبوی میں موجود ہو اور اس فعل کے کرنے سے کوئی مانع بھی موجود نہ ہو پھر بھی آنحضور ﷺ نے وہ فعل (کام) نہ کیا ہو (مثلاً اذان قبر) تو اس کام کو جاری کرنا دین کو بدلنا ہے اس لئے کراہت اس میں کوئی مصلحت ہوتی تو حضرت سرور کائنات ﷺ اس کو ضرور کرتے، یا اس کی ترغیب فرماتے۔ جب آپ نے نہ تو اس کام کو کیا نہ کسی کو ترغیب دی تو معلوم ہوا کہ اس میں کوئی بھلائی اور خیر و فلاح نہیں بلکہ وہ بدعت قبیحہ بینہ ہے اس کی مثال عیدین میں اذان کہنا ہے کہ جب اس کو بعض سلاطین نے ایجاد کیا تو علماء نے منع کیا اور ناجائز بتایا اس کا بدعت ہونا اس کی کراہت کی دلیل نہ ہوتی تو کہا جاتا کہ یہ تو خدا کا ذکر ہے اور اللہ کی عبادت کے لئے لوگوں کو بلانا ہے (اور شیطان کو بھگانا، بھی ہے) لہذا جمعہ کی اذان پر اس کو قیاس کیا جائے یا ان عام احکامات کے تحت اس کو داخل مانا جائے جن میں سے ایک اللہ کا یہ فرمان ہے واذکروا الله ذکراً كثيراً کثیر اللہ کو کثرت سے یاد کیا کرو، نیز یہ ارشاد خداوندی ہے ومن احسن قولاً ممن دعا الى الله اس سے بہتر کون ہے جس نے اللہ کی طرف بلایا یا (لیکن ان دونوں امور میں سے کسی

پر قیاس کر کے کسی نے اذان عید کے سنت ہونے کو نہیں کہا بلکہ تمام علماء یہی کہتے رہے کہ جس کام کو حضور اکرم ﷺ نے یہ ہو اس کا اسی طرح کرنا سنت ہے اسی طرح اس کام کو چھوڑنا بھی سنت ہے جس کو حضور اکرم ﷺ نے باوجود اقتضائی اور مانع نہ ہونے کے نہیں کیا، کیونکہ پیغمبر ﷺ نے جب جمعہ کی اذان کا حکم دیا اور عیدین میں حکم نہیں دیا تو عیدین میں اذان نہ کہنا ہی سنت ہے اور کسی کو حق نہیں ہے کہ اس پر زیادتی کرے اور یہ کہے کہ یہ نیک کام کی افزائش ہے اور ایسی زیادتی مضر نہیں، اس لئے کہ اس سے یہ کہا جائے گا کہ اسی طرح پیغمبروں کے دین متغیر ہو گئے اور ان کی شریعتیں بدل گئیں اس لئے کہ اگر دین میں زیادتی جائز ہوتی تو یہ بھی جائز ہوتا کہ صبح کی نماز چار رکعت پڑھے اور ظہر کی چھ رکعت اور کہا جاتا کہ یہ نیک کام کی زیادتی ہے اس میں کچھ حرج نہیں، لیکن یہ کوئی نہیں کہہ سکتا، اس واسطے کہ بدعتی جو مصلحت اور فضیلت بیان کرتا ہے اگر وہ مصلحت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وقت میں ثابت (موجود) تھی اور باوجود اس کے آپ نے اس کو نہیں کیا تو اس کام کا چھوڑنا ہی ایسی سنت ہے جو ہر عموماً اور قیاس سے مقدم ہے۔

تحفہ علم و حکمت میں ہے:۔ بدعت کی تیسری شرط داعیہ کے باوجود نہ پایا جانا۔ یعنی قرون مشہود لہذا خیر (خود آنحضرت ﷺ اور آپ کے صحابہ اور ائمہ مجتہدین کے دور میں) ضرورت اور داعیہ کے باوجود نہ پایا جانا، کیونکہ سال کے یہ بارہ مہینے، ہفتے کے یہ سات دن، اور دن کے یہ چوبیس گھنٹے ان ادوار میں بھی موجود تھے مگر اس کے باوجود اگر انہوں نے کسی خاص مہینے یا خاص دن یا خاص وقت کے لئے کوئی خاص طریقہ یا خاص عمل مقرر نہیں کیا تو ہمیں اس کا کیا حق پہنچ سکتا ہے، یا مثلاً پیدائش و موت، خوشی و غمی، عیدین و جنازہ وغیرہ تمام امور اس وقت بھی موجود تھے تو پھر ان امور کے متعلق کوئی ایسا کام کرنا ہمارے لئے کس طرح جائز اور درست ہو سکتا ہے جو انہوں نے ضرورت و داعیہ کے باوجود نہ کیا جو، کیونکہ ظاہر ہے کہ نہ ہم علم کے میدان میں ان کی گمراہ کو پہنچ سکتے ہیں نہ عمل کے میدان میں۔ نہ عشق نبوی کے دعویٰ میں ان کی ہمسری کر سکتے ہیں نہ اتباع سنت کے دائرہ میں ان کی برابری کا سوال پیدا ہو سکتا ہے، تو پھر وہ کام کیونکر دین قرار پا سکتا ہے جو انہوں نے ضرورت و داعیہ کے باوجود نہیں کیا۔ (تحفہ علم و حکمت ص ۱۹۶ مولانا ابو عامر محمد اسحاق خان)

نیز تحفہ علم و حکمت میں ہے:۔

بدعتی دین کو ناقص سمجھتا ہے

بدعت کی ایجاد و اختراع سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ نعوذ باللہ دین ناقص تھا، اور اس میں اس چیز کی کمی تھی جو بدعتی شخص بدعت ایجاد کر کے پوری کر رہا ہے (نعوذ باللہ من ذلک) اور یہ خیال بھی کفر ہے کیونکہ ہمارا دین مکمل ہے اور اللہ نے تیس سال کے طویل عرصہ میں اپنے پیغمبر ﷺ پر وحی کے ذریعہ اس کی تکمیل فرمادی چنانچہ ارشاد ربانی ہے: **اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا**۔ آج کے دن میں نے تمہارے لئے دین مکمل کر دیا ہے اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لئے اسلام کو بطور دین پسند کیا، یہ آیت کریمہ ۹ھ کو جتہ الوداع کے موقع پر عرفہ کے دن ”عرفات“ کے میدان میں نازل ہوئی اور آنحضرت ﷺ نے جبل رحمت کے دامن میں اس کا اعلان فرمایا، اس لئے جمہور علماء و مفسرین کے نزدیک اس آیت کریمہ کی بعد احکام سے متعلق کوئی آیت

نازل نہیں ہوئی، تو جب دین مکمل ہو گیا اور اس کی تکمیل کا اعلان بھی اس طرح کر دیا گیا تو پھر اس میں بدعات تک کی پیوند کاری کی گنجائش کس طرح ہو سکتی ہے، تو بدعتی شخص اپنی بدعت ایجاد کر کے گویا یہ ثابت کرنا چاہتا ہے کہ دین نعوذ باللہ ناقص تھا اور میں اس طرح اس کی تکمیل کا سامان کر رہا ہوں اس طرح وہ اپنے عمل سے اس آیت کریمہ کی تکذیب کرتا ہے اور کلام اللہ کی تکذیب کا مجرم قرار پا رہا ہے اور اس کے ساتھ خدا و رسول کی بھی تکذیب کا ارتکاب کرتا ہے۔ والعیاذ باللہ (تحفہ علم و حکمت ص ۲۰۱، ص ۲۰۲)

مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔ ”اور فرمایا (رسول اللہ ﷺ نے) کہ جو شخص بدعتی کی توقیر اور تعظیم کرتا ہے وہ گویا اسلام کے ڈھانے پر مدد کرتا ہے، یہ کیوں؟ اس لئے کہ بدعتی خدا اور رسول کی توہین کرتا ہے کہ اس کی کامل و مکمل شریعت میں اپنی طرف سے ایجاد کر کے گویا خدا اور رسول کی جانب کوتاہی اور نقصان کی نسبت کرتا ہے یا خود احکام تجویز کر کے اپنے لئے (تشریع احکام کا) خدائی منصب تجویز کرتا ہے، اس لئے وہ تو درحقیقت اسلام کو ڈھارہا ہے اور جو اس کی تعظیم و تکریم کرے وہ اسلام کے ڈھانے میں اس کا مددگار بنے نعوذ باللہ منها۔ (کفایت المفتی ص ۱۳۰ ج ۴، کتاب الجہان نز)

کیا ہر نئی چیز بدعت ہے؟

یہاں یہ سمجھ لیا جائے کہ احادیث میں جس بدعت کی مذمت آئی ہے اس سے وہ بدعت مراد ہے جسے شرعی اعتبار سے بدعت کہا جائے اور شرعی اعتبار سے بدعت کی تعریف اور اس کے متعلق کافی وضاحت از صفحہ تا صفحہ پر آ چکی ہے، اس لئے ہر نئی بات کو بدعت ممنوعہ نہیں کہا جاسکتا، بلکہ جو عمل ”فی الدین“ یعنی دن کے اندر بطور اضافہ اور کمی بیشی کے ہو اور اسے دین قرار دے کر اور عبادات وغیرہ دینی امور کی طرح ثواب اور رضائے الہی کا ذریعہ سمجھ کر کیا جائے، حالانکہ شریعت میں اس کی کوئی دلیل نہ ہو نہ قرآن و سنت سے نہ قیاس و اجتہاد سے جیسے عیدین کی نماز میں اذان اور اقامت کا اضافہ وغیرہ وغیرہ یہ تو بدعت ہے اور جو نیا کام ”للدین“ ہو یعنی دین کے استحکام و مقبوطی اور دینی مقاصد کی تکمیل و تحصیل کے لئے ہو اسے بدعت ممنوعہ نہیں کہا جاسکتا جیسے جمع قرآن کا مسئلہ، قرآن میں اعراب لگانا، کتب احادیث کی تالیف اور ان کی شرحیں لکھنا اور ان کتابوں کا صحیح بخاری، صحیح مسلم وغیرہ وغیرہ نام رکھنا، اسی طرح احکام فقہ کا مدون کرنا اور ان کو مرتب کرنا اور مذاہب اربعہ کی تعین اور ان کا حنفی، شافعی مالکی اور حنبلی نام رکھنا، مدارس مکاتب اور خانقاہیں بنانا، ان تمام امور کو بدعت نہیں کہا جاسکتا، اسی طرح آج کل کی نو ایجاد چیزیں، سفر کے جدید ذرائع، ریل موٹر ہوائی جہاز وغیرہ وغیرہ، ان چیزوں کو بھی بدعت نہیں کہا جائے گا، اس لئے کہ ان کو دین اور ثواب اور رضائے الہی کا کام سمجھ کر استعمال نہیں کیا جاتا، لہذا جو لوگ یوں کہہ دیتے ہیں کہ جب ہر نئی چیز بدعت ہے تو یہ تمام نو ایجاد اشیا بھی بدعت ہونا چاہئے اور ان کو استعمال نہ کرنا چاہئے یہ صریح جہالت ہے یا عوام کو دھوکا دینا ہے۔

سنت کی تعریف اور اس کا حکم

نہ اس سنت کی قدر پہنچاؤ اور حضور اقدس ﷺ کی سنتوں کو مضبوطی سے تھام لو اور آپ کی مبارک اور نورانی سنتوں کو زندہ کرنے کی بھرپور کوشش کرو۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس موقع پر سنت کی تعریف اور اس کا حکم بیان کر دیا جائے۔

سنت دو کام جس کو نبی کریم ﷺ نے خلفاء راشدین اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے لیا ہوا اور اس کی تاکید کی ہو۔

حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا علیکم بسنتی و سنتی الخلفاء الراشدين المہدیین تمسکوا بہا وعضوا علیہا بالنواجذ۔ تم اپنے اوپر میری سنت کو اور میرے ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کی سنت کو لازم کر لو اور دانتوں سے مضبوط پکڑو۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الاعتصام بالکتاب والسنة) نیز حدیث میں ہے۔

عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سألت ربي عن اختلاف اصحابي من بعدی فإوحى الی یا محمد ان اصحابک عندی بمنزلة النجوم فی السماء بعضها اقوی من بعض ولسکل نور فمن اخذ بشيء مما هم علیہ من اختلافهم فهو عندی علی هدی قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابی کا لنجوم فبایهم اقتديتم اهتديتم رواه رزین۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۲ باب مناقب الصحابة)

ترجمہ۔ حضرت عمر بن خطاب فرماتے ہیں کہ میں نے حضور اقدس ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے اپنے بعد اپنے اصحاب کے اختلاف کی بابت حق تعالیٰ سے سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے میری جانب وحی فرمائی، میرے نزدیک آپ کے صحابہ کا مرتبہ آسمان کے ستاروں کی طرح ہے کہ بعض ستارے بعض سے قوی ہیں لیکن ہر ستارہ میں نور ہے، من چیزوں میں صحابہ کے درمیان اختلاف ہوا ان میں کسی کے قول کو اختیار کرے گا وہ میرے نزدیک ہدایت پر ہوگا، اس کے بعد حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا میرے صحابہ ستاروں کے مانند ہیں، ان میں سے جن کی اقتدا کرو گے ہدایت کی راہ پاؤ گے۔

مزید احادیث فتاویٰ رضویہ ص ۹۷ تا ۱۰۶ جلد سوم میں ملاحظہ فرمائیں۔

پھر سنت کی دو قسمیں ہیں (۱) سنت مؤکدہ (۲) سنت غیر مؤکدہ۔

(۱) سنت مؤکدہ وہ ہے جس کو حضور ﷺ اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ہمیشہ کیا ہو یا کرنے کی تاکید کی ہو اور باعذر کبھی ترک نہ کیا ہو اس کا حکم بھی عملاً واجب کی طرح ہے یعنی بلا عذر اس کا تارک گنہگار اور ترک کا عادی سخت گنہگار اور فاسق ہے اور حضور اقدس ﷺ کی شفاعت سے محروم رہے گا۔ (فتاویٰ رضویہ ص ۳۱۱ ج ۲)

رد المحتار معروف بہ شامی میں ہے: اعلم ان المشروعات اربعة اقسام فرض و واجب و سنة و نفل فما كان فعلة اولی من تركه مع منع الترك ان ثبت بدلیل قطعی فرض او بظنی فواجب .

وبلا منع الترك ان كان مما واطب عليه الرسول صلى الله عليه وسلم او الخلفاء الراشدون من بعده فسنة والا فمندوب ونفل ، والسنة نوعان سنة الهدى وتركها يوجب اساءة وكرهية كالجماعة والا اذان والاقامة ونحوها ، وسنة الزوائد وتركها لا يوجب ذلك كسير النبي عليه الصلوة والسلام في لبسه وقيامه وقعوده الخ (شامی ص ۹۵ مطلب فی السنة وتعريفها)

درمختار میں ہے وفی الزیلعی... الی قوله . کترک السنة المؤکدة فانه لا یتعلق به عقوبة النار . لحديث من ترک سنتی لم تل شفاعة فتترك السنة المؤکدة قریب من الحرام وليس من الحرام انتهى

ردالمحتار میں ہے۔ (قوله وفی الزیلعی الح) وما فی الزیلعی موافق لما فی التلویح حیث قال معنی القرب الی الحرمة انه یتعلق به محذور دون استحقاق العقوبة بالنار وترك السنة المؤکدة قریب من الحرام یتحقق حرمان الشفاعة اهـ ومقتضاه ان ترک السنة المؤکدة مکروه تحریماً لجعله قریباً من الحرام والمراد بها سنن الهدی كالجماعة والا اذان والاقامة فان تارکها مضلل ملوم کما فی التحریر والمراد ترک علی وجه الاصرار بلا عذر . الخ (درمختار رد المحتار ص ۲۹۵ ج ۵، کتاب الحظر والا باحة)

شامی میں ایک اور موقع پر تحریر فرمایا ہے الحاصل ان السنة ان كانت مؤکدة قوية لا یعد کون ترکها مکروها تحریماً وان كانت غیر مؤکدة فترکها مکروه تنزیهاً... الخ (رد المحتار ج ۱ ص ۴۳۹ باب ما یفسد الصلوة وما یکره مطلب فی بیان السنة والمستحب)

پھر سنت مؤکدہ کی دو قسمیں ہیں (۱) سنت عین (۲) سنت کفایہ۔

(۱) سنت عین وہ ہے جس کی ادائیگی ہر مکلف پر سنت ہے جیسا کہ نماز تراویح وغیرہ۔

(۲) سنت کفایہ وہ ہے جس کی ادائیگی سب پر ضروری نہیں یعنی بعض کے ادا کرنے سے ادا ہو جائے گی اور کوئی بھی ادا نہ کرے تو سب گنہگار ہوں گے جیسا کہ محلہ کی مسجد میں جماعت تراویح وغیرہ۔

شامی میں ہے: (قوله سنة عین) یسن لكل واحد من المکلفین بعینه وفيه اشارة الی ان السنة قد تكون سنة عین وسنة کفایة ومثاله ما قالوا فی صلاة التراویح انها سنة عین وصلاتها بجماعة فی کل محلة سنة کفایة . (شامی ص ۵۰۲ ج ۱) فصل فی القراءة ، مطلب السنة تكون سنة عین وسنة کفایة

اتباع سنت کے متعلق ارشادات نبی ﷺ

عن انس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من احب سنتی فقد احبني ومن احبني کان معی فی الجنة رواه الترمذی (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ بالا اعتصام بالکتاب والسنة)

ترجمہ:- حضرت انس: سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اور جس نے میری سنت سے محبت کی (یعنی اس پر عمل کیا) تو اس نے مجھ سے محبت کیا اور جو مجھ سے محبت کرے گا وہ جنت میں میرے ساتھ ہوگا۔ (مشکوٰۃ)

نیز ارشاد فرمایا: عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من تمسک بسنتی عند فساد امتی فله اجر مائۃ شہید۔
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے میری امت میں فساد کے وقت میری ایک سنت کو مضبوطی سے پکڑا (اور اس پر عمل کیا) تو اس کے لئے سو شہیدوں کا ثواب ہے۔
(مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ منابہ ص ۳۰)

فساد کے وقت ایک سنت زندہ کرنے پر سو ۱۰۰ شہیدوں کا ثواب کیوں ملتا ہے؟

حضرت شاہ محمد اسحاقؒ فرماتے ہیں.....!!

اس کو سو ۱۰۰ شہیدوں کا ثواب کیوں ملتا ہے اس کے متعلق حضرت شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے بڑی اچھی بات تحریر فرمائی ہے۔

”من تمسک بسنتی عند فساد امتی فله اجر مائۃ شہید“ کہ اس کو سو شہیدوں کا ثواب ملے گا کیونکہ شہید حقیقی کو جو کفار کے مقابلہ میں لڑ کر شہید ہو زخم کی تکلیف ایک بار اٹھانی ہوتی ہے اس واسطے وہ ایک شہید کا ثواب پاتا ہے اور یہ شخص جو ایسے زمانہ میں کہ کفار اور فساق کا غلبہ ہو رہا ہے سنت نبویؐ پر چلنے میں ہر طرف سے طعن اور تشنیع کے زخم سے ہر دم جراحت جسمانی اور روحانی کے الم اور رنج میں گرفتار رہتا ہے اس لئے اس کو سو شہید کا ثواب ملے گا اور ہمیشہ مؤمنین نے مفسدوں اور بے دینوں کے ہاتھ سے اس طرح تکلیف پائی ہے جیسا فرمایا حضور ﷺ نے
قال علیہ الصلوٰۃ والسلام اشد الناس بلائاً الا نبیاء ثم الا مثل فالامثل بہر حال رضامندی اور تابعداری اللہ اور رسول کی ہر کام میں ضروری ہے اور یہی باعث ہے فلاح اور بہتری کا، دنیا چند روزہ ہے آخر ای اپنے مالک اور خالق سے معاملہ پڑے گا تو ایسا کرنا چاہئے کہ وہاں شرمندگی نہ اٹھوے اور دوزخ کا کندہ نہ بنے بلکہ اچھے اعمال، عمل میں لاکھ خوشی اپنے خداوند قدوس کی حاصل کر کے سزاوار بہشت کے جانے کا اس نے فضل و کرم سے ہووے۔
ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم، اللہم اجعلنا منهم اور حضور ﷺ کی سنت سے انکار کرنے کو اللہ کے غضب کا سبب سمجھے ربنا انک من تدخل النار فقد اخزیتہ وما للظلمین من انصار،
فلا تجعلنا منهم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کل امتی یدخلون الجنة الا من ابی قیل و

من قال من اطاعنی دخل الجنة ومن عصانی فقد ابی اور تابعداری رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عین تابعداری اللہ تعالیٰ کی ہے، اللہ جل شانہ، نے فرمایا ومن یطع الرسول فقد اطاع اللہ ومن تولیٰ فما ارسلناک علیہم حفیظاً ربنا آما بما انزلت واتبعنا الرسول فاکتسنا مع الشہدین۔

(مسائل اربعین فی سنۃ سید المرسلین ﷺ ص ۳، ۴)

نیز حدیث میں ہے۔ من حفظ سننی اکرمہ اللہ باربع حصال المحبة فی قلوب البررة والہیة فی قلوب الفجرة والسعة فی الرزق والثقة فی الدین یعنی! جس نے میری سنت کی حفاظت کی (دس وجہوں سے اس کو مضبوط پکڑ دیا، اور اس پر عمل کیا) تو اللہ تعالیٰ چار باتوں سے اس کی تکریم کرے گا (۱) نیک لوگوں کے دلوں میں اس کی محبت پیدا کرے گا (۲) فاجر اور بدکار لوگوں کے دلوں میں اس کی ہیبت ڈال دے گا (۳) رزق فراخ کر دے گا (۴) دین میں چٹنگی نصیب فرمائے گا۔ (شرح شرعۃ الاسلام ص ۸ السید علی زادہ)

نیز حدیث میں ہے: عن مالک بن انس رضی اللہ عنہ مرسلاً قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترکتم فیکم امرین لن تضلوا ما تمسکتم بہما کتاب اللہ وسنة رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ رواہ فی المؤطا (مشکوٰۃ شریف ص ۳۱ باب الا اعتصام بالکتاب والسنة)

حضرت مالک بن انسؒ سے مرسلاً روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں نے تمہارے درمیان دو چیزیں چھوڑی ہیں، جب تک تم ان دونوں کو مضبوطی سے تھامے رہو گے کبھی گمراہ نہیں ہو گے، ایک اللہ کی کتاب یعنی قرآن مجید اور دوسری چیز رسول اللہ ﷺ کی سنت (مشکوٰۃ ص ۳۱)

نیز حدیث میں ہے: من احبى سنتى فقد احبانى ومن احبانى كان معى فى الجنة۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے میری سنت کو زندہ کیا اس نے مجھے زندہ کیا اور جس نے مجھے زندہ کیا وہ جنت میں میرے ساتھ ہوگا۔ (ترمذی شریف ص ۹۲ ج ۲ باب الاخذ بالسنة واجتناب البدعة)

امام مالک رحمہ اللہ کا ارشاد ہے۔ ان السة مثل سفينة نوح من مر كبها نجي ومن تخلف عنها غرق۔ یعنی سنت کی مثال حضرت نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کشتی کے مانند ہے جو اس میں سوار ہو گیا (گمراہی سے بچ گیا اور جو اس پر سوار نہ ہوا (یعنی سنت کو چھوڑ دیا) تو وہ غرق ہو گیا (یعنی ضلالت و گمراہی کے کڑھے میں گر گیا)

(فتاویٰ لایمیہ ص ۱۴۲ ج ۲ باب الاخذ بالسنة واجتناب البدعة)

امام اوزاعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ میں نے اللہ رب العزت کو خواب میں دیکھا اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اے عبد الرحمن تم امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتے ہو، میں نے عرض کیا اے میرے پروردگار آپ کے فضل سے کرتا ہوں، اس کے بعد پھر میں نے کہا: اے رب! مجھے اسلام پر موت نصیب فرما۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا علی السنة، اسلام کے ساتھ سنت پر موت آنے کی بھی دعا اور تمنا کرو۔

عن الاوزاعی رحمہ اللہ قال رأیت رب العزة فی المنام فقال لی یا عبد الرحمن انت الذى تأمر بالمعروف وتنهى عن المنکر فقلت۔ بصلک یا رب وقلت یا رب امتنی علی الاسلام فقال وعلی السنة۔ (تلبیس ابلیس ص ۹)

اتباع سنت سے محبوبیت کا راز

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

”مضور ﷺ کی اتباع میں خاص برکت کا راز یہ ہے کہ جو شخص آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہیئت (وضع) بناتا

ہے اس پر اللہ تعالیٰ کو محبت اور پیارا آتا ہے کہ یہ میرے محبوب کا ہم شکل ہے پس یہ وہ دس کا سب سے اقرب طریق ہے (اللہ تک پہنچنے کا سب سے قریب راستہ ہے) (کمالات اشرفیہ۔ بحوالہ مواء: رد محبت ص ۶۸ از حضرت مولانا حکیم محمد اختر صاحب دامت برکاتہم)

سنت کا ہلکا سمجھنے کا انجام

تفسیر عزیزی میں ہے: من تھاون بالاداب عوقب بحرمان السنۃ و من تھاون بالسنة عوقب بحرمان الفرائض و من تھاون بالفرائض عوقب بحرمان المعرفة. یعنی جو شخص آداب میں سستی کرتا ہے وہ سنت سے محرومی کی بلا میں گرفتار کیا جاتا ہے اور جو سنت میں سستی کرتا ہے اور اسے ہلکا سمجھتا ہے وہ فرائض کے چھوٹنے کی مصیبت میں مبتلا ہوتا ہے اور جو فرائض میں سستی کرتا ہے اور ان کو خفیف سمجھتا ہے وہ معرفت الہی سے محروم رہتا ہے۔ (تفسیر عزیزی ص ۳۳۲ سورہ بقرہ تحت الآیۃ ضربت علیہم الذلۃ۔ ذلک بما عصوا و کانوا یعتدون۔) (نیز فضائل حج ص ۶۱ اجمالی آداب)

سنت کی اہمیت اور حضرت مجدد الف ثانیؒ ایک واقعہ

حضرت محبوب سبحانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ کی خدمت میں ایک بزرگ چشتیہ حاضر ہو کر عرض کرنے لگے کہ مجھ کو کئی سال نسبت حق میں قبض تھا، آپ کے حضرت خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور قبض کی شکایت کی، تو حضرت خواجہ کی توجہ و دعاء سے میری حالت قبض بسط سے بدل گئی، آپ بھی کچھ توجہ فرمائیں یہ اللہ حضرت خواجہ رحمہ اللہ نے اپنے تمام خلفاء اور مریدین کو آپ کے حوالہ کر دیا، تو حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ نے ان کے جواب میں فرمایا کہ میرے پاس تو اتباع سنت کے سوا کچھ بھی نہیں، یہ سنتے ہی ان بزرگ پر حال طاری ہوا اور کثرت نسبت اور قوت باطنی کے اثرات سے سرہند شریف کی زمین جنبش کرنے لگے، حضرت امام ربانیؒ نے ایک خادم سے فرمایا کہ طاق میں سے مسواک اٹھا لاؤ آپ نے مسواک کو زمین پر ٹیک دیا اسی وقت زمین ساکن ہو گئی اور ان بزرگ کی کیفیت جذبی بھی جاتی رہی، اس کے بعد آپ نے ان بزرگ سے فرمایا کہ تمہاری کرامت سے زمین سرہند جنبش میں آگئی اور اگر فقیر دعا کرے تو انشاء اللہ سرہند شریف کے مردے زندہ ہو جائیں لیکن میں تمہاری اس کرامت (جنبش زمین) سے اور اپنی اس کرامت سے کہ (دعاء سے سرہند شریف کے تمام مردے زندہ ہو جائیں) انشاء و ضو میں بطریق سنت مسواک کرنا بدرجہا افضل جانتا ہوں۔ (دیباچہ درماعانی شاہ محمد ہدایت علی جے پوری ص ۶، ج ۳)

اولیاء کی کرامت برحق ہے

اہل سنت والجماعۃ کے نزدیک اولیاء اللہ کی کرامت برحق ہے، عقائد کی مشہور کتاب ”شرح عقائد نسفی“ میں ہے وکرامات الاولیاء حق۔ ... الخ ص ۱۰۵ ولی کی کرامت درحقیقت اس نبی کا معجزہ ہوتا ہے جس کا یہ امتی ہے اور جن کی اتباع اور پیروی کے صلہ میں اس کو یہ کمال حاصل ہوتا ہے جیسے پانی پر چلنا، ہوا میں اڑنا مسافت بعیدہ کو مختصر وقت میں طے کر لینا، غیر موسم کے پھل ملنا وغیرہ، ان کرامات کو کرامات حسی کہا جاتا ہے، یہاں یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ عموماً

جیسی کرامتوں کو ہی کمال سمجھا جاتا ہے مگر اہل کمال کے نزدیک "کرامت معنوی" کمال ہے یعنی شریعت مصطفویٰ ﷺ پر مضبوطی سے ثابت قدم رہنا زندگی کے ہر شعبے میں اور ہر ایک موقع پر سنت اور غیر سنت کے فرق کو سمجھ کر سنت رسول اللہ ﷺ کی مکمل اتباع اس کا شوق اس کی لگن اور دل سے توجہ الی اللہ اور اشتغال باللہ کہ ایک دم اور ایک سانس بھی غفلت میں نہ گزرے، اور یہ بات مندرجہ بالا واقعہ سے واضح طور پر ثابت ہوتی ہے، تو اصل کمال اتباع شریعت اور اتباع سنت ہے، اسی بنا پر محقق فرماتے ہیں کہ طریقہ سنت کی اتباع کے بغیر اگر کوئی تعجب کی چیز دیکھنے میں آئے تو وہ ہرگز کرامت نہیں استدراج اور شیطانی حرکت ہے۔

سلطان العارفین حضرت بایزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر تمہاری نظروں میں ایسا کمال والا آدمی ہو جو ہوا پر مربع چوکری مارے اور آلتی پالتی لگا کر بیٹھتا ہو اور پانی پر چلتا ہو تو جب تک تم امتحان نہ کر لو کہ احکام اسلام اور شرعی حدود کی پابندی میں کیسا ہے ہرگز اس کو نظر میں نہ لاؤ۔

حضرت بسطامی سے کہا گیا کہ فلاں شخص ایک رات میں مکہ پہنچ جاتا ہے تو آپ نے فرمایا کہ شیطان تو ایک جہیمپ میں مشرق سے مغرب پہنچ جاتا ہے حالانکہ وہ اللہ کی لعنت میں گرفتار ہے۔ (بصائر العتار ص ۶۱۲) پیشوائے طریقت حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ واصل الی اللہ ہونے کے بے شمار طریقے اور راستے ہیں مگر مخلوق کے لئے تمام راستے بند ہیں اس کے لئے صرف وہی راستہ کھلا ہوا ہے جو اتباع رسول اللہ ﷺ کی شاہراہ ہے۔

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

اے فرزند! آنچہ فردا بکار آید متابعت صاحب شریعت است علیہ الصلوٰۃ والسلام والحقیۃ، احوال و مواجب علوم و معارف و اشارات و رموز اگر بآن متابعت جمع شوند نہا و نعمت والا جز خرابی و استدراج ہیچ نیست۔

(مکتوبات امام ربانی ص ۱۸۵ ج ۱ مطبع مرتضوی دہلی)

یعنی اے فرزند جو چیز کل کو (قیامت میں) کارآمد ہوگی وہ صاحب شریعت ﷺ کی متابعت اور پیروی ہے درویشانہ حالات اور عامانہ وجد، علوم و معارف صوفیانہ رموز و اشارات اگر آنحضرت ﷺ کی اتباع اور پیروی کے ساتھ ہوں تو بے شک بہت بہتر ہیں، اور اگر یہ باتیں پابندی شریعت اور اتباع سنت کے جوہر کے بغیر ہوں تو خرابی اور استدراج کے سوا ان کی کوئی حقیقت نہیں۔

ناظرین کرام! یہاں تک جو کچھ لکھا گیا اس کو بغور اور بار بار پڑھئے، اس کا مقصد یہ تھا کہ ہمارا معاشرہ اتباع سنت کے رنگ میں رنگا ہوا ہوتا، ہماری خوشی کی تقریب ہوتی یا غمی کا موقع ہوتا سنت ہی کو اپنا مشعل راہ بنانا چاہئے تھا مگر از حد افسوس اور قلق ہے کہ جب ہم یہاں پہنچے اپنے معاشرہ پر نظر ڈالیں گے تو معلوم ہوگا کہ مسلمانوں میں عجیب عجیب بدعت رواج پڑی ہیں اور ان پر بڑی پابندی سے عمل کیا جاتا ہے، اسی پر بس نہیں جو ان بدعات پر عمل نہیں کرتے ان پر ہلے کسے جاتے ہیں ان پر لعن و طعن کیا جاتا ہے، ان کو برا بھلا کہا جاتا ہے ان کی توہین کی جاتی ہے، انا للہ وانا الیہ راجعون، اللہم اھدنا الصراط المستقیم۔

چند مروجہ بدعات

یہاں ہم چند بدعات مروجہ بیان کرتے ہیں، مقصد نیک ہے الدین النصیحہ (یعنی دین خیر حوائی کا نام ہے) کے پیش نظر یہ سطور تحریر کی جا رہی ہیں، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ان بدعات اور اس کے علاوہ تمام بدعات سے بچنے کی توفیق عطا فرمائے آمین۔

غمی کی تقریبات اور ضیافتیں

تیجہ، دھم، چھلم، ششماہی، برسی

موت جو غم کا موقع ہوتا ہے اس موقع پر تیجہ، دھم، چھلم، ششماہی، برسی وغیرہ کیا جاتا ہے اور بڑے اہتمام سے اسے ادا کیا جاتا ہے دعوتیں دی جاتی ہیں، اگر اپنی گنجائش نہ ہو تو قرض لے کر بھی ان رسوم کو ادا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے اور اس میں شرکت کر نیوالے اس طرح شرکت کرتے ہیں جیسے شادی کی تقریب ہو خاص کر عورتیں زرق برق لباس کا اہتمام کرتی ہیں، یہ سب چیزیں بدعت اور ناجائز ہیں۔

کچھ پڑھ کر یا غرباء کو کھانا کھلا کر یا کچھ دے کر ایصال ثواب اور میت کے لئے دعاء مغفرت یقیناً ثابت ہے اور اس کے لئے فتاویٰ رحمیہ اردو جلد ہفتم، ص ۹۱ تا ص ۹۴ پر ہمارا جو فتویٰ چھپ چکا ہے اسے ضرور ملاحظہ کیا جائے، اس فتویٰ میں ہم نے مدلل اس بات کو ثابت کیا ہے کہ میت کے لئے ایصال ثواب بلا شک و شبہ جائز ہے اور اس کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ انسان کو جو کچھ میسر ہو صدقہ کرے یا کوئی بدنی عبادت نوافل روزہ، قرآن مجید کی تلاوت درود شریف وغیرہ پڑھ کر جس کو چاہے بخش دے یا اہل میت اپنے خاص اعزہ و اقرباء و دوست احباب کو خبر دے کہ دعائے مغفرت اور ایصال ثواب کی درخواست کریں اور وہ لوگ کچھ پڑھ کر یا خیرات کر کے ایصال ثواب اور دعاء مغفرت کریں۔ شامی میں ہے۔

روى الامام احمد وابن ماجة باسناد صحيح عن جرير بن عبد الله قال كنا نرى الاجتماع الى اهل الميت وصنعهم الطعام من النياحة (جنائز، مطلب في كراهية الضيافة من اهل الميت شامی ص ۸۴۲ جلد اول)

ترجمہ۔ حضرت جریر بن عبد اللہؒ فرماتے ہیں کہ ہم (جماعت صحابہ) اہل میت کے یہاں جمع ہوتے اور کھانے کے انتظام و اہتمام کو نوحہ (اور ماتم) کے سلسلہ کی رسم سمجھتے تھے (اور یہ تو معلوم ہی ہے کہ حضور ﷺ نے نوحہ سے منع فرمایا ہے)

فقیر حافظ الدین ابن شہاب کروری (المتوفی ۸۲۷ھ) فرماتے ہیں۔

ويكره اتخاذ الضيافة في ايام المصيبة لانها ايام غم فلا يليق فيها ما يختص باظهار السرور وان اتخذ طعاماً للفقراء كان حسناً.

(فتاویٰ بزازید علی هامش الہدایہ - ج ۲ - ص ۳۷۹ کتاب الکراہیۃ فصل نمبر ۹)

ایام مصیبت میں دعوت کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ غم کے دن ہیں جو کام اظہار خوشی کے لئے مخصوص ہوں وہ ان ایام کے لائق نہیں۔ اور اگر غرباء کے لئے کھانا تیار کرے تو بہتہ ہے۔
فقیر علامہ شرنبلالی (المتوفی ۱۰۶۹ھ) فرماتے ہیں۔

وتكره الضيافة من اهل الميت لانها شرعت في السرور لا في الشور و هي بدعة مستفحة، (مراقی الفلاح ص ۱۲۰ مع طحاوی ص ۳۳۹ فصل فی حملها ودفنها)
ترجمہ: اہل میت کی طرف سے ضیافت مکروہ ہے اس لئے کہ ضیافت (مہمانی) خوشی کے موقع پر ہوتی ہے نہ کہ غمی کے موقع پر اور اس موقع پر ضیافت بدعت قبیحہ ہے۔
طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے۔

قال فی الزاویۃ ویکرہ اتحاد الطعام فی الیوم الاول والثالث وبعد الاسبوع
(طحاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۳۹ فصل فی حملها ودفنها)
بزاز یہ میں ہے: اہل میت کے یہاں پہلے دن، تیسرے دن اور ہفتہ کے بعد کھانا تیار کرنا مکروہ ہے۔
امام نووی شرح منہاج میں فرماتے ہیں۔

واتخاذ الطعام فی الایام المصیبة كالثالث والخامس والتاسع والعشرين والاربعین
والشهر السادس والسنة بدعة. (شرح منہاج).
یعنی خاص ایام میں کھانا کھانے کا رواج جیسے تیجہ کے دن اور پانچویں، نویں، دسویں، بیسویں، چالیسویں دن، نیز ششماہی اور برسی یہ سب بدعت ہے۔

قاضی شاہ اللہ پانی پتی (المتوفی ۱۲۲۵ھ) وصیت نامہ میں تحریر فرماتے ہیں۔
وبعد مردن من رسوم دنیوی مثل دبسم ولبسم وچہلم و ششماہی و برسانی ہیچ نہ کنند۔

(مال بدعت، وصیت نامہ ص ۱۶۰)

میرے انتقال کے بعد دنیوی رسوم جیسے دسواں، بیسواں، چالیسواں ششماہی اور برسی نہ منائی جائے۔
مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔

(۱۳۷) جواب :- اموات کو ثواب پہنچانا مستحسن ہے عبادات مالیہ و عبادات بدنیہ دونوں کا ثواب پہنچتا ہے لیکن ایصال ثواب کے لئے شریعت مقدسہ نے جو صورتیں مقرر نہیں کیں ان کو مقرر کرنا اور ایصال ثواب کی شرط سمجھنا یا مفید جاننا بدعت ہے، شرعی صورت اس قدر ہے کہ اگر کسی میت کو ثواب پہنچانا ہے تو کوئی بدنی عبادت کرو مثلاً نماز پڑھو روزہ رکھو، قرآن مجید کی تلاوت کرو درود شریف پڑھو وغیرہ، اور اس عبادت کا ثواب جس کو پہنچانا ہو اس کو اس طرح پہنچاؤ کہ یا اللہ! میں نے جو نماز پڑھی ہے یا روزہ رکھا ہے یا تلاوت کی ہے یا درود شریف پڑھا ہے اس کا ثواب اپنے فضل و رحمت سے فلان میت کو پہنچادے اسی طرح اگر عبادات مالیہ کا ثواب پہنچانا ہے تو جو میسر ہو اس کو خدا تعالیٰ کی راہ میں صدقہ کر دیا مسجد بناؤ، کنواں بناؤ، سرائے مسافر خانہ تعمیر کرو، دینی مدرسہ قائم کرو وغیرہ، اور مذکورہ بالا طریقے پر خدا تعالیٰ سے دعا کرو کہ وہ ان چیزوں کا ثواب اس میت کو پہنچا دے جسے تم پہنچانا چاہتے ہو، یہ تو ایصال ثواب کا شرعی طریقہ

ہے اب اس کے لئے خاص تاریخ یاد نہ مہین کرنا اور اس تعیین کو وصول ثواب کی شرط یا زیادت ثواب کے لئے بغیر شرعی دلیل کے مفید سمجھنا یا خاص چیزیں مقرر کرنا یا خاص مقام مثلاً خاص قبر پر صدقہ کرنے کی تعیین یا مرد۔۔۔ کے جنازے کے ساتھ لے جانے کو ضروری یا مفید سمجھنا اور بھی اکثر امور جو رسم و رواج کے طور پر قائم ہو گئے ہیں یہ سب خلاف شریعت اور بدعت ہیں کھانا سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا بھی بے اصل ہے اگر کھانے کا صدفہ کرنا مقصود ہے تو صدقہ کر دو۔ کسی مستحق کو دے دو اگر تلاوت قرآن مجید یا درود کا ثواب پہنچانا ہے وہ بھی کر دو مگر دونوں کا ثواب پہنچنے کی یہ شرط نہیں ہے کہ کھانا سامنے رکھ کر ہی پڑھا جائے یہ اشتراط نہ شریعت سے ثابت ہے اور نہ معقول، کیونکہ کھانے پر فاتحہ دینے والے بھی کپڑے یا پیسے کا ثواب پہنچانا چاہتے ہیں تو اس پر وہ بھی ذبح نہیں پڑھتے، الغرض ایصال ثواب فی حد ذاتہ جائز اور مستحسن ہے لیکن اس کی اکثر مروج صورتیں جائز اور بدعت ہیں۔

(کفایت المفتی ص ۱۱۲، ج ۱۱۳، کتاب الجناز)

آپ کا دوسرا فتویٰ۔ (۱۶۲) جواب:- ایصال ثواب جائز بلکہ مستحسن ہے مگر اس کا صحیح شرعی طریقہ یہ ہے کہ انسان کو جو کچھ میسر ہو صدقہ کر دے اگر کوئی بدنی عبادت مثلاً نماز نفل، نفل روزہ، تلاوت قرآن مجید کرے اور اس کا ثواب جس کو بخشنا چاہے بخش دے اس میں کسی دن اور تاریخ یا کسی معین چیز کی تخصیص اور تعیین نہ کرے نہ اس کو لازم اور ضروری قرار دے، تجہ اور دسواں اور چہلم ان تخصیصات کی وجہ سے اور ان کو مستقل رسم قرار دےینے کی وجہ سے بدعت ہیں ان کی بصورت رسم ادائیگی موجب ثواب ہی نہیں پھر ایصال ثواب کہاں؟ (کفایت المفتی ص ۱۲۲، ج ۲، کتاب الجناز)

فاضل بریلوی مولانا احمد رضا خاں صاحب اور دیگر رضا خانہ فی علماء کے فتاویٰ بھی پیش کئے جاتے ہیں، جو لوگ مذکورہ رسوم دین اور ثواب کا کام سمجھ کر ادا کرتے ہیں اور ان رسوم پر تکلیف کرنے والوں کو برا بھلا کہتے ہیں وہ ان حضرات کے فتاویٰ ملاحظہ کریں اور پھر خود ہی فیصلہ کریں کہ وہ کس قسم کی چیزوں کو اختیار کئے ہوئے ہیں غور سے پڑھیں اور عبرت حاصل کریں۔ اور ان رسوم سے توبہ کر کے ان رسوم کو چھوڑ دیں۔

مولانا احمد رضا خان صاحب کا مفصل فتویٰ

مسئلہ:- اکثر بلاد ہند میں یہ رسم ہے کہ میت کے روز دفن سے اس کے اعزاء و اقارب و احباب کی عورات اس کے یہاں جمع ہوتی ہیں اس اہتمام کے ساتھ جو شادی میں کیا جاتا ہے یعنی عمدہ لباس پہن کر آتی ہیں، پھر کچھ دوسرے دن اکثر تیسرے دن واپس آتی ہیں، بعض چالیسویں تک بیٹھتی ہیں اس مدت اقامت میں عورت کے کھانے پینے، پان چھالیہ کا اہتمام اہل میت کرتے ہیں جس کے باعث ایک صرف کثیر کے زیر بار ہوتے ہیں اگر اس وقت ان کا ہاتھ خالی ہو تو قرض لیتے ہیں یوں نہ ملے تو سودی نکلاتے ہیں اگر نہ کرے تو مطعون و بدنام ہوتے ہیں، یہ شرعاً جائز ہے یا کیا؟ بینوا تو جردا۔

الجواب، سبحان اللہ! اے مسلمان یہ پوچھتا ہے جائز ہے۔ یا کیا یوں پوچھ کر یہ ناپاک رسم کتنے قبیح اور شدید گنہ ہوں، سخت و شنیع خرابیوں پر مشتمل ہے، اولاً یہ دعوت خود نا جائز و بدعت شنیعہ و قبیحہ ہے، امام احمد اپنے مسند اور

ابن ماجہ سنن میں، سند صحیح حضرت جریر ابن عبد اللہ انکلی سے راوی ہیں کہ بعد الاجتماع الی اهل الميت وصنعهم الطعام من البیاحة! ہم (مکروہ صحیح) اہل میت کے یہاں جمع ہونے اور ان کے لئے کھانا تیار کرانے کو مردے کی نیاحت سے شمار کرتے تھے، جس کی حرمت پر متواتر حدیثیں ناطق ہیں، امام محقق علی الاطلاق فتح القدیر میں فرماتے ہیں۔

یُکرہ اتخاذ الضیافۃ من الطعام من اهل الميت لانه شرع فی السرور لا فی الشرور وہی بدعة مستقبحة فتح القدیر، جنائز فصل فی الا فی، یعنی اہل میت کی طرف سے کھانے کی ضیافت تیار کرنی منع ہے کہ شرع نے ضیافت خوشی میں رکھی ہے نہ کُئی میں، اور یہ بدعت شیعہ ہے اسی طرح شریعت نے مراقی الفلاح میں فرمایا۔

ولفظه یکرہ الضیافۃ من اهل الميت لانها شرعت فی السرور لا فی الشرور وہی بدعة مستقبحة جنائز فصل فی حملها ودفنها۔

۳ فتاویٰ خلاصہ، ۴ فتاویٰ سراجیہ، ۵ فتاویٰ ظہیریہ، ۶ فتاویٰ تاتارخانیہ، اور ظہیریہ سے خزائن المفتین کتاب انکراہیہ اور تاتارخانیہ سے فتاویٰ ہندیہ میں بالفاظ متقاربہ ہے۔

واللفظ للسر اجیۃ لا یباح اتخاذ الضیافۃ عند ثلاثة ايام فی المصیبة زاد فی الخلاصۃ لان الضیافۃ تتخذ عند السرور!

غمی میں یہ تیسرے دن کی دعوت جائز نہیں کہ دعوت تو خوشی میں ہوتی ہے فتاویٰ امام قاضی خان کتاب الخطر والاباحۃ میں ہے یکرہ اتخاذ الضیافۃ فی ايام المصیبة لانها ايام تأسف فلا یلیق بها ما یكون للسرور غمی میں ضیافت ممنوع ہے کہ یہ افسوس ورنج و ملال کے دن ہیں تو جو کچھ خوشی میں ہوتا ہے وہ اس حال کےائق نہیں، تبیین الحقائق امام زیلعی میں ہے لا بأس بالجلوس للمصیبة الی ثلاث من غیر ارتکاب محذور من فرش البسط والا طعمۃ من اهل الميت مصیبت کے لئے تین دن بیٹھنے میں کوئی مضائقہ نہیں جب کہ کسی امر ممنوع کا ارتکاب نہ کیا جائے جیسے مکلف فرش بچھانا اور میت والوں کی طرف سے کھانا وغیرہ، امام بزازری وجیز میں فرماتے ہیں: یکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث وبعد الاسبوع یعنی میت کے لئے پہلے اور تیسرے دن یا ہفتہ کے بعد جو کھانا تیار کیا جاتا ہے وہ مکروہ اور ممنوع ہے علامہ شامی رد المحتار میں فرماتے ہیں ابطال ذلک فی المعراج وقال هذه الافعال کلها للسمعة والریا جنائز مطلب فی کراہیۃ الضیافۃ من اهل الميت فیحتوز عہا صاحب معراج الدرایہ (شرح ہدایہ) نے اس مسئلہ میں بہت کلام طویل کیا اور فرمایا کہ یہ سب ناموری اور دکھاوے کے کام ہیں ان سے احتراز کیا جائے۔

جامع الرموز آخر انکراہیہ میں ہے یکرہ الجلوس للمصیبة ثلثة ايام او اقل فی المسجد ویکرہ اتخاذ الضیافۃ فی هذه الایام و کذا اکلها کما فی خیرۃ الفتاویٰ یعنی تین دن یا کم تعزیت کے لئے مسجد میں بیٹھنا منع ہے اور ان دنوں میں ضیافت بھی ممنوع ہے اور اس کا کھانا بھی منع جیسا کہ خیرۃ الفتاویٰ میں اس کی تصریح ہے۔

فتاویٰ القرویٰ اور واقعات المتقین میں ہے۔ مکرہ اتحاد الضیافۃ ثلاثۃ ایام واکلھا لانھا مشروعۃ
للسرور تین دن ضیافت اور اس کا کھانا مکروہ ہے (کہ دعوت تو خوشی میں کی جاتی ہے۔ کشف العطاء میں ہے۔
نیافت نمودن اہل میت اہل تعزیت راؤنخن طعام برائے آنہا مکروہ است باتفاق روایات چادیشاں را بسبب اشتغال
بہ مصیبت استعداد وجہ آن دشوار است۔

اسی میں ہے: پس آنچه متعارف شدہ از نخن اہل مصیبت طعام را اور سوم و قسمت نمودن آن میان اہل
تعزیت و اقربان غیر مباح و نامشروع است و تصریح کردہ ہاں در خزائنہ چہ شریعت ضیافت نزد سرور است نہ نزد سرور و ہو
المشہور عند الجمہور!

ثانیاً غالباً ورثہ میں کوئی یتیم یا بچہ نابالغ ہوتا ہے یا بعض ورثاء موجود نہیں ہوتے، نہ ان سے ان کا اذن لیا جاتا
ہے، اللہ عزوجل فرماتے ہیں ان الذین یا کلون اموال الیتامی ظلماً انما یا کلون فی بطونہم ناراً ویصلون
سعیراً بے شک جو لوگ یتیموں کے مال ناحق طور پر کھاتے ہیں وہ اپنے پیٹ میں انگارے بھرتے ہیں اور قریب ہے
کہ جہنم کی گہرائی میں جائیں گے، لانا کلو اموالکم بینکم بالباطل خانیہ و بزازیہ و تاتار خانیہ و ہندیہ میں ہے۔
واللفظ لہا تیں ان اتخذ طعاماً للفقراء کان حسناً اذا کانت الورثۃ بالغین فان کان فی الورثۃ صغیر
لم یتخذوا، ان اتخلو لی المیت طعاماً للفقراء کان حسناً الا ان یکون فی الورثۃ صغیر فلا یتخذ
من التركة.

ثالثاً یہ عورتیں کہ جمع ہوتی ہیں افعال منکرہ کرتی ہیں، مثلاً چلا کر رونا پیشنا، بناوٹ سے منہ ڈھانکنا الی غیر
ذلک، اور یہ سب نیاحت ہے اور نیاحت حرام ہے۔

ایسے مجمع کے لئے میت کے عزیزوں دوستوں کو بھی جائز نہیں کہ کھانا بھیجیں کہ گناہ کی امداد ہوگی۔ قال اللہ
تعالیٰ ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان! نہ کہ اہل میت کا اہتمام طعام کرنا کہ سرے سے ناجائز ہے، اس مجمع ناجائز
کے لئے کشف العطاء میں ہے۔ ساختن طعام در روز ثانی و ثالث برائے اہل میت اگر نوچہ گراں جمع باشند مکروہ است زیرا
کہ اعانت مست ایشان برابر گناہ!

رابعاً اکثر لوگوں کو اس رسم شنیع کے باعث اپنی طاقت سے زیادہ تکلیف کرنی پڑتی ہے یہاں تک کہ میت
والے بیچارے اپنے غم کو بھول کر اس آفت میں مبتلا ہوتے ہیں کہ اس میلے کے لئے پان چھالیہ، کھانا کہاں سے لائیں
اور بارہا ضرورت قرض لینے کی پڑتی ہے، ایسا تکلف شرع کو کسی امر مباح کے لئے بھی زہار پسند نہیں، نہ کہ ایک رسم
ممنوع کے لئے، پھر اس کے باعث جو دقتیں پڑتی ہیں خود ظاہر ہیں، پھر اگر قرض سودی ملا تو حرام خالص ہو گیا اور معاذ
اللہ لعنت الہی سے پورا حصہ ملا کہ بے ضرورت شرعیہ سود دینا بھی سود لینے کے مثل باعث لعنت ہے، جیسا کہ حدیث صحیح
میں فرمایا، غرض اس رسم کی شناعیت و ممانعت میں شک نہیں! اللہ عزوجل مسلمانوں کو توفیق بخشے کہ قطعاً ایسی رسوم شنیعہ
جن سے ان کے دین و دنیا کا ضرر ہے ترک کر دیں اور طعن بیہودہ کا لحاظ نہ کریں۔ واللہ الہادی الی سواء
السبیل.

تنبیہ: اگرچہ صرف ایک دن یعنی پہلے ہی روز عزیزوں، ہمسایوں کو مسنون ہے کہ اہل میت کے لئے اتنا

لہانا پٹوا کر بھیجیں جسے وہ دو وقت کھا سکیں اور باصرہ کو کھل نہیں مگر کھانا صرف اہل میت ہی کے قبل ہونا سنت ہے، اس میں کئے گئے بھیجنے کا ہرگز حکم نہیں ہے اور ان کے لئے بھی فقط روز اول کا حکم ہے آگے نہیں۔

کشف الغطاء میں ہے: مستحب ست خوشیاں و ہمسایہائے میت را کہ اطعام کنند طعام را برائے اہل وے کہ سیر کند ایشان را ایک شبانہ روز والحاخ کنند تا بخورند و در خوردن غیر اہل میت اس طعام را مشہور آنست کہ مکروہ است اھل مخلصا۔

عالمگیری میں ہے حمل الطعام الى صاحب المصیبة والا کل معهم فی اليوم الاول جائز لشغلهم بالجهاز وبعده یکرہ کذا فی التاتار خانیۃ

(احکام شریعت صفحہ ص ۶۱، ص ۶۲، ص ۶۳، ص ۶۴ ج ۳ مولفہ مولوی احمد رضا خان صاحب)

مولوی امجد علی رضا خانی "بہار شریعت" میں لکھتے ہیں۔ میت کے گھر والے تیجہ وغیرہ کے دن دعوت کریں تو ناجائز و بدعت قبیح ہے کہ دعوت تو خوشی کے وقت شروع ہے نہ کہ غمی کے وقت اور اگر غرباء کو کھلائیں تو بہت رہے۔

(بہار شریعت ج ۳ ص ۱۵۹)

ان کے ایک دوسرے مقتدا مودعی حکیم محمد حشمت علی صاحب رضوی تحریر کرتے ہیں۔ "اہل برادری و اہل میت کے یہاں کا کھانا کھانا، ان کی ضیافت قبول کرنا ناجائز اور گناہ ہے، ہندوستان کے بعض شہروں میں یہ بہت بری رسم ہے کہ اہل برادری میت کے یہاں جمع ہو کر کھانا کھاتے ہیں، پان تمباکو وغیرہ چیزوں میں ان کا خرچ کراتے ہیں، اور اہل میت مجبوراً ایسا کرتے ہیں بلکہ بہت سے بدنامی کے باعث قرض لے کر یا تہیموں کا مال اس میں صرف کرتے ہیں، مسلمانوں کو اس سے بچنا اور بہت بچنا چاہئے۔ (اسوۂ حسنہ۔ از مودعی حکیم محمد حشمت علی ص ۱۲) آپ کا دوسرا فتویٰ:

(سوال) اگر فاتحہ دیتے وقت ہاتھ نہ اٹھائیں اور کھانا سامنے نہ رکھیں اور زبان سے یہ نہ کہیں کہ یہ فلاں کی فاتحہ ہے صرف دل میں خیال کر لیں۔

(الجواب) حقیقتاً امر یہ ہے کہ فاتحہ ایصال ثواب یعنی اموات کی ارواح کو ثواب پہنچانے کا نام ہے، اور وہ ہاتھ اٹھانے نہ اٹھانے، زبان سے کہنے نہ کہنے کھانا سامنے رکھنے نہ رکھنے پر متوقف نہیں، صرف کھانا وغیرہ فقراء کو دیتے وقت قرآن عظیم وغیرہ اعمال کا ثواب ان کی روح کو بخشے وقت ان کی

نیت کرنا کہ اس کا ثواب فلاں کی روح کو پہنچے کافی ہے۔ (مجمع الوسائل ص ۱۲۵)

الغرض تیجہ دسواں بار ہواں، میسواں، چالیسواں، ششماہی اور برسی یہ اسلامی نریبات نہیں ہیں غیر اقوام کی ہمسائیگی اور تقلید کا نتیجہ ہے۔

رسمی قرآن خوانی

اسی طرح قرآن مجید پڑھ کر ایصالِ ثواب کرنا ہو تو جتنا ہو سکے قرآن پڑھ کر ایصالِ ثواب کر دیں، یہ اسلاف کے طریقہ کے مطابق ہوگا اور اس میں اخلاص بھی ہوگا اور انشاء اللہ مردہ کو فائدہ ہوگا۔ رسمی قرآن خوانی اسلاف سے ثابت نہیں۔ شامی میں اس قسم کی قرآن خوانی اور رسمی تقریبات کے متعلق معراج الدرایہ سے نقل فرماتے ہیں۔

هذه الافعال كلها للسمعة والربا فيحترز عنها لانهم لا يريدون بها وجه الله تعالى جنائز مطلب في كراهية الضيافة من اهل الميت ج ۲ ص ۲۷۰ یعنی یہ سارے افعال محض دکھاوے اور نام و نمود کے لئے ہوتے ہیں، لہذا ان افعال سے احتراز نہ چاہئے۔ اس لئے کہ یہ صرف شہرت اور نام و نمود کے لئے ہوتا ہے، رضاء الہی مطلوب نہیں ہوتی۔ (شامی ج ۱ ص ۸۴۲)

اور جو لوگ قرآن خوانی میں شرکت کرتے ہیں عموماً ان میں بھی اخلاص نہیں ہوتا بہت سے لوگ اس لئے شرکت کرتے ہیں کہ اگر نہیں جائیں گے تو اہل میت ناراض ہوں گے اور بہت سے لوگ صرف شیرینی اور کھانے کی غرض سے حاضری دیتے ہیں۔ تو جب اخلاص ہی نہیں ہے تو ثواب کہاں ملے گا؟ اور جب پڑھنے والا ہی ثواب سے محروم ہے تو پھر ایصالِ ثواب کس طرح ہوگا؟؟؟

علامہ شامی کی تحقیق

علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر عمدہ بحث فرمائی ہے جو قابلِ مطالعہ ہے کچھ حصہ ملاحظہ ہو۔

قال تاج الشريعة في شرح ان القرآن بالا جرة لا يستحق الثواب لا للميت ولا للقارى وقال العيني في شرح الهداية ويمنع القارى للدنيا والآخذ والمعطى آثمان فالاحاصل ان ما شاع في زماننا من قراءة الا جزاء بالا جرة لا يجوز لان فيه الامر بالقراءة لاجل المال فاذا لم يكر للقارى ثواب لعدم النية الصحيحة فاين يصل الثواب الى المستاجر ولولا الا جرة ماقرأ احد لا حد في هذا الزمان بل جعلوا القرآن العظيم مكسباً ووسيلة الى جمع الدنيا انا لله وانا اليه راجعون . الى قوله . وقد رده الشيخ خير الدين رملی في حاشية البحر في كتاب الوقف حيث قال اقول المفتي به جواز الاخذ استحساناً على تعليم القرآن الا على القراءة المجردة كما صرح به في التارخانية حيث قال لا معنى لهذه الوصية . لان هذا بمنزلة الا حرة والاحارة في ذلك باطله وهي بدعة ولم يفعلها احد من الخلفاء وقد ذكرنا مسألة تعليم القرآن على استحسان اه يعنى للضرورة ولا ضرورة في الاستنحار على القراءة على القبر الى قوله . ونقل العلامة الخلوئی في هاشية المنتهى الحنبلی عن شيخ الاسلام تقي الدين مانصه ' ولا يصح الاستنحار على القراءة واهدائها الى الميت لانه لم ينقل عن احد من الائمة الا ذن في ذلك وقد قال العلماء ان القارى اذا قرأ لا جل المال فلا ثواب له ' فاي شئ يهديه الى الميت وانما يصل الميت العمل الصالح .

الاستسجار علی مجرودة التلاوة لم یقل به احد من الائمة الخ. (شامی ج ۵ ص ۲۸۰۳ باب الاجارہ الفاسدة مطلب فی الاستسجار علی الطاعات)

تاج الشریعہ نے شرح ہدایہ میں فرمایا ہے اجرت لے کر قرآن پڑھنے پر نہ میت کو ثواب پہنچتا ہے اور نہ قاری مستحق ثواب ہوتا ہے، علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں فرمایا ہے جو شخص دنیا کے لئے قرآن پڑھتا ہو اس سے روکا جائے قرآن کریم کی تلاوت پر اجرت لینے والا اور اپنے والدین کو سبکدوش کرتے ہیں حاصل یہ کہ ہمارے زمانہ میں جو قرآن کریم کے پاروں کی اجرت لے کر پڑھنے کا رواج ہو گیا ہے وہ جائز نہیں ہے اس لئے کہ اس میں قرأت کا حکم کرنا آمر و ثواب دینا اور مال کے لئے قرأت کرنا ہے پس جب نیت صحیح نہ ہونے کی وجہ سے قاری کو ثواب نہیں ملتا تو مستاجر (اجرت دے کر پڑھوانا والا) کو کہاں ثواب پہنچے گا؟ اگر پیسے (شیہ نی) ملنے کی امید نہ ہو تو اس زمانہ میں کوئی کسی کے لئے تلاوت نہ کرے حقیقت یہ ہے کہ لوگوں نے قرآن مجید کو کمائی اور دنیا جمع کرنے کا ذریعہ بنا رکھا ہے، انا للہ وانا الیہ راجعون۔ الی قولہ۔ علامہ مفتی خیر الدین حاشیہ بحر کے کتاب الوقف میں تحریر فرماتے ہیں، اقول۔ میں کہتا ہوں مفتی یہ قول یہ ہے کہ تعلیم قرآن پر استسنا، اجرت لینا جائز ہے، تلاوت مجرودہ پر اجرت لینا جائز نہیں جیسا کہ تثار خانہ میں بیان فرمایا ہے، حیث قال لا ینبغی لہذہ الوصیۃ اگر کوئی یہ وصیت کرے کہ میرے مرنے کے بعد اجرت دے کر قرآن خوانی کرانا تو یہ وصیت معتبر نہیں اس لئے کہ یہ بمنزلہ اجرت کے ہے اور محض قرآن خوانی کے لئے اجرت دینا باطل ہے اور یہ بدعت ہے خلفاء میں سے کسی نے ایسا کام نہیں کیا اور تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے مسئلہ کو ہم نے استسنا بیان کیا ہے، یعنی (قرآن کی حفاظت ہو جانے اس) ضرورت کی وجہ سے اور قبر پر اجرت لے کر قرآن خوانی کرنے کے لئے کوئی ضرورت نہیں۔ الی قولہ۔ علامہ خلوتی نے حاشیہ السنن علی مسند ابی نعیم میں شیخ الاسلام تقی الدین سے نقل فرمایا ہے میت کے ایصال ثواب کے لئے اجرت دے کر قرآن خوانی کرنا صحیح نہیں ہے اس لئے کہ کسی بھی امام سے اس کی اجازت منقوس نہیں ہے، علماء نے فرمایا ہے۔ قاری جب مال کے لئے قرأت کرے تو اس کو ثواب نہیں ملتا تو وہ کون سی چیز میت کو پہنچائے گا میت کو عمل صالح پہنچتا ہے تلاوت مجرودہ کے لئے اجرت دینا کوئی بھی امام اس کا قائل نہیں الخ۔

شرح سفر السعادت میں ہے: ومات نہو کہ برائے میت در غیر وقت نماز جمع شوند و قرآن خوانند و ختمات نہ اند نہ بر سر و نہ غیر آں دایں مجموع بدعت است و مکروہ۔ یعنی آنحضرت ﷺ اور صحابہ وغیرہم سلف صالحین کی یہ عادت نہ تھی کہ میت کے لئے سوائے نماز جنازہ کے دوسرے کسی موقع پر جمع ہوتے ہوں اور قرآن خوانی کرتے ہوں نہ قبر پر اور نہ دیگر کسی مقام پر یہ تمام رواج و رسوم بدعت اور مکروہ ہیں۔ (شرح سفر السعادت ص ۳۷۳)

زاد المعاد میں ہے۔

ولم یکن من ہدیہ ان یجتمع للغزاء ویقرء لہ القرآن لا عند قبرہ ولا غیرہ وکل ہذہ

بدعة حادثة مکروہة. (زاد المعاد ص ۱۵۰ ج ۱، مصری)

یعنی آنحضرت ﷺ کا یہ طریقہ نہیں تھا کہ تعزیت کے لئے جمع ہوں اور قرآن خوانی کرتے ہوں نہ قبر کے

پس نہ کسی اور جگہ، یہ سب باتیں بدعت ہیں، ایجاد کردہ ہیں مکروہ ہیں۔

فتاویٰ بزاز یہ میں ہے۔

واتخاذ الدعوة بقراءة وجمع الصلحاء والقراء للختام اولقراءة سورة الانعام او

الاخلاص فالحاصل ان اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لا جل الا كل يكره

(بزازہ علی هامش الہندیہ ص ۸۱ ج ۴ جنائز (فصل) نوع اخر)

(ایصال ثواب کا یہ طریقہ) کہ ختم قرآن یا سورۃ انعام یا سورۃ اخلاص پڑھنے کے لئے صلحاء اور قراء کو دعوت

دے کر جمع کرنا اور کھانے کا اہتمام کرنا مکروہ ہے۔

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ فرماتے ہیں۔

”جس طریق سے آج کل قرآن شریف پڑھ کر ایصال ثواب کیا جاتا ہے یہ صورت مریضہ ٹھیک نہیں باں

احباب خاص سے کہہ دیا جائے کہ اپنے مقام پر حسب توفیق پڑھ کر ثواب پہنچائیں۔ الی قولہ۔ چاہے تین مرتبہ

قل هو اللہ ہی پڑھ کر بخش دیں جس سے ایک قرآن کا ثواب مل جائے گا یہ اس سے بھی اچھا ہے کہ اجتماعی صورت میں

دس قرآن ختم کئے جائیں، اس میں اکثر اہل میت کو جلتا ہوتا ہے، اور اللہ کے یہاں تھوڑے بہت کو نہیں دیکھا جاتا

خصوص اور نیت دیکھی جاتی ہے، چنانچہ حضور اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ میرا ایک صحابی ایک مد کھجور خیرات کرے اور غیر

صحابی احد پہاڑ کے برابر سونا، تو وہ اس درجہ کو نہیں پہنچ پاتا، یہ فرق خلوص اور عدم خلوص کا ہے، کیونکہ جو خلوص ایک صحابی کا

ہوگا وہ غیر صحابی کا نہیں ہو سکتا۔ (انفاس عیسیٰ ص ۲۱۵ ج ۱)

مزارات پر عرس اور قوالی

زیارت قبور یقیناً مسنون ہے، مزارات پر عبرت حاصل کرنا، دماء مغفرت اور فاتحہ خوانی کے لئے جانا اور

بخشایہ سب جائز ہے، منع نہیں ہے، لیکن رسمی عرس جسے شرعی حکم اور ضروری سمجھ کر ہر سال وفات کے دن اجتماعی صورت

میں کیا جاتا ہے یہ ناجائز اور بدعت ہے، آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے مبارک دور میں اس کی

کوئی نظیر نہیں ملتی، یہ اہل کتاب کا (یعنی غیروں کا) رواج ہے، اگر اسلامی حکم اور دینی امر ہوتا تو صحابہ رضی اللہ عنہم

اجمعین سب سے پہلے آنحضرت ﷺ کا عرس کرتے، خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کا عرس کیا جاتا، حالانکہ حدیث سے

اس کی ممانعت ثابت ہوتی ہے، آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے لا تجعلوا قبوری عیداً میری قبر کو عید (تہوار) مت بناؤ

(مشکوٰۃ شریف ص ۸۶ باب الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفضلہا) یعنی جس طرح تہوار میں

لوگ ایک ہی تلخ میٹھی جمع ہوتے ہیں اس طرح میری قبر پر جمع نہ ہونا عید (تہوار) میں یہ تین چیزیں خاص طور پر

ہوتی ہیں۔ (۱) تاریخ متعین کرنا (۲) اجتماع (۳) خوشی منانا۔ لہذا اس حدیث سے مزاروں پر ایک متعین تاریخ پر جمع

ہونے اور خوشی منانے کی ممانعت ثابت ہوئی، چنانچہ علامہ محمد طاہر ثقفی مذکورہ حدیث کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے

ہیں۔ لا تجتمعوا لزیارۃ اجتماعکم للعید فانہ یوم لہو وسرور وحال الزیارة بخلافہ وکان داب اہل

الکتاب فاوردنہم القسوة یعنی حدیث کا مطلب یہ ہے کہ قبر کی زیارت کے لئے مثل عید کے جمع نہ ہونا چاہئے کیونکہ

مید کا دن تو کھیل اور خوشی (اور کھانے پینے) کا دن ہے اور زیارت قبر کی شان تو اس سے علیحدہ ہے (زیارت کا مقصد

عبرت حاصل کرنا ہے موت اور آخرت کو اور اپنے انجام کو یاد کرنا ہے) قبر پر عرس منانے کا رواج اہل کتاب کا ہے جس

لی وجہ سے ان کے قلوب بھی سخت ہو گئے۔

یہی وجہ ہے کہ آنحضور ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت کا دن یا تاریخ متعین نہیں ہے سال بھر درمیان کتنے ہی مشاق آتے رہتے ہیں، اور زیارت کر کے اجر و ثواب سے مالا مال ہوتے ہیں جب حضور اقدس ﷺ کی روضۂ اقدس پر عرس اور اجتماع نہیں ہوتا تو دیگر بزرگان دین کے مزاروں پر کیونکر جائز ہو سکتا ہے اسی لئے بزرگان دین، محدثین اور فقہاء کرام نے صریح الفاظ میں رواجی عرس ہونا جائز تحریر فرمایا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ کے شاگرد رشید اور عارف باللہ حضرت سرزمین مظہر جان جانا رحمۃ اللہ کے خلیفہ خاص بیہی وقت حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی نقشبندی تفسیر مظہری میں تحریر فرماتے ہیں۔

لا یجوز ما یفعله الجہال بقبور الاولیاء والشہداء من السجود والطواف حولہا واتخاذ السرج والمساجد علیہا ومن اجتماع بعد الحول کالاعیاد ویسمونہ عرساً (تفسیر مظہری)
یعنی: جہلا اولیاء اور شہداء کی قبروں سے جو برتاؤ کرتے ہیں یعنی قبروں کو سجدہ کرنا اور اس کے ارد گرد طواف کرنا اس پر چراغاں کرنا اور ہر سال عید کی طرح وہاں جمع ہونا جسے عرس کہتے ہیں یہ سب امور ناجائز ہیں۔
حضرت شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

مقرر ساقن روز عرس جائز نیست
عرس کا دن مقرر کرنا ناجائز نہیں ہے (مسائل اربعین ص ۴۲)
محلس الا برار میں ہے۔

ونہی عن اتخاذہا عیدا وہم یخالفونہ ویبتعدون بہا عیدا ویجتمعون لہا کما یجتمعون للعیاد اکثر۔ (محالسا الا برار ص ۱۱۸ مجلس نمبر ۱)
اور قبروں کو عید بنانے سے منع فرمایا ہے اور حال یہ ہے کہ وہ مخالفت کرتے ہیں اور میلہ مناتے ہیں اور اس پر ایسے جمع ہوتے ہیں جیسے عید کے لئے بلکہ اس سے بھی زیادہ۔

اسی طرح قوالی، طبلہ، سارنگی، باجا، وغیرہ قطعی حرام ہے، مسند ابن ابی الدنیا میں روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا خیر زمانہ میں اس امت میں ایک قوم بندر اور خنزیر بن جائے گی، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا وہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کو نہیں مانتے ہوں گے؟ فرمایا کیوں نہیں، حضرات صحابہؓ نے عرض کیا پھر اس سے ان کی کیا وجہ؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا، وہ باجہ بجائے اور گانے کا پیشہ اختیار کریں گے، مزید فرمایا استماع الملاہی معصیۃ والجلوس علیہا فسق والتلذذ بہا کفر، باجے کی آواز سننا گناہ ہے، وہاں بیٹھنا فسق ہے، اور اس سے لذت اندوزی کفر ہے (انصاب ۱۱ احتساب ص ۱۰۳ باب ۵۳)۔ (در مختار مع الشامی ص ۳۰۶ ج ۵، کتاب الخطر والاباحۃ)

حدیث میں ہے الغناء یبست الفاق فی القلب کما یبست الماء الزرع، گانا دل میں نفاق اگاتا ہے جیسے کہ پانی کھیتی کو اگاتا ہے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۱۴)

حضرت فضیل بن عیاض رحمۃ اللہ فرماتے ہیں الغناء رقیۃ الزنا، راگ زنا کا رقیہ (یعنی منتر) ہے۔

(تیس اربعین ص ۳۳۸)

مولانا احمد رضا خان صاحب کا فتویٰ

جو لوگ عرس قوالی وغیرہ کو بڑے اہتمام اور پابندی سے کرتے ہیں، دین اور ثواب کا کام سمجھتے ہیں وہ مولانا احمد رضا خان صاحب بریلوی کے فتاویٰ بغور ملاحظہ فرمائیں اور عبرت حاصل کریں۔

(سوال) آج میں جس وقت آپ سے رخصت ہوا اور واسطے نماز مغرب کے مسجد میں گیا بعد نماز مغرب کے ایک میرے دوست نے کہا چلو ایک جگہ عرس ہے میں وہاں چلا گیا وہاں جا کر کیا دیکھتا ہوں کہ بہت سے لوگ جمع ہیں اور قوالی اس طریقہ سے ہو رہی ہے ایک ڈھول دوسرا گنگی بج رہی ہیں اور چند قوال پیران پیر دنگیر کی شان میں اشعار گارہے ہیں اور ڈھول سارنگیاں بج رہی ہیں۔ یہ باجے شریعت میں قطعی حرام ہیں، کیا اس فعل سے رسول اللہ ﷺ اور اولیا، خوش ہوتے ہوں گے؟ اور یہ حاضرین جلسہ گنگارہ دے یا نہیں؟ اور ایسی قوالی جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر جائز ہے تو کس طرح؟

(الجواب) ایسی قوالی حرام ہے، حاضرین سب گنگارہ ہیں اور ان سب کا گناہ ایسا عرس کرنے والوں اور قوالوں پر ہے اور قوالوں کا بھی گناہ اس عرس کرنے والے پر بغیر اس کے کہ عرس کرنے والے کے ماتھے قوالوں کا گناہ جانے سے قوالوں پر سے گناہ کی کچھ کمی آئے یا اس کے، اور قوالوں کے ذمے حاضرین کا وبال پڑنے سے حاضرین کے گناہ میں کچھ تخفیف ہو! نہیں بلکہ حاضرین میں ہر ایک پر اپنا پورا گناہ اور قوالوں پر اپنا گناہ الگ اور سب حاضرین کے برابر جدا اور ایسا عرس کرنے والے پر اپنا گناہ الگ اور قوالوں کے برابر جدا اور سب حاضرین کے برابر علیحدہ الگ (احکام شریعت ج ۳ ص ۳۳)

خان صاحب کا دوسرا فتویٰ:

عرض، کیا روایت صحیح ہے کہ حضرت محبوب الہی قبر شریف میں ننگے سر کھڑے ہوئے گانے والوں پر لعنت فرما رہے تھے؟

ارشاد۔ یہ واقعہ حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمۃ اللہ کا ہے کہ آپ کے مزار شریف پر مجلس سماع میں قوالی ہو رہی تھی، آج کل تو لوگوں نے بہت اختراع کر لیا ہے، ناچ وغیرہ بھی کراتے ہیں، حالانکہ اس وقت ہر گاہوں میں مزا میر بھی نہ تھے، حضرت سید ابراہیم امیر جی رحمۃ اللہ علیہ جو ہرے پیروں کے سلسلہ میں سے ہیں باہر مجلس سماع کے تشریف فرماتے تھے، ایک صاحب صالحین سے آپ کے پاس آئے اور گزارش کی، مجلس میں تشریف لے چلے، حضرت سید ابراہیم امیر جی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا تم جاننے والے ہو مولاجہ اقدس میں حاضر ہوا اگر حضرت راضی ہوں میں ابھی چلتا ہوں، انہوں نے مزار اقدس پر مراقبہ کیا، دیکھا کہ حضور قبر شریف میں پریشان خاطر ہیں اور ان قوالوں کی طرف اشارہ کر کے فرماتے ہیں۔ ”اس بد بختان وقت مارا پریشان کردہ اند“ وہ واپس آئے اور قبل اس کے کہ عرض کریں، فرمایا آپ نے دیکھا؟ (ملفوظات ج ۱ ص ۹۰)

رضا خانی برادران کے دوسرے پیشوا مولانا حکیم محمد حشمت علی صاحب کا فتویٰ۔

(سوال) مستورات کو قبروں پر جانا اور مردوں کو سفر کے قبروں پر جانا جیسے پیران کلیرواجمیر وغیرہ کیسا ہے؟
 (الجواب) اصح الاقوال میں تو زیارت قبر مرد و عورت دونوں کے لئے جائز بلکہ مندوب و مستحب ہے، نور الایضاح میں ہے۔ ندب زیارتھا للرجال والنساء علی الاصح، مگر اس زمانے میں مستورات کو زیارت قبر کے لئے جانا مکروہ و بدعت ہے۔ قال بدوا لعینی فی شرح البخاری وحاصل الکلام انها تکره للنساء بل تحرم فی هذا الرمان لا سيما نساء مصر لان خروجهن علی وجهه فساد وفتنة۔ رہے مرد! ان کے لئے ہر حال میں زیارت قبر کے واسطے سفر کر کے جانا، مزارات اویسائے کرام و قبور آباء و اجداد کی زیارت کرنا مستحب ہے کما مروی قال فی الغنۃ ونستحب زیارة القبور للرجال حضور اقدس سرور عالم رحمۃ اللہ علیہ ارشاد فرماتے ہیں کنت نهيتکم عن زیارة القبور الا فزودوها بلکہ خود آنحضرت ﷺ کے فعل سے زیارت قبور ثابت ہے کہ آپ جنت البقیع میں تشریف لے جائے فرماتے تھے مگر بہتر یہ ہے کہ زیارات پیران کلیرواجمیر وغیرہ کو بعد میلوں کے جانا چاہئے کہ میلوں میں بدعت و امور مشرکہ اکثر ہوتے ہیں اور مریگ اپنے نفس پر ان سے بچنے کا قابو نہیں رکھتے اور اولیاء کرام کے دربار میں تہذیب ارتکاب اور زیادہ سخت! (جمع المسائل ص ۱۱۰ ج ۱)

قبروں کا طواف

مزارات پر حاضر ہو کر قبروں کا طواف اور سجدے کئے جاتے ہیں، آستانے چومے جاتے ہیں یہ افعال بھی شرعاً ناجائز اور حرام ہیں۔

شہ محمد اسحاق محدث دہلوی شرح مناسک کے حوالہ سے تحریر فرماتے ہیں۔

(سوال) از طواف کردن قبر سہ بار کافر می شود یا مشرک یا فاسق۔

(سوال) قبر کے گرد اگر دو تین مرتبہ پھرنے سے (طواف کرنے سے) آدمی کافر ہو جاتا ہے یا مشرک یا فاسق ہوتا ہے؟
 (الجواب) طواف کردن قبر سہ بار یا سہ یا غیر سہ ما۔ شرعاً غیر جائز و حرام است و مرتکب حرام کہ اصرار بر آن سازد فاسق می شود اگر جائز و مستحب دانستہ طواف نمود و باشد موجب کفر است فی شرح المناسک للقراری ولا یطوف ای لا یدور حول البقعة الشریفة لان الطواف من مختصات الکعبة المنیفة فی حرم حول قبور نبیاء والا ولیاء۔ الخ۔

(ملئہ مسائل۔ ص ۶۸ سوال سی و چہرہ)

(الجواب) قبر کے گرد اگر دو تین مرتبہ پھرے یا تین سے کم یا زائد شرعاً ناجائز اور حرام ہے اور ایہ مرتکب جو حرام پر مصر ہو فاسق ہو جاتا ہے اور اگر جائز و مستحب سمجھ کر کسی نے طواف کیا ہو تو یہ موجب کفر ہے ملا علی قاری کی شرح مناسک میں ہے ولا یطوف السخ نہ طواف کرے یعنی حضور ﷺ کے مزار مظہرہ کے گرد اگر دو نہ پھرے اس لئے کہ طواف سہ مرتبہ کے لئے مخصوص ہے پس انبیاء و اولیاء کی قبروں کے گرد اگر طواف کرنا حرام ہے۔ الخ۔

(امداد المسائل ترجمہ مائتہ مسائل ص ۵۷، ص ۶۷)

قبروں پر سجدہ

اسی طرح قبر پر سجدہ کرنا حرام ہے۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ اپنے آخری ایام میں فرماتے تھے۔ لعن اللہ الیہود والنصارى اتخذوا قبور انبیاءہم مساجد۔ یعنی اللہ کی اہانت ہو یہود و نصاریٰ پر کہ انہوں نے اپنے انبیاء کی قبریں کو سجدہ گاہ بنالیا (بخاری حریف ج ۱ ص ۷۷ کتاب الجنائز، باب بکیرہ من اتخاذ المسجد علی المقبور) مشکوٰۃ شریف ص ۶۹ باب المساجد ومواضع الصلوٰۃ

نیز حدیث میں ہے: عن جندب قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول الا وان من کان قبلکم کانوا یتخذون قبور انبیاءہم وصالحیہم مساجد انی انہا کم عن ذلک رواہ مسلم۔ حضرت جندبؓ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ سے میں نے سنا آپ ﷺ فرماتے تھے سنو! تم سے پہلے لوگ اپنے انبیوں اور ولیوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا کرتے تھے میں تم کو اس سے روکتا ہوں (تم قبروں کو سجدہ گاہ مت بنانا)۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۶۹ باب المساجد ومواضع الصلوٰۃ)

ایک اور حدیث میں ہے: عن عطاء بن یسار قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہم لا تجعل قبری وثناً یعبد اشتد غضب اللہ علی قوم اتخذوا قبور انبیاءہم مساجد یعنی حضرت عطاء بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ اے اللہ میری قبر کو بت نہ بنا جس کو پوجا جائے (جس کی عبادت کی جائے یعنی سجدہ کی جائے) اللہ کا غضب بھڑکتا ہے اس قوم پر جنہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۷۲ باب المساجد)

ایک اور حدیث میں ہے: عن قیس بن سعد۔ حضرت قیس بن سعد فرماتے ہیں کہ میں حیرہ گیا، وہاں میں نے لوگوں کو دیکھا کہ اپنے سردار کو سجدہ کرتے ہیں میں نے دل میں کہا کہ رسول اللہ ﷺ اس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے، اس کے بعد میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور جو دیکھا تھا وہ بیان کر کے اپنا خیال ظاہر کیا کہ آپ اس کے زیادہ مستحق ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے ابست لو مررت بقبری اکت تسجد لہ فقلت لا فقال لا تفعلوا لو کنت امر احدا ان یسجد لا حد لا امرت النساء ان یسجدن لا زواجہن لما جعل اللہ لہم علیہن من حق، رواہ ابو داؤد، باب عشرة النساء وما بكل واحد من الحقوق۔

یعنی: دیکھو! اگر تم میری قبر کے پاس سے گزرتے تو کیا اس کو سجدہ کرتے؟ میں نے عرض کیا ہرگز نہیں، فرمایا پھر (زندگی میں بھی سجدہ) نہ کرو، اگر میں کسی کو حکم دیتا کہ وہ کسی مخلوق کو سجدہ کرے تو عورتوں کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہروں کو سجدہ کریں اس حق کی وجہ سے جو اللہ نے مردوں کا ان پر رکھا ہے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۷۸۲ باب عشرة النساء) نیز ایک حدیث میں ہے: ایک موقع پر ایک اونٹ نے آکر آپ ﷺ کو سجدہ کیا تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے حضور اقدس ﷺ سے عرض کیا کہ آپ کو حیوانات اور درخت سجدہ کرتے ہیں تو ہم زیادہ حق دار ہیں کہ آپ کو سجدہ کریں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اعبدوا ربکم واکرموا اخاکم تم اپنے رب کی عبادت کرو (یعنی سجدہ عبادت ہے اور

عبادت کےائق اللہ تبارک وتعالیٰ کی ذات اقدس ہے) ہاں تم اپنے بھائی کا اکرام کرو عن عائشہ رضی اللہ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی نفر من المهاجرین والا نصار فجاء بعیر فسجد له فقال اصحابه یا رسول اللہ تسجد لک البھائم والشجر فنحن احق ان نسجد لک فقال اعبدوا ربکم واکرموا انھاکم ولو کنت امر احد ان یسجد لا حد لا مروت المرأة ان تسجد لزوجھا الخ (مشکوٰۃ شریف ص ۲۸۳ باب عشرة النساء)

ان احادیث مبارکہ میں غور فرمائیے کہ آنحضرت ﷺ کو اپنی امت کے متعلق قبر پرستی کا خطرہ کتنی شدت سے تھا اور کسی قدر سختی سے اس کی ممانعت فرمائی جس قبر کو سجدہ کیا جائے اسے بت قرار دے کر سجدہ کرنے والوں پر لعنت فرمائی اور اسے غضب الہی کے بھڑکنے کا سبب فرمایا۔

قبر پر سجدہ کے متعلق یہ بھی وقت حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی مالا بدمنہ میں فرماتے ہیں۔

مسئلہ: سجدہ کردن بسوئے قبور انبیاء و اولیاء و طواف بر قبور کردن و دعا ازاںہا خواستن و نذر برائے آنہا قبول کردن حرام است بلکہ چیز ہا از آں بکفری رساند، پیغمبر ﷺ بر آنہا لعنت گفتہ و از اں منع فرمودہ و فرمودہ کہ قبر مرابت نہ کنید۔ (مالا بدمنہ ص ۸۰ کتاب الجنائز)

یعنی: انبیاء اور اولیاء کے قبروں پر سجدہ کرنا اور قبروں پر طواف کرنا اور ان سے دعا، مانگنا اور ان کے نام کی نذر ماننا حرام ہے بلکہ ان میں سے بعض چیزیں کفر تک پہنچا دیتی ہیں، پیغمبر ﷺ نے ان پر لعنت فرمائی ہے اور اس سے منع فرمایا ہے اور ارشاد فرمایا ہے کہ میری قبر کو بت نہ بنالینا (یعنی جس طرح کفار بتوں کے سامنے سجدہ کرتے ہیں اس طرح میری قبر کے ساتھ معاملہ نہ کرنا)

شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

(سوال) سی و سوم: سجدہ کردن قبر برابرائے تعظیم مقبور در شرع حرام است یا کفر یا شرک یا کبیرہ؟

(ترجمہ) (سوال ۲۳) صاحب قبر کی تعظیم کے لئے قبر کو سجدہ کرنا شریعت میں حرام ہے یا کفر ہے یا شرک ہے یا گنہ کبیرہ؟

(الجواب) سجدہ کردن غیر خدا را قبر باشد یا غیر قبر حرام و کبیرہ است اور اگر بجہت عبادت غیر خدا را سجدہ کند موجب کفر و شرک است و اگر غیر خدا را قبر باشد یا غیر قبر سجدہ بدون حضور نیت کند آنہم موجب کفر است، چنانچہ از کتب فقیہہ معلوم می شود و سجدہ تحیہ کہ در زمان سابق بود در شریعت محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام منسوخ شدہ چنانچہ کتب تفسیر و حدیث و فقہ دلالت بر آں دارند، ان (مائتہ مسائل ص ۶۳)

(الجواب) سوائے خداوند تعالیٰ کے کسی قبر کو یا قبر کے علاوہ اور کسی چیز کو سجدہ کرنا حرام اور گناہ کبیرہ ہے اور اگر عبادت کے ارادے سے سوائے خدا کے اور کسی کو سجدہ کرے گا تو موجب کفر و شرک ہے اور اگر غیر خدا کو قبر ہو یا غیر قبر بلکہ کسی نیت کے سجدہ کرے گا تو یہ بھی موجب کفر ہے، چنانچہ روایت فقہ سے معلوم ہوتا ہے اور سجدہ تحیہ (سجدہ تعظیسی) جو گذشتہ امتوں میں رائج تھا شریعت محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام میں وہ سجدہ منسوخ ہو گیا چنانچہ کتب تفسیر اور حدیث و فقہ اس پر دال ہیں (اس کے بعد حضرت نے نقل فرمائے ہیں۔ (امداد السائل ترجمہ مائتہ مسائل ص ۷۰)

قبر پر سجدہ، تعظیسی اور طواف کے متعلق فاضل بریلوی مولانا احمد رضا خان صاحب کا فتویٰ

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بوسہ دینا قبر او پیائے کرام کو اور طواف کرنا گرد قبر کے اور سجدہ کرنا تعظیماً از روئے شرع شریف موافق مذہب حنفی جائز ہے یا نہیں؟
(الجواب) بلاشبہ غیر کعبہ معظمہ کا طواف تعظیسی ناجائز ہے اور غیر خدا کو سجدہ ہماری شریعت میں حرام ہے اور بوسہ قبر میں علماء کا اختلاف ہے اور احوط منع ہے، خصوصاً مزارات طیبہ اولیائے کرام کہ ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ کم از کم چار ہاتھ کے فاصلہ سے کھڑا ہو، یہی ادب ہے، پھر تقبیل کیونکر متصور ہے، یہ وہ ہے جس کا فتویٰ عوام کو دیا جاتا ہے اور تحقیق کا مقام دوسرا ہے۔

لکل مقام مقال ولکل مقال رجال ولکل رجال مجال ولکل مجال منال! نسئال الله حسن المال وعنده العلم بحقیقة کل حال . واللہ تعالیٰ اعلم (احکام شریعت ج ۳ ص ۴، ۳)
دیکھئے قبر کے تعظیسی سجدہ کرنا جائز کہا اور سجدہ غیر اللہ کو حرام بتلایا اور تقبیل قبر کے ممنوع ہونے کو احوط فرمایا۔
اور بہار شریعت میں ہے کہ۔

مسئلہ: قبر کو بوسہ دینا بعض علماء نے جائز کہا ہے، مگر صحیح یہ ہے کہ منع ہے (بشعہ الملعات) اور قبر کا طواف تعظیسی منع ہے، اور اگر برکت لینے کے لئے گرد مزار پھر تو حرج نہیں مگر منع کئے جائیں بلکہ عوام کے سامنے کیا بھی نہ جائے کچھ کا کچھ سمجھیں گے، (بہار شریعت ص ۱۵۷ ج ۴)

”الزبدۃ الزکیۃ لتحریم السجود التحیۃ“ (مصنفہ مولانا احمد رضا خان بریلوی) میں ہے۔ سجدہ تعظیسی حرام ہے اور سو رکھانے اور شراب پینے سے بھی بڑا گناہ ہے جس کو قرآن عظیم نے کفر سے تعبیر فرمایا، اور رکوع کی حد تک جھکنا بھی حرام ہے۔ (حسن الفتاویٰ ص ۹)

اور رسالہ ”جواہر القرآن فی اسرار الارکان“ میں لکھتے ہیں۔

وقت زیارت دیوار حجرہ محترمہ کو مس نہ کرے (ہاتھ نہ لگائے) اس سے نہ چپٹے گرد و رخسہ انور طواف نہ کرے، زمین نہ چومے، پیٹھ مثل رکوع نہ جھکائے، تعظیم رسول اللہ ﷺ ان کی اطاعت میں ہے۔

(ص ۱۹۹ حسن الفتاویٰ، مفتی مدرسہ مظہر اسلام بریلی ص ۹)

دیگر رضا خانی علماء کے فتاویٰ

احسن المسائل (مصنفہ مفتی سید محمد افضل حسین صاحب مونگیری) میں ہے۔

”محض ان منکرات شرعیہ (قبروں کو بوسہ دینا، زمین چومنا، سجدہ کرنا، عورتوں کا آنا، قبروں پر گانا، بجانا، مزامیر ڈھول سازنگی کے ساتھ قوالی) کے انکار پر فریق ثانی کو وہابی بتانا ظلم بالائے ظلم ہے، توبہ لازم ہے بلکہ تجدید ایمان اور تجدید نکاح کا بھی حکم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ سید محمد افضل حسین مونگیری غفرلہ۔ مفتی دارالعلوم مظہر اسلام بریلی، ۲۳ صفر ۱۳۷۴ھ۔“

(الجواب صحیح)

(۱) فقیر مصطفیٰ رضا قادری۔

(۲) ثناء اللہ الاعظمی غفرلہ خادمہ الطلبہ مدرسہ مظہر اسلام بریلی۔

(۳) فقیر محمد اخلاق احمد مدرسہ الطلبہ مدرسہ مظہر اسلام بریلی،

(۴) معین الدین اعظمی، مدرسہ مظہر اسلام بریلی۔

(۵) محمد رجب علی قادری۔

(۶) فقیر ابو محمد سنی رضوی مدرسہ مظہر اسلام بریلی شریف۔

(۷) فقیر ابو الظفر محبت الرضا محمد محبوب علی خاں قادری، برکاتی، رضوی، لکھنوی۔

(۸) فقیر مظفر پوری صدر مدرس مدرسہ مظہر اسلام بریلی۔

(۹) محمد عرف جہانگیر صدر مدرس مدرسہ رضویہ مقام مچھاسرا (گجرات)

(۱۰) محمد حبیب اللہ مفتی جامعہ نعیمیہ مراد آباد۔

(۱۱) فقیر عبدالحفیظ مفتی آگرہ۔

(”بحوالہ احسن الفتاویٰ“ مفتی سید افضل حسین مونگیری ص ۱۲، ص ۱۳، ص ۱۴)

عرس کے موقع پر عورتیں زرق برق لباس پہن کر بے پردہ آتی ہیں، بے حیائی کے مظاہرے بھی ہوتے ہیں اور حدیث میں ہے۔ لعن اللہ الناظر والمصور الیہ۔ اللہ کی لعنت ہے۔ غیر محرم کو دیکھنے والے پر اور اس عورت پر بھی جس کو دیکھا جائے ایسا عرس کس طرح جائز ہو سکتا ہے؟

عورتوں کے مزار پر جانے کے متعلق مولانا احمد رضا خان صاحب کا فتویٰ

عرض:- حضور اجمیری شریف میں خوجہ صاحب کے مزار پر عورتوں کو جانا جائز ہے یا نہیں؟

ارشاد:- غیتہ میں ہے، یہ نہ پوچھو کہ عورتوں کا مزار پر جانا جائز ہے یا نہیں، بلکہ یہ پوچھو کہ اس عورت پر کس قدر لعنت ہوتی ہے اللہ کی طرف سے اور کس قدر صاحب قبر کی جانب سے جس وقت وہ گھر سے ارادہ کرتی ہے لعنت شروع ہو جاتی ہے اور جب تک واپس آتی ہے ملائکہ لعنت کرتے رہتے ہیں سوائے روضہ النور کے کسی مزار پر جانے کی اجازت نہیں وہاں کی حاضری البتہ سنت جلیلہ عظیمہ قریب بواجبات ہے اور قرآن عظیم نے اسے مغفرت ذنوب کا تریاق بتایا... بخلاف دیگر قبور و مزارات کہ وہاں ایسی تاکیدیں مفقودہ۔ اور احتمال مفسدہ موجود، اگر عزیزوں کی قبریں ہیں بے صبری کریں گی، اولیاء کے مزار ہیں تو محتمل ہے کہ بے تمیزی سے بے ادبی کرے یا جہالت سے تعظیم میں افراط جیسا کہ معلوم و مشاہد ہے لہذا ان کے لئے طریقہ اسلم احترامی ہے۔

(ملفوظات مولانا احمد رضا خان صاحب ص ۱۱۶، ص ۱۱۷ حصہ دوم)

بہار شریعت میں ہے: مسئلہ عورتوں کے لئے بھی بعض علماء نے زیارت قبور جائز بتایا، درمختار میں یہی قول اختیار کیا مگر عزیزوں کی قبور پر جائیں گی تو جزع و فزع کریں گی، لہذا ممنوع ہے اور صالحین کی قبور پر برکت کے لئے جائیں تو بوڑھیوں کے لئے حرج نہیں اور جوانوں کے لئے ممنوع (رد المحتار) اور اسلم یہ ہے کہ عورتیں مطلقاً منع کی جائیں کہ اپنوں کی قبور کی زیارت میں تو وہی جزع و فزع ہے اور صالحین کی قبور پر یا تعظیم میں حد سے گزر جائیں گی یا بے ادبی کریں گی کہ عورتوں میں یہ دونوں باتیں بکثرت پائی جاتی ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ)

قبروں پر چراغ جلانا

قبروں پر چراغ جلانے سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ صرف ممانعت فرمائی ہے بلکہ ایسا کرنے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔ حدیث میں ہے۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زائرات القبور والمتخلین علیہا المساجد والسرج رواہ ابو داؤد والترمذی والنسائی۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۷۱ باب المساجد ومواضع الصلوٰۃ)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، آپ فرماتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے لعنت فرمائی ہے ان عورتوں پر جو قبروں پر جاتی ہیں اور ان لوگوں پر جو قبروں کو سجدہ گاہ بناتے ہیں اور ان پر جو چراغ جلاتے ہیں۔ ملا علی قاری حنفی اس کی شرح میں فرماتے ہیں۔

والنہی عن اتخاذ السرج لما فیہ من تضيع المال لانه لا نفع لاحد من السراج ولا نہا من آثار جہنم واما للاحتراز عن تعظیم القبور کالنہی عن اتخاذ مساجد الخ۔

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ص ۲۱۹ ج ۳ مطبوعہ مکتبہ املادیہ، ملتان، پاکستان)

قبر پر چراغ جلانے کی ممانعت یا تو اس لئے ہے کہ اس میں مال کو بے فائدہ ضائع کرنا ہے، کیونکہ اس کا کسی

کو نفع نہیں اور اس لئے کہ آگ تو جہنم کے آثار میں سے ہے (اس کو قبر سے دور رکھنا چاہئے) یا یہ ممانعت قبروں کی (غیر شرعی) تعظیم سے بچانے کے لئے ہے جیسا کہ قبروں کو سجدہ گاہ بنانے کی ممانعت بھی اسی بناء پر ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے شاگرد رشید اور حضرت مرزا مظہر جان جاناں کے خاص خلیفہ بھی وقتہ حضرت قاضی ثناء اللہ نقشبندی پانی پتی تفسیر مظہری میں فرماتے ہیں۔

لا يجوز ما يفعله الجاهل بقبور الاولياء والشهداء من السجود والطواف حولها واتخاذ السرج والمساجد عليها ومن الاجتماع حول كالا عياد ويسمونہ عرساً. (تفسیر مظہری بحوالہ فتاویٰ رحیمیہ ج ۲ ص ۹۵ اردو)

یعنی جاہل لوگ اولیاء اور شہداء کی قبروں سے جو برتاؤ کرتے ہیں یعنی قبروں کو سجدہ کرنا اور اس کا طواف کرنا، اس پر چراغاں کرنا اور ہر سال عید کی طرح وہاں جمع ہونا جیسے عرس کا نام دیتے ہیں یہ سب امور ناجائز ہیں۔
حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب (نواسے حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی) تحریر فرماتے ہیں۔

(سوال سی و نہم) روشنی کردن برائے تعظیم میت جائز یا گناہ، کدام گناہ؟

(سوال) تعظیم میت کے لئے (قبر پر روشنی کرنا جائز ہے یا گناہ اور کس قسم کا گناہ۔

(الجواب) غیر جائز بلکہ مستوجب لعن است كما هو مذکور فی الحدیث فی مشکوٰۃ عن ابن عباس لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زائرات القبور والمتخذین علیہا المساجد والسرج، رواہ ابو داؤد والنسائی والترمذی الی قولہ۔ در ترجمہ شیخ عبدالحق تحت ای حدیث مرقوم است ولعنہ کردہ است رسول خدا ﷺ کسی کہ می گیرند قبور را مسجد یعنی سجدہ برندگان بجانب قبور بقصد تعظیم چنانکہ گذشت و کسانی را کہ میگردند چراغها را بر قبور بقصد تعظیم و نزد بعضی حرام است اگرچہ نہ تعظیم باشد از جهت اسراف و تبذیر مال و بعضی گویند کہ اگر برائے رہگذر مردم باشد یا در سایہ چراغ کارے می کردہ جائز است و دریں صورت چراغ گرفتن بجهت قبر نیست بلکہ بجهت کاری دیگر است کہ روشنی قبر از آن منظور نیست انتہی۔ پس از این روایات معلوم شد کہ روشنی کردن بر قبور غیر جائز است و مقرون ببلعن شدن فعلی دلیل گناہ است و نزد بعضی علامت کبیرہ است كما ذکرہ الشیخ عبدالحق فی شرح العربی علی مشکوٰۃ۔ (مائتہ مسائل ص ۷۲، ص ۷۳)

(الجواب) ناجائز ہے بلکہ قابل لعنت ہے چنانچہ مشکوٰۃ کی ایک حدیث میں آیا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں پر اور قبروں پر مسجدیں بنانے والوں اور چراغ جلائے واہوں پر لعنت فرمائی ہے، روایت کیا اس حدیث کو ابو داؤد و نسائی اور ترمذی نے (مشکوٰۃ)۔ الی قولہ۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث بالا کے ذیل میں اپنے ترجمہ مشکوٰۃ میں ارقام فرماتے ہیں:- رسول خدا ﷺ نے ان لوگوں پر جو قبروں پر مسجد بناتے ہیں یعنی تعظیم کے ارادہ سے قبروں کی طرف سجدہ کرنے والوں پر لعنت فرمائی ہے جیسا کہ اوپر ذکر ہو چکا ہے، اور ان لوگوں پر لعنت فرمائی ہے جو تعظیم کے ارادہ سے قبروں پر چراغ جلاتے ہیں اور بعض علماء کے نزدیک حرام ہے اگرچہ تعظیماً (ان کا یہ فعل نہ ہو) لیکن اسراف اور تبذیر مال کی وجہ سے حرام ہے اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ اگر لوگوں کی آمد و رفت کے لئے ہو یا چراغ کی روشنی میں کوئی کام کرتے ہوں تو جائز ہے اور اس صورت میں قبر

کے لئے چراغ جلانا مقصود نہیں بلکہ ایک دوسرے ہی کام کے لئے اور قبر کی روشنی منظور نہیں ہے لیکن اگر قبر کی روشنی مقصود ہے تو چراغ جلانا حرام ہوگا انتہی (ترجمہ مشکوٰۃ للشیخ) پس ان روایات سے معلوم ہو گیا کہ قبروں پر روشنی کرنا ناجائز ہے، اور کسی فعل کا ملعون ہونا موجب گناہ ہے اور بعض علماء کے نزدیک تو علامت گناہ کبیرہ ہے جیسا کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے مشکوٰۃ کی عربی شرح میں بیان فرمایا ہے۔ (امداد المسائل ترجمہ مسائل ص ۸۰، ۸۱، ۸۲)

قبروں پر پھول چڑھانا

حدیث سے اتنا تو ثابت ہے کہ ایک موقع پر حضور اقدس ﷺ کا گذر دو قبروں پر ہوا آپ نے ارشاد فرمایا ان دونوں کو عذاب ہو رہا ہے اور آپ نے کھجور کی ایک تازہ ٹہنی لے کر درمیان سے اس کو چیرا اور ہر ایک قبر پر ایک ایک ٹکڑا گاڑ دیا اور فرمایا امید ہے کہ جب تک یہ خشک نہ ہوں ان سے عذاب میں تخفیف کر دی جائے۔ (بخاری، مسلم، بخوارہ مشکوٰۃ ص ۴۲ باب آداب الخلاء) اگر حقیقت میں حدیث پر عمل ہی کرنا ہے تو کوئی سبز ٹہنی قبر پر گاڑنا چاہئے جیسا کہ دفناتے وقت تازہ شاخ گاڑی جاتی ہے اس کو پھولوں کے ساتھ ہی کیوں خاص کر دیا گیا؟ ٹہنی بآسانی اور مفت میسر ہو سکتی ہے پھولوں کو تو خریدنا پڑے گا اگر یہی پیسے ایصالِ ثواب کی نیت سے غریب کو دے دیئے جائیں تو مردہ کو زیادہ فائدہ پہنچنے کی امید ہے، معلوم ہوتا ہے کہ پھول یا تو تقربِ میت کی نیت سے چڑھائے جاتے ہیں جس کا ناجائز اور حرام ہونا ظاہر ہے یا صرف رسماً جس میں اضاعت مال اور تشبہ بالہنود ہے و مسلم راتشبہ بالکفار و فساق حرام است، مسلمان کو کفار اور فساق کی تشبہ اختیار کرنا حرام ہے (مالا بد منہ ص ۱۳۱) مردہ کے ایصالِ ثواب کے لئے بہتر صورت یہ ہے کہ کچھ پڑھ کر یا صدقہ و خیرات کر کے ایصال کی روح بہت ہی خوش ہوگی، اور یہ طریقہ سنت کے مطابق ہے۔

حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔ مفصل فتویٰ

(سوال چهل و یکم) چادر گل انداختن بر قبر چه حکم دارد جائز یا گناہ؟ کدام گناہ؟

(سوال ۴۱) پھولوں کی چادر قبر پر چڑھانا کیسا ہے؟ جائز ہے یا گناہ ہے؟

(الجواب) اگر برائے تقربِ میت می اندازند غیر جائز است و حرام کما یعلم من الدر المختار و غیرہ عارتہ

هكذا علم ان الدر الذي يقع للاموات وما يؤخذ من الدراهم والشمع والزيت ويحوها الى ضرائح

الاولياء الكرام تقرباً اليهم فهو باطل و حرام مالم يقصدوا صرفها لفقراء الا نام وابتلى الناس

بذلك و لا سيما في هذه الاعصار، انتهى و اگر برائے تزئین قبر و تجمل آں باشد آنهم مکروه است زیرا کہ قبر محل

زینت و تجمل نیست بلکه نزد قبر فعلی باید کرد کہ تذکر آ خرت شود کہ در حدیث شریف وارد است زور و القبور فانها

تزهد الدنيا و تذکر الاخرة، پس امری کہ خلاف زهد و تذکر آ خرت باشد مطلوب از زیارت قبور نیست پس زینت

و تجمل قبر خلاف مقصود شارع خواهد شد و کسانی کہ انداختن سبز و گل بر قبور جائز داشته اند تمسک کرده اند بحديثی کہ در مشکوٰۃ

و غیرہ است مرا النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقبرین فقال انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير اما احدهما

فكان لا يستتر من البول وفي رواية مسلم لا يستتره من البول واما الاخر فكان يمشي بالنميمة ثم اخذ

جریدۃ رطبۃ فشقھا بنصفین ثم غرز فی کل قبر واحدۃ۔ قالوا یا رسول اللہ لما صنعت هذا فقالک لعلہ ان ینخف عنہا مالہم یبسا شیخ عبدالحق محدث دہلوی تحت ایں می نویند تمسک می کند جملۃ بایں حدیث در انداختن سبزہ و گل و ریحان بر قبور۔ و خطابی کہ از ائمہ اہل علم و قدوۃ شرح حدیث ایں قول را رد کردہ است و انداختن سبزہ و گل را بر قبور متمسک بایں حدیث انکار نمودہ و گفتہ کہ ایں سخن اصلے ندارد و در صدر اول نبودہ و بعضے گفتہ اند بنا بر آں تحدید و توقیت بدانست کہ آنحضرت شفاعت خواست و در تخفیف عذاب پس قبول کردہ شد از وی تا مدت خشک شدن آں شاخ کلمہ لعل ناظر است دریں معنی الخ (مائۃ مسائل ص ۷۴، ۷۵، ۷۶)

(الحوال) اگر تقرب میت کے لئے وہ چادر ڈالتے ہیں تب تو ناجائز و حرام ہے چنانچہ در مختار وغیرہ سے ایسا ہی مفہوم ہوتا ہے، در مختار کی عبارت یہ ہے۔ ترجمہ: جان تو کہ جو نذریں اموات کے لئے مانی جاتی ہیں اور وہ روپیہ پیسہ اور چراغ اور تیل اور اس کے مثل اور چیزیں جو اولیاء کرام کے مزارات پر ان کا تقرب حاصل کرنے کے لئے چڑھائی جاتی ہیں وہ باجماع باطل اور حرام ہیں جب تک کہ ان چیزوں کے خرچ کا ارادہ فقیروں کے لئے نہ ہو اور اس آفت میں خصوصاً اس زمانہ میں سب لوگ مبتلا ہیں۔ انتہی (در مختار) اور اگر پھولوں کی چادر قبر کی زیب و زینت کے لئے ہو تب بھی مکروہ ہے اس لئے کہ قبر زینت و آرائش کی جگہ نہیں ہے بلکہ قبرستان میں تو ایسے افعال کئے جائیں جس سے آخرت کی یاد زیادہ ہو، حدیث شریف میں آیا ہے۔ قبر کی زیارت کرو اس لئے کہ قبر کی زیارت کرنا دنیا کی طرف سے بے رغبت کر دیتا ہے اور آخرت کی یاد دلاتا ہے پس جو کام زہد اور یاد آخرت کے خلاف ہو گا وہ زیارت قبور کا مقصود نہیں اس لئے کہ قبر کی زینت و آرائش شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقصود کے خلاف ہو جائے گی اور جو لوگ سبزہ و گل قبروں پر چڑھانا جائز سمجھتے ہیں انہوں نے مشکوٰۃ کی اس حدیث سے تمسک کیا ہے، نبی ﷺ دو قبروں پر تشریف فرما ہوئے اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ دونوں عذاب دیئے جا رہے ہیں لیکن کسی بڑے گناہ کی وجہ سے نہیں بلکہ ایک پیشاب سے نہیں بچتا تھا اور مسلم کی روایت میں ہے کہ پیشاب سے نہیں بچتا تھا اور دوسرا چغلیو رتھا پھر آپ ﷺ نے ایک گلی شاخ لے کر بیچ میں سے چیرا اور ہر ایک قبر پر گاڑ دی صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے کس لئے ایسا کیا تو آپ نے فرمایا شاید ان سے عذاب میں تخفیف کر دی جائے جب تک یہ شاخ نہ سوکھیں۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی اس حدیث کے ذیل میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے ایک جماعت قبروں پر سبزہ و گل اور ریحان چڑھانے پر استدلال کرتے ہیں۔ (۱) لیکن علامہ خطابی نے جو امام العماء اور شارحین حدیث کے پیشوا ہیں اس قول کا رد فرمایا ہے اور اس حدیث سے قبروں پر سبزہ و گل ڈالنے کے استدلال پر انکار فرمایا ہے اور فرمایا ہے

(۱) میں کہتا ہوں کہ بدعتوں کا حدیث مذکور سے استدلال سراسر باطل ہے کیونکہ جناب رسول اللہ ﷺ نے قبروں پر کھجور کی شاخ کے ٹکڑے گاڑنے سے بچول نہیں ڈالے تھے پس اگر ان لوگوں کا مقصود اتباع ہوتا تو ان کو چاہئے تھا کہ یہ بھی کھجور کی شاخ کے ٹکڑے گاڑتے نہ کہ پھول چڑھاتے تو ثابت ہوا کہ ان کا مقصود ابتداء ہے نہ کہ اتباع۔ دوسرے جناب رسول اللہ ﷺ نے غسل گناہگاروں کی قبروں پر کیا تھا نہ کہ صلیاء کی قبروں پر، اب اگر ان کا مقصود اتباع ہوتا تو چاہئے تھا کہ وہ فساق و فجار کی قبروں پر پھول وغیرہ چڑھاتے لیکن وہ ایسا نہیں کرتے، بلکہ وہ ایسے لوگوں کی قبروں پر پھول چڑھاتے ہیں جن کی متعلق ان کو عذاب کا احتمال تو کیا مکان بھی نہیں ہوتا، پس ثابت ہوا کہ آپ کی اتباع مقصود نہیں بلکہ ابتداء مقصود ہے، اور ان کا یہ استدلال از قبیل استنبط احکام نہیں بلکہ از قبیل تحریف حکم ہے۔ "اعاذنا اللہ من ذلک" حیب احمد کبیرا سوی (امداد المسائل ترجمہ مائۃ مسائل ص ۸۴)

کہ یہ یلت کچھ بھی اصلیت نہیں رکھتی اور قرون اولیٰ میں بھی نہیں تھا اور بعض نے یہ کہا ہے کہ اس حد اور وقت مقرر فرمانے سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے تخفیف عذاب کی شفاعت فرمائی تھی جو اس ٹہنی کے خشک ہونے کی مدت تک کے لئے قبول فرمائی گئی اور لفظ لعل یہی بات بتلا رہا ہے الخ (امداد المسائل ترجمہ مائتہ مسائل ص ۸۲، ۸۳، ۸۴)

ایک نئی بدعت

نماز جمعہ کے بعد اجتماعی صلوٰۃ و سلام

بعض جگہ مسجد میں نماز کے بعد خصوصاً جمعہ کی نماز کے بعد قیام کر کے لوگ اجتماعی طور پر ایک خاص طرز سے جھوم جھوکر زور زور سے التزاماً درود و سلام پڑھتے ہیں اور اس طریقہ کو ”اہل سنت“ (سنی) ہونے کی علامت سمجھا جاتا ہے جو لوگ ان کے ساتھ اس فعل میں شرکت نہیں کرتے ان کو اہل سنت والجماعت سے خارج کہتے ہیں، بدعتیہ سمجھتے ہیں، درود اور معاذ اللہ حضور ﷺ کا مخالف اور گستاخ کہتے ہیں اور بعض متشدد تمام حدود سے تجاوز کرتے ہوئے کفر کا فتویٰ بھی لگا دیتے ہیں، انا للہ . معاذ اللہ .

یقیناً درود و سلام بہت اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے اور بہت عظیم عمل ہے قرآن مجید میں بڑے اہتمام کے ساتھ اس کا حکم دیا گیا ہے، احادیث میں اس کے بے شمار فضائل اور فوائد بیان کئے گئے ہیں، اس عظیم عبادت کے لئے بھی دیگر عبادات کے مانند کچھ اصول اور آداب ہیں ان کی رعایت کرنا اور ان کی پابندی کرنا بہت ضروری ہے اور ان کو چھوڑ کر اپنی نفسانی خواہشات اور اپنے من گھڑت اور خود ساختہ طریقے کے مطابق عمل کرنا بجائے ثواب کے گناہ اور بجائے قرب کے بعد کا سبب بن سکتا ہے۔

غور کیجئے! اگر کوئی شخص نماز کی ابتدا تکبیر تحریر کے بجائے درود شریف سے کرے، سورۃ فاتحہ کی جگہ درود پاک پڑھے، سورہ ملانے کے بجائے درود شریف پڑھتا رہے، تکبیرات انقالات کے موقع پر درود پاک کا ورد کرتا رہے، رکوع اور سجدہ میں بھی درود پڑھتا رہے، تشہد چھوڑ کر درود پاک کا شغل رکھے تو آپ خود بتلائے کہ ان مقامات پر درود پاک پڑھنے کی اجازت ہے؟ اور کیا اسے صحیح طریقہ کہا جاسکتا ہے؟ نماز صحیح ہو جائے گی؟ اگر کوئی شخص قعدہ اولیٰ میں تشہد کے بعد درود شریف پڑھ لے تو سجدہ سہولاً زام آتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ بے موقعہ اور بے محل درود شریف پڑھنا صحیح نہیں ہے۔

صلوٰۃ و سلام انفرادی طور پر (تہاتہا) پڑھا جاتا ہے صلوٰۃ و سلام کے لئے اجتماع، اہتمام اور التزام ثابت نہیں ہے، حضور اقدس ﷺ کے قول و عمل، صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین تابعین، تبع تابعین، محدثین ائمہ مجتہدین اولیاء عظام، مشائخ کرام، حضرت غوث الاعظم، خواجہ معین الدین چشتی اجمیری، خواجہ نظام الدین اولیاء وغیرہ سے نماز کے بعد مسجد میں اجتماعی طور پر کھڑے ہو کر زور زور سے صلوٰۃ و سلام پڑھنے کا ایک نمونہ اور ایک مثال بھی پیش نہیں کر سکتے لہذا یہ طریقہ یقیناً بدعت ہے اسے ایجاد کرنے والے اور اس پر عمل کرنے اور اس پر اصرار کرنے والے اور اسے دین سمجھنے والے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی ناراضگی اور لعنت کے مستحق ہیں۔ اور بدعت کے سلسلہ میں جو وعیدیں ہیں آپ سے تفصیل سے ملاحظہ فرما چکے ہیں۔

جس عبادت میں اجتماع ثابت نہ ہو اس میں اجتماع سے روکا جائے گا اس کے چند نمونے

جس عبادت کے لئے اجتماع ثابت نہ ہو اگر اہتمام والتزام کے ساتھ اجتماعی طریقہ سے اس کو ادا کیا جائے گا تو وہ مناسب طریقہ نہ ہوگا اور اس سے روکا جائے گا اور اسلاف عظام سے اس کا بھی ثبوت ہے اس کے چند نمونے ملاحظہ ہوں۔

(۱) چاشت کی نماز حدیث سے ثابت ہے مگر اس کے لئے مساجد میں اجتماع اور اہتمام ثابت نہیں، حضرت ابن عمرؓ نے جب دیکھا کہ کچھ لوگ مسجد میں جمع ہو کر پڑھتے ہیں آپ نے اسے ناپسند فرمایا اور سے بدعت قرار دیا عن مجاہد قال دخلت انا وعروة بن الزبير المسجد فاذا عبد الله بن عمر جالس الى حجرة عائشة واذا اناس يصلون في المسجد الضحى قال فسنالناه عن صلوتهم فقال بدعة.

(بخاری شریف باب کم اعتمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ص ۲۳۸ ج ۱)

(۲) شہاب الدین شہرہؒ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ويستحب التكبير في طريق المصلي لكن لا على هيئة الاجتماع والاتفاق في الصوت ومراعات الا نغام فان ذلك كله حرام بل يكبر كل واحد بنفسه.

ترجمہ: عید گاہ جاتے آتے راستہ میں تکبیر "اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ واللہ اکبر، اللہ اکبر واللہ الحمد" پڑھنا مستحب ہے لیکن سب مجتمع ہو کر آواز سے راگ کی رعایت کرتے ہوئے نہ پڑھیں کہ یہ حرام ہے بلکہ ہر ایک اپنے اپنے طور پر تکبیر پڑھے۔ (مجلس الارواح ص ۲۱۳ نمبر ۳۲)

(۳) عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی راتوں میں، شب برأت میں، رمضان المبارک کے عشرہ اخیرہ کی راتوں میں، ذی الحجہ کے دس دن اور ان کی دس راتوں میں عبادت کی بڑی فضیلت آئی ہے، لیکن فقہائے کرام رحمہم اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ ان راتوں میں عبادت کرنے، نوافل وغیرہ پڑھنے کے لئے مساجد میں جمع ہونا مکروہ ہے۔ البحر الرائق میں ہے۔ ومن المدوبات احياء ليالي العشر من رمضان وليالي العيدين وليالي عشر ذي الحجة وليالي النصف من شعبان كما وردت به الاحاديث وذكرها في الترغيب والترهيب مفصلة والمراد باحياء الليل قيامه. ويكره الاجتماع على احياء ليلة من هذه الليالي في المساجد (البحر الرائق ص ۵۳ ج ۲، باب الوتر والنوافل)

(۴) علامہ ابن الحاجؒ "کتاب المدخل" میں فرماتے ہیں۔ وانما اجتماعهم لذلك فبدعة كما تقدم. یعنی جمعہ کے دن سورہ کہف مسجد میں اجتماعی طور پر پڑھنا بدعت ہے۔

(انفرادی طور پر پڑھنا بہت عظیم ثواب کا کام ہے) (کتاب المدخل ص ۸۱ ج ۲)

(۵) امام نافع رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے سامنے ایک شخص کو چھینک آئی،

اس نے "الحمد لله والسلام على رسول الله" کہا، حضرت ابن عمرؓ نے یہ سن کر فرمایا میں بھی یہ کہتا ہوں، پڑھ سکتا

ہوں مگر اس موقع پر یہ کلمات پڑھنے کی رسول اللہ ﷺ نے ہمیں تعلیم نہیں دی، اس موقع پر ہمیں یہ تعلیم فرمائی کہ یہ کلمات کہیں ”الحمد لله على كل حال“

عن نافع ان رجلاً عطس الى جنب ابن عمر رضى الله عنه فقال الحمد لله والسلام على رسول الله وليس هكذا علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم علمنا ان نقول الحمد لله على كل حال. (ترمذی شریف باب ما یقول العطس اذا عطس ج ۲ ص ۹۸) (مشکوٰۃ شریف باب العطاس والتثاؤب ص ۴۰۶)

ان کلمات میں یہ زائد کلمہ ”والسلام علی رسول اللہ“ اپنے مفہوم کے لحاظ سے بالکل صحیح ہے لیکن اس موقع پر حضور اکرم ﷺ نے اس کے پڑھنے کی تعلیم نہیں دی۔ حضرت ابن عمرؓ کو یہی چیز نئی معلوم ہوئی اس لئے فوراً آپ نے اس پر نکیر فرمائی۔

امام شاطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ عبادات میں مخصوص کیفیات اور مخصوص طریقے اور اوقات مقرر کر لینا جو شریعت میں وارد نہیں ہیں بدعت اور ناجائز ہیں (الاعتصام ج ۱ ص ۲۴)

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ہر وہ کام جس کے متعلق صاحب شریعت کی طرف سے ترغیب نہ ہو اس کی ترغیب دینا اور جس کا وقت مقرر نہ ہو اس کا وقت مقرر کر لینا سنت سید الانام ﷺ کے خلاف ہے اور سنت کی مخالفت حرام ہے (مجموعہ فتاویٰ عزیزی ص ۹۹ ج ۱)

بحر الرائق میں ہے:- ولان ذکر الله تعالى اذا قصد به التخصيص بوقت دون وقت او بشيء دون شئني لم يكن مشروعاً حيث لم يرو به الشرع لانه خلاف المشروع.

(البحر الرائق ص ۱۵۹ ج ۲ باب العیدین تحت قولہ غیر مکرم و مشتغل)

ایک اشکال کا جواب

کچھ لوگ بڑی سادگی سے کہتے ہیں کہ اس میں گناہ کی کون سی بات ہے درود ہی تو پڑھا جا رہا ہے، لیکن اگر مذکورہ بالا گزارشات پر غور کریں گے تو یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہوگی کہ جو عمل بے موقع اور بے محل کیا جاتا ہے وہ قابل ملامت اور قابل مواخذہ ہو سکتا ہے۔

دیکھئے! روایت میں ہے: امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ایک شخص کو عید گاہ میں عید کے دن دیکھا کہ وہ عید کی نماز سے پہلے نماز پڑھ رہا ہے تو حضرت علیؓ نے اسے روک دیا، اس نے عرض کیا امیر المومنین! مجھے یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے نماز پڑھنے پر عذاب نہیں دے گا، حضرت علیؓ نے فرمایا مجھے بھی یقین ہے کہ آنحضور ﷺ نے جو کام نہیں کیا یا جس کام کے کرنے کی ترغیب نہیں دی اس پر اللہ تعالیٰ ثواب نہیں دے گا اس لئے وہ کام عبث ہوگا اور عبث کام بے کار و بے فائدہ ہے پس ڈر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے طریقہ سے مخالف ہونے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ عذاب دے۔ (مجالس الارباب ص ۱۲۹ نمبر ۱۸)

ایک شخص عصر کی نماز کے بعد دو رکعت نفل پڑھتا تھا، حضرت سعید بن المسیب رحمہ اللہ نے اسے روکا تو اس

نے سعید بن مسیب سے دریافت کیا یا ابا محمد ایعذبنی اللہ علی الصلوۃ؟ اے ابو محمد! کیا اللہ تعالیٰ مجھے نماز پڑھنے پر سزا دیں گے؟ آپ نے فرمایا: لکن یعذبک اللہ بخلاف السنۃ (عبادت موجب سزا و عقاب نہیں) لیکن خدا تعالیٰ سنت کی مخالفت پر تجھے سزا دیں گے (مسند دارمی)

غور کیجئے! نماز عبادت ہے حضور اقدس ﷺ کی آنکھوں کی ٹھنڈک ہے، اللہ تعالیٰ کے قرب کا ذریعہ ہے مگر عید کی نماز سے پہلے اور عصر کی نماز کے بعد نفل پڑھنا چونکہ خلاف سنت ہے اس لئے موجب عقاب قرار پایا اور شدت سے منع کیا گیا۔

لہذا صلوۃ و سلام کا جو طریقہ ایجاد کیا گیا ہے اسے بدعت ہی کہا جائے گا، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ میں کچھ لوگوں کو دیکھا کہ وہ ہوگ مسجد میں بلند آواز سے درود پڑھتے ہیں تو آپ نے ان کو بدعتی قرار دیا اور مسجد سے نکال دیا۔ شامی میں ہے۔

لما صح عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ انه اخرج جماعة من المسجد يهللون ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم جهراً وقال لهم ما اراکم الا مبتدعین.

یعنی: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے بسند صحیح ثابت ہے کہ انہوں نے ایک جماعت کو مسجد سے محض اس لئے نکال دیا تھا کہ وہ بلند آواز سے لا الہ الا اللہ اور حضور ﷺ پر درود پڑھتے تھے، اور آپ نے فرمایا میں تمہیں بدعتی ہی خیال کرتا ہوں (شامی ص ۳۵۰ ج ۵، کتاب الحظر ولا اباتہ فصل فی البیع عند قول بل یکرہ رفع الصوت بالذکر)

جو لوگ مروجہ صلوۃ و سلام پر عمل پیرا ہیں اور جگہ جگہ اس طریقہ کو رواج دینے کے لئے کوشاں رہتے ہیں اور جو لوگ ان کے اس نوا ایجاد، خود ساختہ طریقہ پر عمل نہیں کرتے انہیں برا بھلا، بد عقیدہ، تعظیم رسالت کے منکر، درود کے مخالف اور نہ معلوم کیا کیا کہتے ہیں مذکورہ روایت سے ان کو عبرت حاصل کرنا چاہئے، جلیل القدر صحابی رسول حضرت عبداللہ بن مسعودؓ تو اسے بدعت قرار دے رہے ہیں اور ایسے لوگوں کو مسجد سے نکال رہے ہیں اور یہ لوگ اسی کو سنی ہونے کی عداوت بنائے ہوئے ہیں، فاعتبروا یا اولی الابصار.

نہیں تفاوت رہ از کجاست تا کجا

اتباع کامل یہ ہے کہ جو عمل جس طرح ثابت ہو اسی طرح اس پر عمل کیا جائے
اس کے چند نمونے

اتباع کامل اور سچی پیروی یہ ہے کہ جو عمل آنحضور ﷺ سے جس طرح ثابت ہو اسی طرح عمل میں لایا جاوے، اپنی طرف سے کمی بیشی نہ کی جائے مثلاً۔

(۱) عید الاضحیٰ میں عید گاہ آتے جاتے بلند آواز سے تکبیر کہی جائے اور عید الفطر میں پست آواز سے کہ اسی طرح ثابت ہے۔

(۲) نماز کسوف (سورت گرہن کی نماز) باجماعت ادا کی جائے اور نماز خسوف (چاند گرہن کی نماز) انفرادی طور پر ادا کی جائے باجماعت منع اور مکروہ ہے کہ ثابت نہیں۔

(۳) صلوٰۃ استسقاء میں خطبہ ہے اور نماز کسوف میں نہیں کہ آنحضور ﷺ سے ثابت نہیں۔

(۴) رمضان المبارک میں وتر باجماعت ادا کی جاتی ہے جب کہ دوسرے ایام میں باجماعت ادا کرنا مکروہ اور ممنوع ہے کہ ثابت نہیں۔

(۵) جمعہ کی نماز کے لئے دو اذان (ایک منارہ پر دوسری منبر کے سامنے) دی جاتی ہیں اور نماز سے پہلے اقامت کہی جاتی ہے مگر دونوں عیدین میں نہ منارہ کی اذان ہے اور نہ خطبہ کی اور نہ نماز سے قبل اقامت ہے، اس کا سبب صرف یہی ہے کہ عیدین میں اذان و اقامت حضور اقدس ﷺ سے ثابت نہیں۔

(۶) نماز اشراق ہمیشہ پڑھی جاتی ہے، مقبول حج و عمرہ کا ثواب ملتا ہے مگر عیدین میں منع ہے کہ ثابت نہیں۔

محرم اور تعزیه داری

علامہ ابن حجر کی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

وایاہ ثم ایاه ان يشغل به بدع الرافضة ونحوهم من النذب والنياحة والحزن اذ ليس ذلك من اخلاق المؤمنين والا لكان يوم وفاته صلى الله عليه وسلم اولیٰ بذلك واهری (صواعق محرقة ص ۱۰۹) (شرح سفرة السعادة ص ۵۲۳)

خبردار اور ہوشیار! عاشورہ کے دن روافض کی بدعتوں میں بہتانا نہ ہو جانا، نہ مراثیہ خوانی، آہ و بکا اور رنج و الم کے اس لئے کہ یہ خرافات مسلمانوں کے شایان شان نہیں اور اگر ایسا کرنا جائز ہوتا تو حضور اقدس ﷺ کی وفات کا دن اس کا زیادہ مستحق ہو سکتا تھا۔

قطب عالم محبوب سبحانی شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

ولو جاز ان يتخذ يوم موته يوم مصیة لكان يوم الاثنين اولیٰ بذلك اذ قبض الله تعالى بیه محمداً صلى الله عليه وسلم فيه وكذلك ابو بكر الصديق رضي الله عنه قبض فيه. (غنیۃ الطالبین ص ۲۸ ج ۲)

اور اگر حضرت حسینؑ کی شہادت کا دن ”یوم مصیبت و ماتم“ کے طور پر منایا جائے تو یوم دوشنبہ (پیر کا دن) اس غم و اندوہ کے لئے زیادہ سزاوار ہے کیونکہ اس دن حضرت رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے وفات پائی ہے اور اسی دن حضرت صدیق اکبرؓ نے بھی وفات پائی ہے۔ (حالاں کہ ایسا کوئی نہیں کرتا) علامہ شیخ رومی مجالس الابرار میں لکھتے ہیں:

واما اتخاذه ماتماً لا جل قتل الحسين بن علي كما يفعله الروافض فهو من عمل الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا اذ لم يا مر الله ولا رسوله باتخاذ ايام مصائب الانبياء وموتهم ماتماً فكيف بما دونهم؟ (مجالس الابرار ص ۲۳۹ م ۳۷)

اور اس دن کو حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما کی شہادت کے سبب یوم ماتم بنانا جیسا کہ روافض کرتے ہیں سو یہ ان لوگوں کا طریقہ کار ہے جن کی کوشش دنیا میں رائیگاں گئی اور وہ سمجھتے رہے کہ ہم اپنا کام خوب بنارہے ہیں کیونکہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے انبیاء کے مصائب اور ان کی موت کے ایام کو ماتم کرنے کا حکم نہیں دیا، تو ان سے ادنیٰ لوگوں کا کیا پوچھتا؟

محدث علامہ محمد طاہر فرماتے ہیں۔

فانه تجديد الماتم وقد نصوا على كراهيته كل عام في سيدنا الحسين رضي الله عنه مع انه ليس له اصل في امهات البلاد الا سلامية. (مجمع البحار ص ۵۵۰ ج ۳)

یعنی ہر سال سیدنا امام حسینؑ کا ماتم کرنا علماء نے مکروہ تحریمی فرمایا ہے اور بلاد اسلامیہ میں کسی جگہ بھی یہ طریقہ رائج نہیں ہے۔

علامہ حیات سندھی ثم المدنیؒ (المتوفی ۱۱۶۰ھ) فرماتے ہیں ”رافضیوں کی برائیوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ وہ لوگ امام حسینؑ کی قبر کی تصویر بناتے ہیں اور اس کو مزین کر کے گلی کوچوں میں لے کر گشت کرتے ہیں اور یا حسین یا حسین پکارتے ہیں اور فضول خرچ کرتے ہیں یہ تمام باتیں بدعت اور ناجائز ہیں۔ (الرقضہ فی ظہر الرفضہ)

شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ فرماتے ہیں۔ درصواعق گفتہ کہ طریقہ اہل سنت آنست کہ درین روز ہم از مبتدعات فرقہ رافضیہ مثل ندبہ و نوحہ و عزادامثال آن اجتناب کنند کہ نہ از داب مؤمنان است والا روز وفات حضرت پیغمبر ﷺ کا ولی و احقریٰ ہو۔

یعنی اہل سنت کا طریقہ یہ ہے کہ یوم عاشوراء کو فرقہ روافض کی بدعات مختصرہ مثلاً ماتم، نوحہ وغیرہ سے علیحدہ رہتے ہیں کہ یہ مومنوں کا کام نہیں ہے ورنہ اس غم کا سب سے زیادہ حق دار پیغمبر ﷺ کا یوم وفات تھا۔

(شرح سفر السعادت ص ۵۴۳)

حضرت سید احمد بریلوی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں:

از جملہ بدعات رفضہ کہ در دیار ہندوستان اشتہار تمام یافتہ ماتم داری و تعزیہ سازی است در ماہ محرم بزم محبت حضرت حسین رضی اللہ عنہ ایں بدعات چند چیزست اول ساختن نقل قبور و مقبرہ و علم و شدہ وغیرہا و ایں معنی بالبداعت از قبیل بت سازی بت پرستی است۔

یعنی: ماہ محرم میں حضرت حسینؑ کی محبت کے گمان میں ماتم اور تعزیہ سازی بھی رد افض کے ان بدعات میں سے ہے جو ہندوستان میں پھیلی ہوئی ہیں، ان بدعتوں کی چند قسمیں ہیں (۱) قبر و مقبرہ کی نقل علم و شدہ وغیرہ کہ یہ کھلے طور پر بت سازی اور بت پرستی کی قسم میں سے ہیں۔ (مجموع ملفوظات عرف صراط مستقیم فارسی ص ۵۹)

رضا خانی اور بریلوی علماء بھی ان خرافات کو ناجائز اور گناہ کہتے ہیں

علماء بریلوی کے فتاویٰ

مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی کے فتاویٰ غور سے پڑھو اور سبق حاصل کرو۔

(۱) علم، تعزیہ، بیرک، مہندی، جس طرح رائج ہے بدعت ہے اور بدعت سے شوکت اسلام نہیں ہوتی، تعزیہ کو حاجت روا یعنی ذریعہ حاجت روائی سمجھنا جہالت پر جہالت ہے اور اس سے منت، ننا حماقت اور نہ کرنے والوں کو باعث نقصان خیال کرنا زانانہ وہم ہے، مسلمانوں کو ایسی حرکت سے باز آنا چاہئے۔ واللہ اعلم۔

(رسالہ محرم و تعزیہ داری ص ۵۹)

(سوال ۲) تعزیہ ہانا سنت ہے، جس کا یہ عقیدہ ہو یا قرآن شریف کی کسی آیت یا حدیث سے سند پکڑے، ایسا شخص علماء اہل سنت والجماعت کے نزدیک خارج از اسلام تو نہ سمجھا جائے گا؟ اس پر کفر کا اطلاق جائز ہے یا نہیں؟ اور یہ کیسے شروع ہوا ہے؟ اگر سامنے آجائے تو بنظر تحقیر یا تعظیم دیکھنا چاہئے یا نہیں؟

(الجواب) وہ جاہل خطا دار مجرم ہے مگر کافر نہ کہیں گے، تعزیہ آتا دیکھ کر اعراض و رد گردانی کریں اس کی جانب دیکھنا ہی نہ چاہئے اس کی ابتداء سنا جاتا ہے امیر تیمور لنگ بادشاہ دہلی کے وقت سے ہوئی۔

(عرفان شریعت ص ۱۵، ج ۲)

(سوال ۳) محرم شریف میں مرثیہ خوانی میں شرکت جائز ہے یا نہیں؟

(الجواب) ناجائز ہے کہ وہ منافی و منکرات سے مملو ہوتے ہیں (عرفان شریعت ج ۱ ص ۱۶)

(سوال ۴) اب کہ تعزیہ داری طریقہ نامرضیہ کا نام ہے قطعاً بدعت و ناجائز و حرام ہے۔ (رسالہ تعزیہ داری ص ۳)

(سوال ۵) محرم میں سیاہ اور سبز کپڑے علامت سوگ ہیں اور سوگ حرام ہے خصوصاً سیاہ کہ شعار رافضیان لغام ہے (احکام شریعت ص ۹۰، ج ۱)

(سوال ۶) ماہ محرم میں کوئی بیاہ شادی نہیں کرتے۔۔۔

(الجواب) یہ بات سوگ ہے اور سوگ حرام ہے (احکام شریعت ص ۹۰، ج ۱)

مولوی محمد مصطفیٰ رضا خانی بریلوی نوری برکاتی کا فتویٰ

تعزیہ بنانا بدعت ہے اس سے شوکت و دبدبہ اسلام نہیں ہو سکتا، مال کا ضائع کرنا ہے اس کے لئے سخت وعید

آئی ہے (رسالہ محرم و تعزیہ داری ص ۶۰)

مولوی حکیم محمد حشمت علی حنفی قادری بریلوی کا فتویٰ

(الحساب) تعزیہ داری جس طرح رائج ہے متعدد معاصی و منکرات کا مجموعہ اور گناہ و ناجائز و بدعت شنیعہ و باعث عذاب الہی، طریقہ روافض ہے اسے جائز نہ کہے گا مگر بے علم، احکام شریعت سے ناواقف، حضور اقدس سرور عام ﷺ فرماتے ہیں کہ کل بدعة ضلالة و کل ضلالة فی النار و ساری حدیث میں ہے۔ شر الا مور محدثا تھا و کل محدث بدعة و کل بدعة ضلالة کذا فی المشکوۃ پس تعزیہ کا بنانے والا، اس میں دامے درمے، قدے مدے کرنے والا اس پر شیرینی چڑھانے والا، فاتحہ دینے والا سب گنہگار، مستحق عذاب نار، کہ یہ سب باتیں بدعت و اعانت علی المعصیت ہیں اور وہ حرام، سخت عذاب کا باعث، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان مسمانوں کو چاہئے کہ اس بدعت شنیعہ سے بموجب حدیث ”ایاکم ومحدثات الامور“ سے بچیں اور دور رہیں اور کسی طرح اس میں شرکت نہ کریں۔ (مجمع المسائل ص ۱۱۹ ج ۱)

مولوی محمد عرفان رضا خانی صاحب کا فتویٰ

تعزیہ بنانا اور اس پر ہار پھول چڑھانا وغیرہ وغیرہ یہ سب امور ناجائز و حرام ہیں، شرعی اخلاقی و تمدنی اعتبار سے سب سے زیادہ فضول اور مضمر مروجہ رکمی تعزیہ سازی ہے، جس کے باعث مسلمانوں کا لکھوں روپے کا غذا بانس کی شکل میں تبدیل ہو کر زمزمین دفن ہو جاتا ہے، تعزیہ مروجہ بنانا تہذیب مال و سنت روافض ہے، اور اس کا جائز جاننا اشد گنہ ہے، ایسے کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی، واجب الاعداء ہوتی ہے۔ الی قولہ۔ اسی طرح مسلمانوں کا بہت سا روپیہ ڈھول تاشے آرائش و زیبائش کی نظر ہو جاتا ہے، اور بہت سا روپیہ مرثیہ خوانوں کی جیبوں میں پہنچتا ہے۔ الی قولہ۔ بعض سنیوں میں بھی روافض کی طرح محرم شریف میں سوگ منایا جاتا ہے، دس یوم چار پائیوں پر نہیں سوتے، ننگے سر ننگے پیر رہتے ہیں، سیاہ ماتمی لباس یا سبز رنگ کے کپڑے پہنتے ہیں یا کم سے کم سبز ٹوپی ہی اوڑھ لیتے ہیں، گلے میں قلادہ ڈالتے ہیں، بچے سبز رنگ کے کپڑے پہنا کر فقیر بنائے جاتے ہیں، عورتیں چوڑیاں توڑ ڈالتی ہیں، پان نہیں کھاتیں، سرمہ نہیں لگاتیں، دس محرم الحرام کو جب تک کہ تعزیہ والے تعزیہ دفن کر کے مصنوعی کربلا سے واپس نہیں آتے، کھانا نہیں پکاتا، ان سب امور کو اسلام سے کچھ واسطہ نہیں سوگ حرام ہے۔ الخ (عرفان ہدایت ص ۹، ص ۱۰)

مولوی ابوالعلی امجد علی عظمیٰ سنی حنفی قادری رضوی کا فتویٰ

علم اور تعزیہ بنانے پیک بنے، اور محرم میں بچوں کو فقیر بنانے اور بدھی پہنانے اور مرثیہ کی مجلس کرنے اور تعزیوں پر نیاز دلانے وغیرہ خرافات جو روافض اور تعزیہ دار لوگ کرتے ہیں ان کی منت سخت جہالت ہے۔ (بہار شریعت ص ۳۵ جلد ۱، ۹)

موصوف کا دوسرا فتویٰ

مسئلہ: تعزیہ داری کے واقعات کربلا کے سلسلہ میں طرح طرح ڈھانچے بنانے اور ان کو حضرت سہیلہ ام

حسینؑ کے روضہ پاک کی شبیہ (تصور، نقشہ) کہتے ہیں، کہیں تخت بنائے جاتے ہیں کہیں صریح (قبر) بنتی ہے اور علم اور شہدے نکالے جاتے ہیں، ڈھول تاشے اور قسم قسم کے باجے بجائے جاتے ہیں، تعزیوں کا بہت دھوم دھام سے گشت ہوتا ہے، آگے پیچھے ہونے میں جاہلیت کے سے جھگڑے ہوتے ہیں، کبھی درخت کی شاخیں کاٹی جاتی ہیں، کہیں چبوترے کھدوائے جاتے ہیں، تعزیوں سے غنٹیں مانی جاتی ہیں، سونے چاندی کے عم چڑھائے جاتے ہیں، ہار پھول ناریل چڑھائے جاتے ہیں، وہاں جوتے پہن کر جانے کو گناہ جانتے ہیں بلکہ اس شدت سے منع کرتے ہیں کہ گناہ پر بھی ایسی ممانعت نہیں کرتے، چھتری لگانے کو بہت برا جانتے ہیں، تعزیوں کے اندر دو مصنوعی قبریں بناتے ہیں ایک پر سبز غلاف اور دوسری پر سرخ غلاف ڈالتے ہیں، سبز غلاف والی کو حضرت سیدنا امام حسینؑ کی قبر اور سرخ غلاف والی کو حضرت سیدنا امام حسینؑ کی قبر یا شبیہ قبر بتاتے ہیں اور وہاں شربت مالیدہ وغیرہ پر فاتحہ دلاتے ہیں یہ تصور کر کے کہ حضرت امام عالی مقام کے روضہ اور موابہ اقدس پر فاتحہ دلار ہے ہیں پھر یہ تعزیے دسویں تاریخ کو مصنوعی کر بلا میں لے جا کر دفن کرتے ہیں گویا یہ جنازہ تھا جسے دفن کر آئے، پھر تیجہ، دسواں، چالیسواں، سب کچھ کیا جاتا ہے، اور ہر ایک خرافات پر مشتمل ہوتا ہے، حضرت قاسم کی مہندی نکالتے ہیں، گویا ان کی شادی ہو رہی ہے اور مہندی رچائی جائے گی اور اسی تعزیہ داری کے سلسلہ میں کوئی پیک (قاصد) بنتا ہے جس کے کمر سے گھنگھر دبانہ دھتے ہیں گویا حضرت امام عالی مقام کا قاصد اور ہرکارہ ہے جو یہاں سے خط لے کر ابن زیاد یا یزید کے پاس جائے گا اور وہ ہر کاروں کی طرح بھاگا پھرتا ہے کسی بچے کو فقیر بنایا جاتا ہے، گلے میں جھولی ڈالتے اور گھر گھر اس سے بھیک منگواتے ہیں، کوئی ساقی بنایا جاتا ہے چھوٹی سی مشک اس کے کندھے سے لٹکتی ہے، گویا یہ دریا، فرات سے پانی بھرا لائے گا، کسی علم پر مشک لٹکتی ہے اور اس میں تیر لگا ہے گویا کہ یہ حضرت عباس علمبردار ہیں کہ فرات سے پانی لا رہے ہیں اور یزید یوں نے مشک کو تیر سے چھید دیا ہے اسی قسم کی بہت سی باتیں کی جاتی ہیں یہ سب لغو و خرافات ہیں، ان سے سیدنا امام حسینؑ خوش نہیں یہ تم خود غور کرو کہ انہوں نے احیاء دین و سنت کے لئے یہ زبردست قربانیاں کیں اور تم نے معاذ اللہ اس کو بدعات کا ذریعہ بنالیا، بعض جگہ اسی تعزیہ داری کے سلسلہ میں براق بنایا جاتا ہے جو عجیب قسم کا مجسمہ ہوتا ہے کہ کچھ حصہ انسانی شکل کا ہوتا ہے اور کچھ حصہ جانور کا سا، شاید یہ حضرت امام عالی مقام کی سواری کے لئے ایک جانور ہوگا، کہیں دلدل بنتا ہے کہیں بڑی قبریں بنتی ہیں، بعض جگہ آدمی، ریچھ بندر، لنگور بنتے ہیں اور کودتے پھرتے ہیں، جن کو اسلام تو اسلام! انسانی تہذیب بھی جائز نہیں رکھتی، ایسی بری حرکت اسلام ہرگز جائز نہیں رکھتا، افسوس! محبت اہل بیت کرام کا دعویٰ اور ایسی بیجا حرکتیں؟ یہ واقعہ تمہارے لئے نصیحت تھا اور تم نے اس کو کھیل تماشہ بنالیا، اسی سلسلہ میں نوحہ و ماتم بھی ہوتا ہے اور سینہ کو بی ہوتی ہے، اتنے زور زور سے سینہ کوٹتے ہیں کہ ورم ہو جاتا ہے، سینہ سرخ ہو جاتا ہے بلکہ بعض جگہ زنجیروں اور چھریوں سے ماتم کرتے ہیں کہ سینے سے خون بہنے لگتا ہے، تعزیوں کے پاس مرثیہ پڑھا جاتا ہے اور جب تعزیہ گشت کو نکلتا ہے اس وقت بھی اس کے آگے مرثیہ پڑھا جاتا ہے، مرثیہ میں غلط واقعات نظم کئے جاتے ہیں اہل بیت کرام کی بے حرمتی اور بے صبری اور جزع و فزع کا ذکر کیا جاتا ہے اور چونکہ اکثر مرثیے رافضیوں کے ہیں بعض میں تبرا بھی ہوتا ہے مگر اس رد میں سنی بھی اسے بے تکلف پڑھ جاتے ہیں اور انہیں اس کا خیال بھی نہیں ہوتا کہ کیا پڑھ جاتے ہیں یہ سب ناجائز اور کناہ کے کام ہیں (بہار شریعت ص ۲۴۷، ص ۲۳۸ حصہ نمبر ۱۶)

دعاء ثانی

بعض مسجدوں میں یہ طریقہ ہے کہ فرض نماز کے بعد فقط اللهم انت السلام والی دعا مانگی جاتی ہے پھر سنن وغیرہ مسجد میں پڑھ کر امام اور مقتدی اکٹھے ہو کر الفاتحہ کہہ کر اجتماعی دعا کرتے ہیں اور اس کو بہت ضروری سمجھا جاتا ہے، امام کے ساتھ شرط کی جاتی ہے کہ اس طرح فاتحہ پڑھنا ہوگا، جو لوگ اس طرح دعا ثانی نہیں کرتے ان کو تارک فاتحہ، منکر دعا، وہابی، بد عقیدہ کہتے ہیں حتیٰ کہ اہل سنت والجماعت سے خارج سمجھتے ہیں۔

مسنون یہ ہے کہ فرض نماز جماعت سے پڑھی ہے تو نماز کے بعد دعا بھی جماعت کے ساتھ کی جائے یعنی امام اور مقتدی سب مل کر دعا مانگیں اور سنتیں اور نفلیں الگ الگ پڑھی ہیں تو دعا بھی الگ الگ مانگیں، سنن اور نوافل کے بعد فاتحہ اور دعا ثانی کا طریقہ خلاف سنت ہے، بے اصل، منکھڑت اور بلا دلیل ہے، الگ الگ سنتیں اور نفل پڑھنے کے بعد سب کا اکٹھا ہونا اور اکٹھے ہو کر دعا مانگنا نہ آنحضرت ﷺ کی کسی عمل اور فرمان سے نہ صحابہ و تابعین، تبع تابعین اور ائمہ دین میں سے کسی کے قول و عمل سے ثابت ہے آنحضرت ﷺ صحابہ کرام اور سلف صالحین (رضی اللہ عنہم) کا طریقہ یہ تھا کہ فرض نماز جماعت سے ادا فرما کر دعا بھی جماعت کے ساتھ (امام اور مقتدی سب مل کر) مانگا کرتے تھے، اور پھر سنتیں اور نفلیں الگ الگ پڑھا کرتے تھے تو دعا بھی الگ الگ مانگا کرتے تھے، احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ کی عادت شریفہ یہ تھی کہ سنن گھر جا کر پڑھتے تھے اور صحابہ گو بھی یہی ہدایت فرماتے، ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ نے مسجد نبی اشہل میں نماز مغرب ادا فرمائی، نماز کے بعد دیکھا کہ جماعت میں شریک ہونے والے مسجد میں سنتیں اور نفلیں پڑھ رہے ہیں، فرمایا یہ نمازیں تو گھر میں پڑھنے کی ہیں۔

(ابوداؤد ترمذی، نسائی) (مشکوٰۃ شریف ص ۵۵: باب سنن وفضائلہا)

بہر حال جب یہ ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام اکثر و بیشتر سنتیں گھر جا کر ادا فرماتے تھے تو امام و مقتدی کامل کر باجماعت دعا مانگنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، کیا سنتیں گھر میں پڑھ کر دوبارہ مسجد میں جمع ہوتے تھے؟ اور جماعت کے ساتھ دعا مانگا کرتے تھے؟ دعا مانگنے کے لئے دولت خانہ سے مسجد میں آنا اور کنار واقعہ یہ ہے کہ کبھی کسی مصلحت یا ضرورت کی وجہ سے آنحضرت ﷺ کو مسجد میں سنتیں پڑھنے کا اتفاق ہوا تب بھی آپ ﷺ نے مقتدیوں کے ساتھ مل کر دعا نہیں فرمائی بلکہ آنحضرت ﷺ سنتوں میں مشغول رہتے اور مقتدی اپنی اپنی نمازوں سے فارغ ہو کر آنحضرت ﷺ کی فراغت کا انتظار کئے بغیر ایک ایک کر کے چلے جاتے، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ بعد نماز مغرب سنتوں میں اتنی طویل قراءت فرماتے تھے کہ مصلیٰ مسجد سے چلے جاتے تھے (ابوداؤد شریف ص ۹۱ ج ۱ باب رکعتی المغرب این تصلیان) کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطیل القراءۃ فی الرکعتین بعد المغرب حتی یتفرق اهل المسجد

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ ایک شب میں آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر رہا آپ ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھی پھر نماز میں مشغول ہو گئے، یہاں تک کہ مسجد میں سوائے آپ ﷺ کے کوئی باقی نہ رہا (شرح معانی الآثار ص ۲۰۱ ج ۱ باب الطلوع فی المساجد)

اس سے بھی ثابت ہوا کہ سنن کے بعد امام و مقتدی مل کر دعائے تگنی کا دستور تھا ہی نہیں، لہذا یہ دستور اور طریقہ خلاف سنت ہے اس کو ترک کرنا لازم ہے۔ (بحوالہ فتاویٰ رحمیہ اردو جلد ششم ص ۶۸، ص ۵۹، ص ۶۰)

مصافحہ بعد نماز

مصافحہ حدیث سے ثابت ہے اور اس کی بڑی فضیلت وارد ہے، آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے مسامحہ مسلمین یلتقیان فی تصافحان الا غفر لهما قبل ان یتفرقا۔ جب دو مسلمان مل کر باہم مصافحہ کریں تو ان کی جدا ہونے سے قبل ہی ان کی بخشش ہو جاتی ہے۔ (ترمذی شریف ص ۹۷ ج ۲ باب ماجاء فی المصافحہ)

اس سے ثابت ہوا کہ مصافحہ مسلمانوں کی باہم ملاقات کے وقت بعد سلام کے مسنون اور مشروع ہے اور چونکہ مصافحہ مکملہ سلام ہے تو بعد سلام کے ہونا چاہئے۔

محاسن الابرار میں ہے۔ واما المصافحة فسنۃ عند التلاقی، اور مصافحہ ملاقات کے وقت مسنون ہے کیونکہ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ دو مسلمان جب ملیں اور مصافحہ کریں تو دونوں کے جدا ہونے سے قبل ہی ان کی بخشش ہو جاتی ہے۔ (ص ۹۲ مجلس ص ۸۴)

ملاقات کے شروع میں یعنی جیسے ہی ملاقات اور سلام و جواب ہو اس وقت کے علاوہ دوسرے وقت جو مصافحہ کئے جاتے ہیں مثلاً نماز فجر، نماز عصر، نماز جمعہ یا نماز عیدین وغیرہ کے بعد جو مصافحہ کیا جاتا ہے اور اس کو سنت سمجھا جاتا ہے یہ غلط ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے عمل سے ثابت نہیں ہے۔

شارح مشکوٰۃ ملا علی قاری رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں۔

فان محل المصافحة المشروعة اول الملاقات وقد يكون جماعة يتلاقون من غير مصافحة ويتصاحبون بالكلام ومذاكرة العلم وغيره مدة مدیده. ثم اذا صلوا يتصافحون فاین هذا من السنة المشروعة ولهذا صرح بعض علماءنا بانها مکروهة حیثئذو انها من البدع المذمومة. (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ص ۵۷۵ ج ۴)

ترجمہ:- بے شک مشروع مصافحہ کا محل شروع ملاقات کا موقع ہے بعض لوگ ایسا کرتے ہیں کہ ملتے ہیں بغیر مصافحہ کے اور دیر تک ادھر ادھر کی اور علم وغیرہ کی باتیں کرتے رہتے ہیں اور پھر جب نماز پڑھ لیتے ہیں تو مصافحہ کرنے لگتے ہیں، یہ کہاں کی سنت ہے؟ اس لئے بعض علماء نے تو صراحت لکھ دیا ہے کہ یہ طریقہ مکروہ ہے اور بدعت مذمومہ ہے۔

شامی میں ہے:

ونقل فی تبیین المحارم عن الملتقط انه تکره المصافحة بعد اداء الصلوٰۃ بكل حال لان الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم ما صافحوا بعد اداء الصلوٰۃ ولانها من سنن الروافض الخ ثم نقل عن ابن حجر من الشافعية انها بدعة مکروهة لا اصل لها فی الشرع وانه ینبہ فاعلها اولاً وبعز ثانیاً

ثم قال وقال ابن الحاج من المالكية في المدخل أنها من البدع وموضع المصافحة في الشرع إنما هو عند لقاء المسلم لا خيه لا في ادبار الصلوات فحيث وضعها الشرع يصعها فينبه عن ذلك ويزجر فاعلها لما أتى به من خلاف السنة.

(كتاب الحظر والا باحة باب الاستبراء وغيره شامی ص ۳۳۶ ج ۵)

ترجمہ: نماز کے بعد مصافحہ کرنا مکروہ ہے اس لئے کہ صحابہ بعد نماز مصافحہ نہیں کیا کرتے تھے اور اس لئے بھی مکروہ ہے کہ یہ روافض کا طریقہ ہے اور علامہ ابن حجر فرما ہیں یہ قائل کراہت بدعت ہے شریعت محمدی میں اس کی کوئی اصلیت نہیں اس کے کرنے والے کو پہلی دفعہ میں تنبیہ کردی جائے (نہ مانے تو) دوسری دفعہ میں اسے سزا دی جائے اور ابن الحاج، لکھی ”مدخل“ میں تحریر فرماتے ہیں، یہ بھی ایک بدعت ہے، شریعت میں مصافحہ کا وقت وہ بتایا گیا ہے جب مسلمان اپنے مسلمان بھائی سے ملاقات کرے نمازوں کے بعد نہیں پس جہاں شریعت نے مصافحہ رکھا ہے وہیں مصافحہ کرے (اس کے علاوہ دوسرے موقع پر مثلاً نمازوں کے بعد) مصافحہ کرنے سے منع کیا جائے۔ اور خلاف سنت مصافحہ کرنے والے کو سختی سے منع کیا جائے۔

مجلس الابراہ ص ۲۹۸ مجلس نمبر ۵۰ میں بھی یہ مضمون بیان فرمایا ہے۔

بہر حال اصل مسئلہ یہی ہے، البتہ لوگوں کے حالات بہت نازک ہو چکے ہیں مزاج بگڑ چکے ہیں، بات بات پر لڑائیاں ہوتی ہیں، بدگمانیاں پھیلتی ہیں، لہذا رفع فتنہ کے طور پر علماء نے یہ بھی فرمایا ہے کہ اگر کوئی مصافحہ کے لئے ہاتھ بڑھائے تو اپنا ہاتھ کھینچ کر ایسی صورت پیدا نہ کرنا چاہئے کہ اسے بدگمانی، شکایت اور رنج ہو۔

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ص ۵۷۵ ج ۴، بحوالہ فتاویٰ رحمیہ ص ۱۲۲ ج ۱۰)

اللہ تعالیٰ مجھے اور میرے اہل و عیال، متعلقین احباب اور پوری امت کو سنت رسول اللہ ﷺ اور تعامل صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اور طریقہ سلف صالحین پر عمل کرنے اور بدعات سے بالکل بچنے کی توفیق عطا فرمائے، دین و ایمان پر استقامت، ایمان و سنت پر موت نصیب فرمائے اپنی رضا مندی عطا فرمائے آمین بحرمۃ النبی الامی وسید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم وهو الهادی الی الصراط المستقیم وصلى الله على خير خلقه محمد وآله واصحابه واهل بيته واهل طاعة اجمعين برحمتك يا ارحم الراحمين.

ختم خواجگان کا اجتماعی طور پر دوامی معمول بنانا:

(سوال ۶۲) بعض جگہ ختم خواجگان اجتماعی طور پر پڑھا جاتا ہے، اس کا کیا حکم ہے؟ کیا ہمیشہ پڑھنا بدعت و مکروہ نہ ہوگا؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) اس سلسلہ کا ایک سوال احقر نے حضرت مفتی محمد یحییٰ رباح نور اللہ مرقدہ (مظاہر علوم سہارنپور) سے کیا تھا، مفتی یحییٰ صاحب نے حضرت مفتی محمود حسن گنگوہی قدس سرہ سے اس کے متعلق دریافت کیا، حضرت نے اس کا جواب اطاء فرمایا، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ وہ سوال و جواب ہی نقل کر دیا جائے انشاء اللہ اس سے آپ کے سوال کا بھی جواب ہو جائے گا۔

(سوال) ہمارے بزرگوں کے یہاں ختم خواجگان کا معمول ہے اور جو حضرات ان سے متعلق ہیں ان میں سے بعض اپنے مقام پر اس پر عمل پیرا ہیں، اسی طرح سورہ تسنیں شریف کا اجتماعی ختم ہو کر اس کے بعد اجتماعی وہابی ہونی ہے اس پر شرح صدر نہیں ہے، آپ کو تو اس کے جواز کے دلائل معلوم ہی ہوں گے تحریر فرما کر ممنون فرمائیں۔ وجہ اشکال حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا وہ واقعہ ہے جو فتاویٰ رحمیہ ص ۲۰۷ جلد ششم میں بحوالہ ازلة الخفاء، الاعتصام اور مجالس الارار مذکور ہے بعض حضرات نے فتاویٰ رحمیہ کے مطالعہ کے بعد اشکال کیا کہ آپ کے فتاویٰ رحمیہ میں یہ لکھا ہوا ہے اور سہارنپور دہلی وغیرہ مقامات پر ہمارے بزرگوں کے یہاں ختم خواجگان اور ختم سورہ تسنیں شریف کا معمول ہے کیا یہ عمل حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے واقعہ کے خلاف نہیں ہے؟ اور یہ التزام مالا یلزم نہیں ہے؟ دونوں میں وجہ فرق کیا ہے؟ اگر یہ علا جائیدفع آفات کے لئے تجویز کیا گیا ہے تو علاج یا آفات وقتی چیز ہے، جس طرح قنوت نازلہ ہنگامی حالات میں پڑھا جاتا ہے اس پر مداومت نہیں ہوتی اسی طرح یہاں بھی ہونا چاہئے فقط والسلام بینوا تو جروا۔ (جواب ۱۳۳۳) حامد امصلیا و مسلمان۔ دو چیزیں ہیں، ایک تو مداومت اور ایک اصرار، دونوں کا حکم الگ الگ ہے۔ امر مندوب پر مداومت قبیح نہیں ہے۔ فقہاء نے امر مندوب پر اصرار کو مکروہ قرار دیا ہے۔

اصرار یہ ہے کہ کسی عمل کو مجدد کیا جائے اور نہ کرنے والے کو گنہگار سمجھا جائے اس کی تحقیر و تذلیل کی جائے تو یہ مکروہ ہے، اگر امر مندوب پر مداومت ہو اصرار نہ ہو تو مندوب مندوب ہی رہتا ہے، مثلاً کوئی شخص وضو کے بعد تحیۃ الوضو پڑھتا ہے اور اس کو ضروری نہیں سمجھتا اور نہ پڑھنے والوں کو گنہگار نہیں سمجھتا اور ان کو ملامت نہیں کرتا تو اس میں کوئی کراہت نہیں، اب جو اعمال علا جائے جائیں یا کسی سبب کی وجہ سے کئے جائیں تو جب علاج کی ضرورت ہوگی یا وہ سبب پایا جائے گا اس عمل کو کیا جائے گا۔

قنوت نازلہ اول تو امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک روزانہ نماز فجر میں پڑھا جاتا ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابتلائے عام کے وقت اجازت دی ہے اس کا سبب ابتلائے عام ہے، لہذا جب تک ابتلائے عام رہے گا اس کو پڑھا جائے گا اور جب یہ سبب ختم ہو جائے گا نہیں پڑھا جائے گا۔

ختم خواجگان حصول برکت کے لئے پڑھا جاتا ہے مشائخ کا مجرب عمل ہے کہ اس کی برکت سے دعا قبول ہوتی ہے اور کون سا وقت ایسا ہے کہ برکت کی خواہش نہیں ہوگی، لہذا جب اس کا مقصد حصول برکت ہے تو جب جب حصول برکت کی خواہش ہوگی اس کو پڑھا جائے گا اور ہر وقت برکت کی خواہش ہوتی ہے اس لئے مداومت کرتے ہیں مگر اصرار نہیں کرتے ہیں، فقط۔ املاء الشیخ محمود حسن۔

رئیس المفتیین مظاہر علوم، بامستدعاء یحییٰ غفرلہ، ۱۰/۵/۱۴۰۲ھ فقط واللہ اعلم۔

بڑوں کا ازارہ شفقت اپنے چھوٹوں کے سر پر ہاتھ رکھنا، یا بوقت لقاء یا دعا بزرگوں کا ہاتھ اپنے سر پر رکھوانا کیسا ہے:

(سوال ۶۳) کوئی بزرگ اپنے چھوٹوں کے سر پر ازارہ شفقت ہاتھ رکھیں، یا ان کے خادم یا عوام اپنے بزرگوں سے اپنے سر پر برکت کی نیت سے ان کا ہاتھ رکھوا کر دعا کروائیں تو شرعاً کیا حکم ہے؟ اسی طرح ملاقات کے وقت اگر سر پر

ہاتھ رکھیں یا چھوئے رکھوائیں تو کیا ہے؟ مینوا، تو جروا۔

(الجواب) ملاقات کے وقت سلام کرنا اور معاقدہ کرنا تو سنت ہے اس موقع پر ہر ہاتھ رکھنے یا رکھوانے کا التزام شی زائد ہے، یہ ملاقات کی سنت نہیں ہے اگر اس کا التزام ہو تو اسے بدعت بھی کہا جاسکتا ہے۔

البتہ گاہے کسی بزرگ کا ازراہ شفقت چھونوں کے سر پر ہاتھ رکھنا یا کسی شخص کا اپنے کسی بزرگ کا ہاتھ ازراہ عقیدت حصول برکت کے خیال سے اپنے سر پر رکھوا کر دعا کروانا اس کی گنجائش ہے مگر اس کا دستور نہ بنایا جائے۔ امام بخاری نے بخاری شریف میں ایک باب ہندھا ہے ”باب الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رؤسهم“ یعنی بچوں کے لئے برکت کی دعا، کرنا اور ان کے سر پر ہاتھ پھیرنا، اس کے تحت حدیث لائے ہیں۔ حدثنا قتیبہ

قال .. سمعت سائب بن يزيد يقول ذهبت بي خالتي الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن اختي وجع فمسح رأسي ودعالي بالبركة ثم توضأ فشربت من وضوئه ثم قمت خلف ظهره فنطرت الي حاتمہ بين كفيه مثل زرا الحجلة.

سائب بن یزید کہتے ہیں مجھ و میری خالہ حضور اقدس ﷺ کے پاس لے گئیں اور عرض کیا یہ میرا بھانجا بیمار ہے، حضور اقدس ﷺ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور میرے لئے برکت کی دعا فرمائی پھر حضور ﷺ نے وضو فرمایا تو میں نے حضور اقدس ﷺ کی وضو کا پانی پیا، پھر میں (اتفاقاً یا قصداً) حضور اقدس ﷺ کے پس پشت کھڑا ہوا تو میں نے مہر نبوت دیکھی جو مسہری کی گھنڈیوں جیسی تھی (جو کبوتر کے بیضہ کے برابر بیضی شکل میں اس پردہ میں لگی ہوئی ہوتی ہے جو مسہری پر لٹکایا جاتا ہے)

(بخاری شریف ص ۹۴۰ ج ۲، کتاب الدعوات باب الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رؤسهم)

یہی حدیث امام ترمذی ”شائل ترمذی“ میں ”باب ماجاء فی خاتم النبوة“ کے تحت لائے ہیں، شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مہاجر مدنی نے ”خصائل نبوی اردو“ میں اس حدیث کی تشریح فرماتے ہوئے تحریر فرمایا ہے۔

”بعض علماء کے نزدیک حضور ﷺ کا (سائب بن یزید کے) سر پر ہاتھ پھیرنا اس بات کی دلیل ہے کہ ان کے سر میں کوئی تکلیف تھی، لیکن بندہ ضعیف کے نزدیک اچھا یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ کا ان کے سر پر ہاتھ پھیرنا شفقت کے لئے تھا اس لئے کہ سیدہ میں ان کی ولادت ہے تو حضور ﷺ کے وصال کے وقت بھی ان کی عمر آٹھ نو سال سے زائد نہیں تھی اس لئے یہ ہاتھ پھیرنا شفقت کا تھا جیسے کہ بزرگوں کا معمول ہوتا ہے (خصائل نبوی اردو شرح شائل ترمذی ص ۱۶)

(۲) نشر الطیب میں ہے فیضع يده على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان، یعنی آپ ﷺ

کبھی کسی بچہ کے سر پر ہاتھ رکھ دیتے (تو حضور ﷺ کے دست مبارک کی خوشبو کی وجہ سے اس کا سر خوشبودار ہو جاتا اور وہ بچہ اس خوشبو کی وجہ سے) دوسرے بچوں میں پہچانا جاتا تھا۔

(نشر الطیب ص ۳۴ فصل نمبر وصل چہارم شیم الحبيب)

ایک اور حدیث میں ہے۔

(۳) عن ابی محذورہ رضی اللہ عنہ قال قلت یا رسول اللہ علمنی سنة الاذان قال تمسح
مقدم رأسه قال تقول اللہ اکبر . الخ رواہ ابو داؤد .

(مشکوٰۃ شریف ص ۶۳ باب الاذان فصل نمبر ۲ حدیث نمبر ۳)

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے :- (فتمسح) ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم (مقدم رأسه) ای رأسه
علیہ السلام قال ابن حجر اشارة الى انه علی الرأس وفيه تأمل اذ فی العادة یقال علی الرأس لا انه
یتمسح رأسه وایضا هذا یصدر من الا صاعر للاکا بردون العکس فالظاهر انه فعل اتفاقاً ذکره
الراوی استحصاراً للقضية بکمالها او رأس ابی محذورہ ویؤیدہ ما فی نسخة صحیحة فتمسح
رأسی لیحصل له بركة یدہ الموصلة الى السماغ وغیره فیحفظ ما یلقى الیه وعلی علیہ .

(مرقاۃ ج ۲ ص ۱۵۳ مطبوعہ امدادیہ ملتان)

مظاہر حق میں ہے :- اور روایت ہے ابو محذورہ سے کہ کہا میں نے یا رسول اللہ سکھاؤ مجھ کو طریقہ اذان کا، کہا
راوی نے پس ہاتھ پھیرا گلے جانب سران کے پر فرمایا کہ کہہ اللہ اکبر۔

ف :- سران کے پر یعنی حضرت ﷺ نے ابو محذورہ کے سر پر ہاتھ پھیرا تا کہ دست مبارک کی برکت اس کے
دماغ کو پہنچے اور یاد رکھے دین کی باتیں، چنانچہ ایک نسخہ صحیحہ میں ہے فتمسح رأسی، پس وہ مؤید ہے اس تقریر کی یا
حضرت نے اتفاقاً اپنے سر مبارک پر ہاتھ پھیرا راوی نے تمام قصہ بیان کرنے میں وہ بھی بیان کر دیا ... الخ (مظاہر حق
قدیم ص ۲۲۰ ج ۱، باب الاذان فصل نمبر ۲)

ابوداؤد شریف کی روایت کے الفاظ یہ ہیں: حدثنا مسدد عن محمد بن عبد الملك بن ابی
محذورہ عن ابیه عن جدہ قال قلت یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) علمنی سنة الاذان قال
تمسح مقدم رأسی قال تقول اللہ اکبر . الخ .

(ابوداؤد شریف ج ۱ ص ۱۷۹ باب کیف الاذان)

بذل الحجود میں ہے۔ قال فتمسح مقدم رأسی، وتفصیل القصۃ فیما اخرجہ الدار قطنی فی
سننہ قال خرجت فی نفرو فی رواية لما خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی حنین خرجت عاشر
عشرة من اهل مكة اطلبهم فکنا فی بعض طریق حنین فقفل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من
حنین فلقینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بعض الطريق فاذن مؤذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم للصلوة قال فسمعنا صوت المؤذن ونحن متكبون فصرخا نحکيه ونستهزی به فسمع
النبي صلی اللہ علیہ وسلم الصرت فارسل الیما وفی رواية قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ایتونی بهؤلاء الفتيان فقال ادنوا الی فقمنا بین یدیه فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایکم
الذی سمعت صوته قد ارتفع فاشار القوم کلهم الی وصدقوا فارسل کلهم وحسنی فقال قم فاذن
بالصلوة فقممت ولا شئ اکره الی من النبی صلی اللہ علیہ وسلم وما یا مرنی به فقممت بین یدی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التاذین بنفسہ فقال قل
اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر حتی تم الاذان وفی آخرہ ثم دعا لی حین قضیت التاذین
واعطانی صرة فیہا شئی من فضة ثم وضع یدہ علی ناصیۃ ابی محذورة ثم امرہا علی وجہہ ثم
امربین ٲدییہ ثم علی کبدہ ثم حتی بلغت یدییہ صرة ابی محذورة ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم بارک اللہ فیک وبارک علیک فقلت یا رسول اللہ مرنی بالتاذین بمکة فقال قد امرتک
وذهب کل شئی کان لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کراہیۃ وعاد ذالک کلہ محبة للنبی
صلی اللہ علیہ وسلم۔ الحدیث۔

(بذل المجہود فی حل ابی داؤد ص ۲۸۲، ص ۲۸۳ ج اول، باب کیف الاذان)
حضرت ابو محذورةؓ کے سر کے جس حصہ پر حضور اقدس ﷺ نے اپنا دست مبارک پھیرا تھا آپ نے برکت
کے لئے ان بالوں کی حفاظت فرمائی اور ان بالوں کو حضرت ابو محذورةؓ نہیں کاٹتے تھے، ابو داؤد میں ایک روایت کے آخر
میں ہے۔

قال فکان ابو محذورة لا یجزنا صیقولا یفرقہا لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح
علیہا (ابو داؤد شریف ص ۸۰ ج ۱، باب کیف الاذان)
ایک اور حدیث میں ہے:

(۴) عن ابی امامۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من مسح رأس
یتیم لم یمسحہ الا اللہ کان لہ بكل شعرة یمر علیہا حسنات ومن احسن الی یتیمیۃ او یتیم عنده
كنت انا وهو فی الجنة کھاتین وقرن بین اصبعیہ، رواہ احمد والترمذی وقال هذا حدیث غریب
(مشکوۃ شریف ص ۲۲۳ باب الشفقة والرحمة علی الخلق)

حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص صرف رضا، الہی کے لئے کسی یتیم
کے سر پر ہاتھ پھیرے تو ہر ہر بال کے بدلہ جس پر اس کا ہاتھ گزرے گانیکیاں ملیں گی اور جو شخص کسی یتیمیہ یا یتیم سے
حسن سلوک کرے جو اس کی پرورش میں ہے تو میں اور وہ جنت میں ان دو انگلیوں کی طرح ہوں گے، اور حضور اقدس
ﷺ نے اپنی دو انگلیوں کو ملا کر بتلایا، (مشکوۃ شریف)

اس آخری حدیث سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ ازراہ شفقت چھوٹوں کے سر پر ہاتھ پھیرنا جائز ہے بلکہ بعض
اوقات باعث ثواب بھی ہے۔

تتبع سے اور بھی واقعات اور دلائل مہیا ہو سکتے ہیں، فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مصائب اور بلیات کے وقت سورۃ یسین کا ختم:

(سوال ۶۴) ہمارے محلہ کی مسجد میں روزانہ بعد نماز عشاء اجتماعی طور پر سورۃ یسین کا ختم ہوتا ہے، روزانہ ختم کرنا
کیا ہے؟ کیا یہ بدعت نہ ہوگا؟ جینا تو جروا۔

(الجواب) دفع مصائب اور بلیات اور حصول برکات کے لئے تسبیح شریف کا ختم بزرگوں کا مجرب عمل ہے، لہذا جب تک مصائب ہوں بطور عمل اور بطور علاج اس کا ختم کیا جاسکتا ہے، اسے مسنون طریقہ اور شرعی حکم نہ سمجھا جائے اور جو لوگ ختم میں شریک نہ ہوں ان پر کسی طرح کا طعن نہ کیا جائے اور نہ ان کی طرف سے بدگمانی کی جائے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ ۲۴ شعبان المعظم ص ۱۴۱ھ۔

حالت سجود میں دعا کا کیا حکم ہے؟

(سوال ۶۵) اکثر دیکھا جاتا ہے کہ بہت سے آدمی بعد نماز کے جائے نماز پر سجدہ ریز ہو کر دینی دینی بہبودی کے لئے دعا کرتے ہیں، اس میں کوئی حرج ہے یا نہیں؟

(الجواب) اس کی عادت بنالینا بدعت ہے مگر گاہے ایسا ہو جائے اور ناظرین بھی اس طریقہ کو ایک ضروری چیز نہ سمجھنے لگیں تو مضائقہ نہیں ہے۔ (۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

سجدہ میں دو عامانگنا:

(سوال ۶۶) سجدہ میں جا کر دو عامانگنا صحیح ہے یا نہیں؟ تہجد کی نماز کے بعد یا دوسرے وقت روزانہ سجدہ میں جا کر اپنی مغفرت اور حاجت کے لئے دعا کرے تو یہ جائز ہے یا نہیں؟ بعض مکروہ کہتے ہیں اور بعض جواز کے قائل ہیں۔ کیا حضور اکرم ﷺ نے سجدہ میں دعا کی ہے؟

(الجواب) اس طرح کا سجدہ سجدہ مناجات کہلاتا ہے اس کی بارے میں بعض علماء دین کا قول ہے کہ مکروہ ہے۔ مشکوٰۃ شریف کی شرح اشعۃ اللمعات میں ہے۔ سوم سجدہ مناجات بعد از نماز و ظاہر کلام اکثر علماء آنت کہ مکروہ است (اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۶۲۰) (شرح سفر السعادة ص ۱۵۹) لہذا اس کی عادت بنالینا غلط ہے۔ دعا اور مناجات کا مسنون طریقہ جس کی مسنونیت میں کسی کا بھی اختلاف نہیں ہے اس کو ترک کر کے اختلافی طریقہ اختیار کرنا مناسب نہیں ہے۔ سجدہ میں دعا کرنے کی جو روایت ہے۔ اس کے متعلق شرح سفر السعادة میں ہے وآنکہ درآ حدیث آمدہ است کہ آنحضرت ﷺ در سجدہ اطالت میفرمود و دعا بسیار میکرد مراد بدل سجدہ صلاتیہ است (ص ۱۵۹) یعنی حدیثوں میں جو وارد ہوا ہے کہ آنحضرت ﷺ سجدہ طویل فرماتے اور بہت دعا کیا کرتے تھے۔ اس سے مراد وہی سجدہ ہے جو نقل نماز میں کیا کرتے تھے۔ پس تہجد کے سجدہ میں وہ دعائیں پڑھی جاسکتی ہیں جو احادیث میں وارد ہوئی ہیں فقط واللہ اعلم۔

مجمع ہو کر سورہ کہف پڑھنا:

(سوال ۶۷) بعض مقامات پر جمعہ کے دن اذان جمعہ کے بعد مسجد میں جمع ہو کر اس طرح سورہ کہف پڑھتے ہیں کہ ایک آدمی زور سے ایک رکوع پڑھتا ہے اور دوسرے سنتے ہیں اس طرح کیے بعد دیگر۔ اور سے پڑھتے ہیں جس سے نمازیوں اور وظیفہ خواں حضرات کا حرج ہوتا ہے۔ لہذا اس کا کیا حکم ہے؟

(۱) سوم سجدہ مناجات و ظاہر کلام اکثر علماء آنت کہ مکروہ است۔ (اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۶۲۰)

(الجواب) جمع ہو کر بلند آواز سے پڑھنے کی رسم نبط ہے۔ متفرق طور پر اس طرح پڑھیں کہ کسی کی نماز اور وظیفہ وغیرہ میں خلل نہ ہو تو مضائقہ نہیں۔ علامہ ابن الحاج (المتوفی ۷۳۵ھ) کتاب المدخل میں تحریر فرماتے ہیں۔ واما احتماہم لذلك فبدعة كما تقدم والله تعالى اعلم۔ یعنی جمعہ کے دن سورہ کہف مسجد وغیرہ میں جمع ہو کر پڑھنے سے منع کیا جائے کہ یہ بدعت ہے۔ (ج ۲ ص ۸۱) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

جمعہ کی روز سورہ کہف:

(سوال ۶۸) ہمارے ضلع میں اکثر مقامات پر جمعہ کے دن اذان اول کے چند منٹ بعد سورہ کہف پڑھنے کا رواج ہے یکے بعد دیگرے سب ایک ایک رکوع زور سے پڑھتے ہیں اور باقی سنتے ہیں جو پڑھ نہیں سکتے وہ سن کر ثواب حاصل کرتے ہیں پھر اس کے بعد سنت وغیرہ پڑھ کر خطبہ شروع کرتے ہیں۔ بعض اس کی مخالفت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہماری نماز میں خلل ہوتا ہے تو کیا سورہ کہف پڑھنے کی فضیلت ثابت نہیں زور سے پڑھ کر ان پڑھوں کو ثواب میں شامل کرنا منع ہے؟ یہ رواج جاری رکھنا چاہئے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہو رہا ہے۔ لہذا مدلل جواب ارسال فرمائیں۔

(الجواب) بلاشبہ جمعہ کے دن سورہ کہف پڑھنے کی فضیلت وارد ہوئی ہے مگر یہ ضروری نہیں کہ مسجد میں اذان کے بعد زور سے پڑھی جائے جمعہ کے دن یا شب میں گھر میں یا مسجد میں تنہا آہستہ آہستہ پڑھنے سے بھی فضیلت حاصل ہو جاتی ہے بلکہ دن یا شب کے شروع حصہ میں پڑھ لینا افضل ہے (شامی ج ۱ ص ۷۳) پس یہ صورت کہ مسجد میں اذان کے بعد اجتماعی طور پر بلند آواز سے سورہ کہف پڑھی جائے اس کی پابندی کی جائے، دوسروں کی عبادت اور وظیفہ میں خلل ڈال جائے اس ہنگامہ اور فتنہ کی کیا ضرورت ہے، پھر اس کو مسنون سمجھ کر اس پر مواظبت کرنا جہالت ہے اس کا ترک ضروری ہے۔ پس سب سے بہتر تو یہ ہے کہ گھر میں پڑھ لے اور اگر مسجد میں پڑھتا ہے تو اس طرح تنہا آہستہ پڑھے کہ دوسرے کی عبادت وغیرہ میں خلل نہ ہو۔

چاشت کی نماز حدیث سے ثابت ہے مگر مسجد میں جمع ہو کر التزام و اہتمام اور اعلان کے ساتھ پڑھنا بدعت ہے۔ قال النووی واما ما صح عن ابن عمر انه قال فی المصحی انه بدعة فمحمول علی ان صلوتها فی المسجد و التظاهر بها کما کانوا یفعلونہ بدعة لان اصلها فی البیوت وحوھا مذموم الح باب استحباب صلوۃ الضحی و اقلھا رکعتان۔ الخ۔ ج ۱ ص ۲۴۹ و فی الفتح قال عیاض وغیرہ اما انکر ابن عمر ملازمتھا و اظهارھا فی المساجد و صلاتھا جماعة لا انها مخالفة للسنۃ۔ باب کم اعتمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح الباری ج ۳ ص ۴۱۔

بہر حال ان اقوال سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر چاشت کی نماز کو تو بدعت نہیں کہتے تھے اپنے مکان میں کوئی پڑھے اس کو سنت سمجھتے تھے لیکن مسجد میں مظاہرہ کرتے ہوئے اہتمام و التزام کے ساتھ پڑھنے کو یا نماز

(۱) باب الجمعة مطلب ما اختص به يوم الجمعة مما احتص به يومها قراءة الكهف منه قال فی الشامة تحت قوله قراءة الكهف ای يومها وليلتها والا فصل فی اولهما مبادرة للحير و خلوا من الاهمال الح۔

چاشت کی جماعت کو بدعت قرار دیتے تھے اسی طرح سیدنا ابن مسعودؓ کا ارشاد بھی منقول ہے کہ آپ نے اس طرح پڑھنے پر بہت سخت اعتراض کیا اور فرمایا کہ اگر چاشت کی نماز پڑھنی ہی ہے تو اپنے گھروں میں پڑھو۔ ابن ابی شیبہ عن ابن مسعود انہ رأی قوما یصلوہا فانکر علیہم وقال ان کان ولا بد فلی یؤتکھ فتح البای ح ۳ ص ۲۱: ایضاً پھر جس طرح نوافل چاشت کی فضیلت احادیث میں وارد ہے میدین کی شب میں نیز شب برات، رمضان کا اخیر عشرہ اور ذی الحجہ کے عشرہ اولیٰ میں عبادت کی بھی بہت فضیلتیں احادیث میں وارد ہیں مگر فقہاء کرام نے یہ بھی تصریح کر دی ہے کہ ان کے لئے مسجد میں جمع ہونا اور جمع ہو کر ان فضائل اعمال اور نوافل کو ادا کرنا مکروہ ہے۔ (بحر الرائق ج ۲ ص ۵۲ باب الوتر والنوافل تحت قوله وندب الارباع قبل العصر والعشاء والست بعد المغرب.)

امام شاطبیؒ فرماتے ہیں کہ عبادات میں خاص خاص کوائف اور رسمیں اور اوقات کی تعیین (جو شریعت مطہرہ سے ثابت نہیں ہے) ناجائز اور بدعت ہے۔ (الاعتصام ج ۱ ص ۳۳) یہ بھی قابل توجہ ہے کہ صرف سورہ کہف ہی نہیں بلکہ جمعہ کے روز ”سورہ اخلاص“ ہزار بار ”سورہ آل عمران“ سورہ ہود، سورہ صافات، ”صلوۃ التسبیح“ درود شریف اور دعاء واستغفار میں مشغول رہنے کی بھی فضیلتیں احادیث میں وارد ہیں اور یہ بھی روایت ہے کہ جس وقت سورہ کہف پڑھی جاتی ہے یعنی بعد زوال خاص اس وقت صحابہ کرام دوسرے عمل کیا کرتے تھے مثلاً حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما صلوۃ التسبیح پڑھا کرتے تھے (احیاء العلوم ج ۱ ص ۱۶۹) اور حضرت ابو ہریرہؓ حاضرین کو احادیث سناتے تھے (متدرک حاکم ج ۱ ص ۱۰۸) اور حضرت تمیم داریؓ وعظ فرمایا کرتے تھے (مسند امام احمد ج ۳ ص ۳۴۰) خلاصہ یہ ہے کہ جس سے جو کچھ ہو سکے اور جس چیز کا موقع ہو وہ کرے، ہمیشہ ایک ہی چیز ایک ہی وقت اور ایک ہی طریقہ اور ایک ہی رسم کو پکڑ رکھنا اور دوسرے سب فضائل کو ترک کر دینا دین میں غلط دخل اندازی ہے، رہا عوام کو ثواب میں شامل کرنا تو اس کا شوق یا اس کی حرص و طمع، صحابہ کرام، تابعین، تبع تابعین رضی اللہ عنہم اور خود آنحضرت ﷺ کو ہم سے کہیں زیادہ تہی صحابہ کرام کے آخری دور میں اور تابعین و تبع تابعین کے زمانہ میں جدیدالسلام (نومسمنوں) کی تعداد بھی کافی رہا کرتی تھی مگر کسی سے ثابت نہیں ہے کہ جمعہ کے دن اذان اول کے بعد مسجد میں جمع ہو کر سورہ کہف سننے سنانے کا اہتمام کیا کرتے تھے یا بلا اہتمام یہ عمل کیا کرتے تھے آج ہم یہ نئی چیز ایجاد کر کے گویا یہ ثابت کرتے ہیں کہ سلف صالحین اور خود سرور کائنات ﷺ معاذ اللہ غلطی پر تھے اور ان کو معاذ اللہ شاعت دین کا شوق نہیں تھا۔

جس نے نئی بات ایجاد کی اور اس کو اچھا سمجھا تو اس نے حضور ﷺ کو تبلیغ دین میں خائن اور معاذ اللہ قاصر گردانا (الاعتصام ج ۱ ص ۴۸)

بہر حال ہماری کامیابی اور ہماری سعادت ان نئی ایجادوں میں نہیں ہے بلکہ ہماری سعادت اور کامیابی یہ ہے کہ سید الانبیاء ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ کرامؓ کی پوری پوری پیروی کریں ادھر ادھر نہ بھٹکیں، آنحضرت ﷺ نے آگاہ فرمادیا تھا کہ جو میرے بعد زندہ رہیں گے وہ بہت اختلاف دیکھیں گے۔ اس آگاہی کے ساتھ حضور اکرم ﷺ نے یہ بھی تاکید فرمادی تھی کہ میرے طریقہ اور خلفاء راشدین کے طریقہ کو ہرگز نہ چھوڑنا۔ اس پر مضبوطی سے جمے رہنا۔ ساتھ ساتھ یہ بھی ارشاد فرمادیا تھا کہ دین میں ہر نئی بات بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے (اور گمراہی کا ٹھکانہ دوزخ

ہے) (مشکوٰۃ شریف۔ ص ۳۰) فتنہ و فساد کے دور میں جو شخص میرے طریقہ پر جمار ہے گا، جو سنت بھلا دی گئی اس کو دوبارہ جاری کرے گا اس کو سو شہیدوں کا ثواب ملے گا۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ۔)

خلاصہ یہ کہ احادیث مقدسہ اور کتب فقہ کے حوالوں سے ثابت ہو گیا کہ سورہ کہف پڑھنے کا یہ طریقہ قابل ترک ہے اس میں دوسری خرابیوں کے علاوہ ایک یہ بھی ہے کہ اذان سے ایک گھنٹہ بعد خطبہ پڑھا جاتا ہے اتنی تاخیر خلاف سنت ہے۔ (شامی ج ۱ ص ۷۷۳۔ ۷۷۴) فقط واللہ اعلم۔

عید یا جمعہ کے خطبہ ثانی میں ہاتھ اٹھا کر آمین کہنا:

(سوال ۶۹) عید و جمعہ کے خطبہ ثانی میں دعا کرتے ہیں اس وقت حاضرین ہاتھ اٹھا کر آمین کہتے ہیں۔ اس کا کیا حکم ہے۔

(الجواب) اس وقت ہاتھ اٹھانا، آمین کہنا منع ہے! اس میں دیوبندی، رضا خانی کا اختلاف نہیں ہے۔ مولوی احمد رضا خان کی مصوقہ کتاب میں ہے خطیب نے مسلمانوں کے لئے دعا کی تو سامعین کو ہاتھ اٹھانا یا آمین کہنا منع ہے۔ کریں گے تو گنہگار ہوں گے۔ خطبہ میں درود شریف پڑھتے وقت خطیب کا داہنے بائیں منہ کرنا بدعت (رد المحتار) بہار شریعت ج ۲ ص ۱۰۰۔

سوتے وقت تین بار سورہ اخلاص و درود پڑھنا:

(سوال ۷۰) رات کو سوتے وقت تین بار سورہ اخلاص اور تین بار درود شریف پڑھ کر اپنے بدن پر ہاتھ پھیرنے (پھونکنے) سے ثواب ملتا ہے یا نہیں؟

(الجواب) فتاویٰ حدیثیہ میں ہے رات کو سوتے وقت دعائے ماثورہ پڑھ کر ہاتھ پر دم کر کے منہ اور جسم پر پھیرنا مسنون طریقہ ہے۔ (فتاویٰ حدیثیہ ص ۴۲) اور ترمذی شریف میں ہے۔ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اوی الی فراشه کل لیلۃ جمع کفیه ثم نفث فیہما فقراء فیہما "قل هو اللہ احد" وقل اعوذ برب الفلق قل اعوذ برب الناس ثم یمسح بہما ما استطاع من جسده یدأ بہما علی رأسہ ووجہہ ما اقبل من جسده یفعل ذالک ثلاث مرات. یعنی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ روزانہ رات کے وقت جب آنحضرت ﷺ اپنے بستر مبارک پر تشریف فرما ہوتے تو اپنی دونوں ہتھیلیوں کو جمع کرتے (ملاتے) پھر قل هو اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھ کر ان میں پھونکتے پھر ان کو اپنے پورے بدن پر جہاں تک ممکن ہوتا پھیرتے۔ پہلے سر مبارک پر، چہرہ انور پر اور بدن کے اگلے حصہ پر پھیرتے تین مرتبہ اس طرح کرتے۔ ترمذی شریف باب ما جاء فیما یقرء من القرآن عند المنام ج ۲ ص ۷۶ (مجتبائی دہلی) اس طریقہ مسنونہ کو حرز جان بنانا چاہئے جو ثواب و برکت ذکر مسنون میں ہے وہ دیگر اذکار و اوراد میں کہاں؟ فقط۔

قنوت نازلہ ایک ہے یا اور بھی ہیں؟

(سوال ۷۱) قنوت نازلہ ایک ہے یا دیگر ادعیہ بھی پڑھ سکتے ہیں؟

(الجواب) قنوت نازلہ ایک متعین نہیں حسب حال و اوقات ادعیہ ماثورہ میں سے کوئی بھی دعا پڑھ سکتے ہیں (۱)۔

صلوٰۃ التسبیح کی تسبیح میں زیادتی کرنے کے متعلق:

(سوال ۷۲) صلوٰۃ التسبیح کی تسبیح۔ سبحان اللہ والحمد للہ و لا الہ الا اللہ واللہ اکبر کے ساتھ ، ولا حول

ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم کی زیادتی کر سکتے ہیں یا نہیں؟

(الجواب) حدیث کی روایتوں میں محض مذکورہ بالا الفاظ ہی آئے ہیں، مگر بعض روایات میں پچھلے الفاظ بھی منقول ہیں

لہذا پڑھنا چاہئے تو پڑھ سکتا ہے احیاء العلوم میں مذکورہ زیادتی سے پڑھنے کو مستحسن بتلایا ہے (۲)۔ ج۔ ۱ ص ۲۷۔

انبیاء اور اولیائے کرام سے دعا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(سوال ۷۳) انبیاء اور اولیائے کرام سے دعا کرنا کہ آپ میرا یہ کام کر دیں، اولاد عطا فرمائیں، نوکری پر لگائیں اور

مقدمہ میں کامیاب کریں۔ تو اس طرح دعا، کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

(الجواب) مخلوق سے اس طرح دعا کرنا جائز نہیں ہے۔ دعاء عبادت ہے اور عبادت خاص ہے خدا پاک کے لئے،

مخلوق کے لئے جائز نہیں، حرام ہے۔

قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:- ”سجدہ کردن بسوئے قبور انبیاء و اولیاء طواف گرد قبور کردن و دعا

از آنہا خواستن و نذر برائے آنہا قبول کردن حرام است۔ (مالابد منہ ص ۸۰)

اور ”ارشاد الطالبین“ میں ہے:- ”دعاء از اولیائے مردگان یا زندگان و از انبیائے کرام جائز نیست۔ رسول

خدا (ﷺ) فرمود۔ ”الدعاء هو العبادۃ۔“ (ص ۲۸)

اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:- ”کل من ذهب الی بلدة اجمیر والی

قبر سالار مسعود او ما ضاھاد لاجل حاجۃ یطلبھا فانہ اثم الما اکبر من القتل والزنا لیس مثله الا

مثل من کان یعبد المصنوعات او مثل من کان یدعو للاث والعزی۔“

ترجمہ:- ہر وہ شخص جو اپنی حاجت طلبی کے لئے اجمیر شریف (حضرت خواجہ جیری کے مزار پر) سید سالار

مسعود یا ان جیسے بزرگوں کے مزارات پر جا کر مروا دیں مانگے تو بے شک اس نے بہت بڑا جرم کیا، ایسا جرم کیا جو قتل نفس

اور زنا سے بھی زیادہ سنگین ہے۔ اس کی مثال دی جاسکتی ہے تو صرف اس مشرک کی..... جو اپنی بنائی ہوئی (مورتیوں)

کی پوجا کرتے ہیں۔ اور لاث و عزی کو اپنی حاجت برآری کے لئے پکارتے ہیں۔ (تہذیبات الہیہ ص ۴۵ ج ۲)

(۱) قولہ ویسن الدعاء المشہور و ذکر فی البحر ان القنوت لیس فیہ دعاء مؤقت لآ نہ روی عن الصحابة ادعیۃ مختلہ والآن المؤقت من الدعاء ینہب برقۃ القلب و ذکر اجمعی انہ ظاہر الروایۃ۔ الح شامی۔ باب الوتر والنوافل ج ۲ ص ۶۔

(۲) بقول فیہا ثلثمائۃ مرۃ سبحان اللہ، والحمد للہ و لا الہ الا اللہ واللہ اکبر وفی روایۃ زیادۃ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ، شامی مطلب فی صلاۃ التسبیح ج ۲ ص ۲۷۔ فقط واللہ اعلم۔

اور ”محسب البر“ میں ہے۔ والا ستغاثۃ بهم وسؤالهم النصر والرق والعافیۃ والولد وقضاء الديون وتفريغ الكربات وغير ذلك من الحاجات التي كان عباد الاوثان يسألونها من اوثانهم وليس شئنی منها مشروعا باتفاق ائمة المسلمين۔ الخ یعنی اہل قبور سے فریاد کرنا اور ان سے مدد اور روزی اور تندرستی اور اولاد اور اوائے قرض اور مصیبتوں سے نجات کی دعا کرنا۔ ان کے علاوہ اور اسی قسم کی حاجتیں مانگنا جیسے کہ بت پرست اپنے بتوں سے مانگتے ہیں۔ تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ ان میں سے کوئی بات بھی جائز نہیں آئی۔ (مجلس ۷، ص ۱۱۹)

ماحصل یہ کہ خدا کو چھوڑ کر دوسرے اہل قبور سے اولاد مانگنا بیمار کے لئے شفاء چاہنا اور رزق طلب کرنا مشرکانه فعل ہے۔

محدث علامہ محمد طاہر قمر مانتے ہیں۔ فان منهم من قصد بزيارة قبور الانبياء والصلحاء ان يصلي عند قبورهم ويدعو عندها ويسألهم الحوائج وهذا لا يجوز عند احد من علماء المسلمين فان العبادة وطلب الحوائج والاستعانة لله وحده (مجمع بحار الانوار ص ۷۲ ج ۲) یعنی کچھ وہ ہیں جن کا مقصد انبیاء اور صلحاء کے مزارات کی زیارت کرنے سے یہ ہوتا ہے کہ وہ ان مزارات کے پاس نماز پڑھیں اور اپنی حاجتیں مانگیں۔ علمائے اسلام میں سے کوئی بھی نہیں جو اس کو جائز قرار دے۔ کیونکہ عبادت کرنا اور حاجتیں مانگنا اور مدد چاہنا صرف اللہ سے ہی ہوتا ہے اور اسی کے ساتھ مخصوص ہے۔ غور فرمائیے! حق سبحانہ و تعالیٰ اپنے بندوں سے روزانہ بار بار اقرار کرتا ہے کہ ہو۔ ”ایاک نعبد وایاک نستعین۔“ (اے اللہ ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھ ہی سے مدد چاہتے ہیں کسی اور سے نہیں۔

اور رسول خدا (ﷺ) نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو وصیت فرمائی:۔ اذا سألت فسال الله واذا سئمت فاستعن بالله۔ ترجمہ:۔ جب تو سوال کر۔ تو اللہ سے سوال کر اور جب مدد مانگے تو اللہ سے مدد مانگ۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۴۵۳ مشکوٰۃ باب التوسل والصبر الفصل الثانی)

حضرت غوث اعظم شاہ عبدالقادر جیلانیؒ نے اپنے صاحبزادہ عبدالوہاب کو بوقت وفات وصیت فرمائی۔ کہ جمہ حجتیں اللہ پاک کے حوالہ کر اور اسی سے مدد مانگ۔ آپ کے ارشاد کے پورے الفاظ یہ ہیں۔

”علیک بتقوی اللہ وطاعته ولا تخف احداً ولا ترجه وکل الحوائج کلها الی اللہ عزوجل واطلبها منه ولا تثق باحد سوی اللہ عزوجل ولا تعتمد الا علیہ سبحانه التوحید التوحید التوحید۔“ (ملفوظات مع فتح ربانی۔ ج: ص ۶۶۵)

ترجمہ:۔ تم پر لازم ہے کہ خوف خدا دل میں رکھو۔ اس کی اطاعت کرتے رہو۔ اللہ کے سوا کسی کا خوف تمہارے دل میں نہ ہو نہ تو اللہ کے سوا کسی سے امید لگاؤ۔ اپنی تمام حاجتیں اللہ عزوجل کے سپرد کرو۔ اسی سے اپنی ضرورتیں مانگو۔ اللہ عزوجل کے سوا کسی پر بھروسہ نہ رکھو جو کچھ بھروسہ اور اعتماد ہو صرف اسی ایک ذات واحد پر ہو اس کی ذات تمام عیبوں سے پاک ہے۔ دیکھو تو حید۔ توحید۔ (یعنی) صرف اسی ایک ذات واحد کو مانو۔ صرف اسی ایک ذات واحد کو قدر و الجلال سمجھو۔ صرف اسی ایک ذات واحد پر بھروسہ رکھو۔ اسی سے اپنی امیدیں وابستہ رکھو۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

دعا میں توسل کا مسئلہ:

(سوال ۷۴) انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کے وسیلہ سے دعا مانگنا۔ اور الہی بحق فلاں، الہی بحرمت فلاں، کہنا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جردا۔

(الجواب) اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا کرنے اور اپنی حاجت طلب کرنے میں کسی نبی یا ولی کو بطور وسیلہ کے ذکر کرنا اور یوں کہنا کہ اے اللہ بوسیلہ فلاں نبی یا فلاں ولی میرے حال پر رحم فرما۔ اور میری حاجت پوری کر۔ یہ جائز اور مستنون ہے۔ اور حاجت دعا میں نہایت مؤثر ہے۔ آنحضرت ﷺ نے ایک صحابی کو اس طرح دعا کرنے کا طریقہ تعلیم فرمایا ہے۔ ترمذی شریف وغیرہ کتب احادیث میں ہے۔ "اللهم اسی اسئلك واتوجه اليک بنیک محمد بنی الرحمة الرحمة الح." اے اللہ! میں تیرے نبی حضرت محمد ﷺ کی رحمت کے وسیلہ سے تجھ سے حاجت روائی چاہتا ہوں۔ اور تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں الخ (ترمذی شریف ص ۱۹۷ ج ۲ باب فی دعاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعودہ فی دبر کل صلاة) (مشکوٰۃ شریف ص ۲۱۹ باب جامع الدعاء الفصل الثالث) (حصص حصین ص ۱۵۱ المنزل الخامس) (ابن ماجہ ص ۱۰۰)

مشکوٰۃ میں حدیث ہے کہ حضرت نمرقاروق کا معمول تھا کہ جب قحط ہوتا تو حضرت عباسؓ کے توسل سے بارش کی دعا مانگتے اور کہتے۔ اللهم انا کسان تو سل الیک نبینا فنسقینا وانا اتو سل الیک نعم نبینا فاسقنا فبقوا۔ (رواہ البخاری) اے اللہ ہم آپ کے نبی ﷺ کو وسیلہ بنایا کرتے تھے اور ان کا واسطہ دے کر تجھ سے دعا کیا کرتے تھے۔ خداوند آپ ہماری التجا قبول کرتے اور بارش برسا دیا کرتے تھے۔ اب آپ ﷺ کے چچا حضرت عباسؓ کے ذریعہ سے آپ کے حضور میں توسل کرتے تھے۔ ہم پر بارش نازل فرمائے حضرت عمرؓ حضرت عباسؓ کا واسطہ دے کر اس

طرح دعا کیا کرتے تھے۔ نتیجہ یہ ہوتا کہ بارش ہو جاتی تھی (مشکوٰۃ شریف ص ۱۳۲ باب الاستقاء الفصل الثالث) ہمارے حضرات اس قسم کے توسل کے قائل ہیں اور ان کا عمل یہی رہا ہے۔ حکیم الامت حضرت تھانویؒ تحریر فرماتے ہیں۔ اہل طریق میں مقبولان الہی کے توسل سے دعا کرنا بکثرت شائع ہے۔ حدیث سے اس کا اثبات ہوتا ہے۔ مشکوٰۃ میں امیہ سے روایت ہے۔ نبی ﷺ فتح کی دعا بتوسل فقرائے مہاجرین کیا کرتے تھے۔ (المشفص ۲۴۶) نیز امداد الفتاویٰ میں ہے:-

(الجواب) توسل دعا میں مقبولان حق کا خواہ وہ اعیاء ہوں یا اموات ہوں درست ہے۔ قصہ استقاء میں حضرت عمرؓ توسل حضرت عباسؓ سے قصہ ضریہ میں توسل جناب رسول اللہ ﷺ سے بعد وفات نبوی بھی احادیث میں وارد ہے اس لئے جواز میں کوئی شبہ نہیں الخ (ص ۳۲۶ ج ۴)

شیخ الاسلام حضرت مولانا مدنیؒ لکھتے ہیں کہ:- آپ سے توسل نہ صرف وجود ظاہری کے زمانہ میں آیا جاتا ہے بلکہ اس برزخی وجود میں بھی کیا جانا چاہئے۔ محبوب حقیقی تک وصال اور اس کی رضا صرف آپ ہی کے ذریعہ اور

وسیلہ سے ہو سکتی ہے۔ الخ۔ (مکتوبات شیخ الاسلام ص ۱۲۹ ج ۱ ص ۱۳۰ مکتوب)

وسیلہ دراصل اللہ کی وہ رحمت ہے جس سے خدا کا مقبول بندہ (نبی۔ ولی) نوازا گیا ہے۔ پس کسی نبی یا ولی کے وسیلہ سے دعا کرنے کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت اور خصوصی عنایت کو جو اس بندہ پر ہے وسیلہ بنایا گیا۔ ناجائز تو سل وہ ہے جس میں غیر اللہ کو مطلب برآری میں معین اور فریاد رس سمجھا جائے کہ وہ ہی مدد فرمائیں گے۔ اور ان کی مدد سے ہماری حاجت پوری ہوگی یہ عقیدہ رکھنا درست نہیں ہے۔ الہی بطفیل فلاں۔ الہی بحرمت فلاں۔ الہی بجاہ فلاں۔ الہی بحق فلاں۔ کہنا بھی درست ہے۔ بعض نے بحق کے لفاظ سے اختلاف کیا ہے اور لاحق للمخلوق علی الخالق سے استدلال کیا ہے مگر یہ صحیح نہیں ہے اس لئے کہ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے:۔ قال هل تدري ما حق الله على عباده قلت الله ورسوله اعلم قال حق الله على عباده ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ثم قال يا معاذ بن جبل قلت لبيك رسول الله وسعديك قال هل تدري ما حق العباد على الله اذا فعلوه قال الله ورسوله اعلم قال حق العباد على الله ان لا يعذبهم۔

(بخاری شریف ص ۸۸۳ کتاب الادب باب من اتق الناس بحسن الصحبة ج ۲ ص ۹۲ کتاب الاستيذان باب من اجاب بلبیک وسعدیک ج ۲ ص ۱۰۹۷)

آنحضرت ﷺ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ کوئی شخص اپنے گھر سے نماز کے لئے یہ کہتے ہوئے نکلے کہ الہی بحق السائلین عیک۔ یعنی اے اللہ! میں ان سوال کرنے والوں کے حق کے بدلہ میں جو تجھ پر ہے۔ اور میں اس نماز کی طرف جانے کے بدلہ تجھ سے سوال کرتا ہوں تو اس کی دعا قبول ہوگی۔ (۱)

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے لکھا ہے کہ طبرانی نے:۔ بمغیر میں اور حاکم و ابونعیم و بیہقی۔ امیر المؤمنین حضرت عمرؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ جناب رسالت مآب ﷺ نے فرمایا۔ کہ حضرت آدم علیہ السلام سے خطا سرزد ہوئی تو اپنی دعا اور توبہ میں حضرت رسول محبوب ﷺ کے وسیلہ سے عرض کیا۔ کہ اے اللہ میں تجھ سے بحق حضرت محمد ﷺ سوال کرتا ہوں۔ کہ میرے گناہ کو بخش دے۔ تو اللہ تعالیٰ نے ان کی مغفرت فرمادی۔

(فتح العزیز ص ۱۸۳)

وجمعہ دیگر گفتہ کہ بحرمت و بحق و بطفیل کے گفتند مضائقہ ندارد زیرا کہ در ادعیۃ ماثورہ آمدہ است کہ بحق السائلین علیک ولفظ طفیل و حرمت مرادف است و مفید معنی آن الا غیر۔ (ریاض المرتاض مؤلفہ نواب صدیق حسن خاں ص ۲۹) حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ بھی اس طرح دعا فرماتے تھے۔

خدا	یا	بحق	نبی	فاطمہؓ
کہ	بر	قول	ایمان	کنم
اگر	دعوتم	رو	کنی	ورقبول
من	ودست	وامان	آل	رسول ﷺ

(۱) وجاء فی رواية اللهم انی استلک بحق السائلین عیک و بحق مدثنائی الیک فان لم اخرج اشراً ولا بطراً الحديث فتاویٰ شامی حضور الا باحة فصل فی الدعاء ج ۶ ص ۳۹۷۔

ترجمہ -

خدایا بھن بنی فاطمہؑ
 کہ ایمان پہ ہو میرا خاتمہ
 دعا کو میری رو کر یا قبول
 مجھے بس ہے دامن آل رسول ﷺ
 (مکتوبات ص ۶۳ ج ۲ مکتوب نمبر ۳۶) (فیظ واللہ اعلم بالصواب)

ختم قرآن پر دعا

(سوال) حضرت محترم تحریر فرمائیں کہ ختم قرآن پاک پر کیا دعا کرنی چاہئے؟

(الجواب) حضرت مولانا یعقوب چرخنی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ صحابہ کرام قرآن مجید کی تلاوت کے بعد ہر روز مندرجہ ذیل درود شریف کی مواظبت رکھتے تھے۔ اللھم صل علی محمد والہ وصحبہ بعدد ما فی جمیع القرآن حرفاً حرفاً وبعد د کل حرف الف الف۔ اور حضرت ماسی قاری شرع عین العلم میں تحریر فرماتے ہیں کہ قرآن شریف پڑھنے والا ہر روز قرآن مجید کی تلاوت کے بعد یہ دعا پڑھا کرے:-

اللھم آنس وحشتی فی قبری۔ اللھم ارحمنی بالقرآن العظیم۔ اللھم ذکر بی منہ ما سیت وعلمی منہ ما جھلت وارزقنی تلاوتہ آناء الیل و آناء النھار۔ اللھم اجعلہ لی اماماً ونوراً واجعلہ لی حجة یارب العلمین۔

دعائے اذان میں ہاتھ اٹھانا افضل ہے؟

(سوال ۷۵) اذان کے بعد کی دعاء میں ہاتھ اٹھانا مسنون ہے یا خلاف سنت؟ بیٹو! تو جروا۔

(الجواب) اذان کے بعد کی دعاء میں ہاتھ اٹھانا منقول نہیں ہے ویسے مطلقاً دعاء میں ہاتھ اٹھانا قولی اور فعلی احادیث سے ثابت ہے۔ لہذا دعائے اذان میں ہاتھ اٹھانے کو سنت کی خلاف ورزی نہیں کہا جائے گا۔ (۱) مگر چونکہ ثابت نہیں ہے۔ ہذا افضل بھی نہیں کہا جائے گا۔ بلکہ افضل ہاتھ نہ اٹھانے کو کہا جائے گا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) چونکہ یہ دعا مانا کرتا ہوں میں سے ہے اور اذان کا رتوار دو میں آنحضرت ﷺ سے ہاتھ اٹھانا ثابت نہیں مثلاً دوران طواف ہونے کے وقت مسجد میں داخل ہونے کے وقت وغیرہ میں ہاتھ اٹھانا ثابت نہیں اٹھانا خلاف سنت ہوگا تو یہاں بھی یہی حکم لگے گا۔

ذل السحدیث علی انه اذا لم یرفع یدیه فی الدعاء لم یمسح بہما وهو قید حسن لانه صلی اللہ علیہ وسلم کان یدعوا کسراً کما فی الصلاة والطواف وغیرہما من الدعوات الماثورة دبر الصلوات وعند النوم وبعد الاکل وامثال ذلک لم یرفع یدیه ولم یمسح بہما وجمعه طحطاوی علی مرقی الفلاح فصل فی صفة الاذکار ص ۷۷

نماز کے بعد سجدہ میں دعاء کرنا:

(سوال ۷۶) بعض نمازیوں کی یہ عادت ہے کہ نماز کے بعد سجدہ میں ہاتھ پھیلا کر دعا کرتے ہیں، اس کے متعلق یہ حکم ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) دعاء کا عام مسنون طریقہ ہی افضل ہے، اس میں کسی کو اختلاف نہیں ہے سجدہ مناجات اکثر فقہاء کے نزدیک مکروہ ہے، اشعۃ اللمعات میں ہے، سوم سجدہ مناجات و ظاہر کلام اکثر علماء آنت کہ مکروہ است یعنی تیسرا سجدہ مناجات ہے اکثر علماء کے نزدیک مکروہ ہے۔ (اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۶۲۰) شرح سفر السعادت میں ہے وہ دیگر سجدہ مناجات است بعد از نماز و ظاہر از کام اثر آنت کہ ایں مکروہ است (شرح سفر السعادت ص ۱۵۹) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کھانے کے بعد دعاء میں ہاتھ اٹھانا:

(سوال ۷۷) کھانے کے بعد دعاء پڑھتی جاتی ہے، اس میں ہاتھ اٹھانا ثابت ہے؟ ثابت ہو تو کتاب کا حوالہ ضرور لکھیں۔ بینوا تو جروا۔

(الجواب) آنحضرت ﷺ کھانا تناول فرمانے کے بعد دعاء پڑھتے تھے لیکن اس میں ہاتھ اٹھانا منقول نہیں اور بہت سے ایسے مواقع ہیں کہ دعا میں ہاتھ اٹھانا ثابت نہیں ہے جیسے مسجد میں داخل ہوتے وقت اور نکلتے وقت بیت الخلا میں جاتے اور نکلتے وقت، زوجین کے ملنے اور جدا ہونے کے وقت، سونے کے وقت اور بیدار ہونے کے وقت، اور طواف کما دعا میں رفع یدین ثابت نہیں ہے، طحاوی علی مرقی الافلاح میں ہے ودل الحدیث اذا لم یرفع یدیه فی الدعاء لم یمسح بہما وهو قید حسن لا نہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یدعو کثیراً کما ہو فی الصلوۃ والطواف وغیرہما من الدعوات الماثورۃ دبر الصلوۃ وعند النوم وبعد الاکل وامثال ذلك ولم یرفع یدیه ولم یمسح بہما وجہہ۔ افادہ فی شرح مشکوٰۃ وشرح الحصن الحصین وغیرہما۔ یعنی۔ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ جب دعا میں ہاتھ نہ اٹھائے تو ہاتھوں کو چہرے پر بھی نہ پھیرے، یہ قید اچھی ہے، اس لئے کہ آپ سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بسا اوقات نماز میں، طواف میں، سونے کے وقت اور کھانا تناول فرمانے کے بعد اور ان کے علاوہ مواقع میں دعا فرماتے تھے، اس وقت نہ ہاتھ اٹھاتے تھے اور نہ ان کو اپنے چہرہ انور پر پھیرا کرتے تھے۔

(طحاوی علی مرقی الافلاح ص ۸۵ فصل فی صفتہ الاذکار) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

تسبیحات فاطمی کے عدد کی تحقیق اور اس میں اضافہ کرنا:

(سوال ۷۸) تسبیحات فاطمی کی مقدار کیا ہے؟ کیا روایات سے مختلف اعداد ثابت ہیں؟ دوسری بات یہ کہ جو اعداد احادیث میں وارد ہیں اگر کوئی اس سے زیادہ پڑھے تو ثواب کا حق دار ہوگا یا نہیں؟ ایک شخص کہتا ہے کہ حق دار ہوگا، اور

دوسرا یہ کہتے ہیں کہ جو اعداد منقول ہیں ان کا لحاظ کیا جائے تب ہی باعث برکت ہے۔ دونوں میں سے کس کی بات سچ ہے۔ جیسا تو جروا۔

(الجواب) تسبیحات فطمی یہ ہیں سبحان اللہ ۳۳ مرتبہ الحمد للہ ۳۳ مرتبہ اللہ اکبر ۳۳ مرتبہ۔ اور آخر میں سو کا عدد پورا کرنے کے لئے ایک مرتبہ لا الہ الا اللہ وحده لا شریک له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير۔ مشکوٰۃ شریف بحوالہ مسلم شریف روایت ہے۔ عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سبح اللہ فی دبر کل صلوٰۃ ثلاثاً وثلاثین فتلك تسعة وتسعون وقال تمام المائة لا الہ الا اللہ وحده لا شریک له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير غفرت خطایاہ وان كانت مثل زبد البحر۔ رواہ مسلم (مشکوٰۃ شریف ص ۸۹ باب الذکر بعد الصلوٰۃ) یہی عدد مشہور ہے اور اسی پر عمل ہے۔

اس کے علاوہ اور اعداد بھی احادیث میں منقول ہیں، چنانچہ مشکوٰۃ شریف میں بحوالہ مسلم شریف روایت ہے عن کعب بن عجرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معقبات لا یخیب قائلہن اوفاعلہن دبر کل صلوٰۃ مکتوبۃ ثلاث وثلاثون تسبیحۃ وثلاث وثلاثون تحمیدۃ واربع وثلاثون تکبیرۃ رواہ مسلم۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۸۹ ایضاً)

مشکوٰۃ شریف میں ایک اور روایت بحوالہ بخاری شریف ہے وفی رواۃ للبخاری تسبیحون فی دبر کل صلوٰۃ عشراً وتحمدون عشراً وتکرون عشراً ثلاثاً وثلاثین (ایضاً مشکوٰۃ شریف ص ۸۹) اس کے علاوہ اور بھی اعداد منقول ہیں جن کو علامہ حنفی ابن حجر نے ایک جگہ جمع فرمایا ہے چنانچہ تعلق الصبیح میں ہے قال ابن حجر واعلم ان فی کل من تلك الكلمات الثلاث روايات مختلفة ذکر بعضها وقد کر باقیہا۔ ورد التبیح ثلاثاً وثلاثین وخمساً وعشرين واحدى عشرة وعشرة وثلاثاً ومرة واحدة وسبعین ومائة ووردا التحمید ثلاثاً وثلاثین وخمساً وعشرين واحدى عشرة وعشرة ومائة وورد التهلیل عشرة وخمساً وعشرين ومائة (ایضاً تعلق الصبیح ج ۲ ص ۵)

جو اعداد وارد ہیں ان کا لحاظ کر کے پڑھے تو اس میں برکت زیادہ ہے، غفلت میں زیادہ پڑھ لے ابتداء سے زیادہ پڑھنے کی نیت نہ ہو تو انشاء اللہ فضیلت حاصل ہو جائے گی۔ لیکن اگر شروع ہی سے زیادہ پڑھنے کی نیت ہے تو ممکن ہے کہ جس مخصوص فضیلت کا وعدہ ہے وہ فضیلت حاصل نہ ہو، جیسے کسی دوا میں ایک خاص مقدار میں شکر ڈالنا ہوا اگر کوئی اعداد معین سے زیادہ شکر ڈال دے تو دوا کا جو مخصوص اثر اور فائدہ ہے وہ حاصل نہ ہوگا۔ تعلق الصبیح میں ہے۔

قال بعض العلماء والا اعداد الواردة فی الا ذکار کالذکر عقب الصلوٰۃ اذا رتب علیہا ثواب مخصوص فزاد الاتی بہا علی العدد لا یحصل له ذلک الثواب المخصوص لا احتمال ان لتلك الا اعداد حکماً وخاصیۃ تفوت مجاوزۃ العدد ونظر فیہ الحافظ العراقي بانہ اتی بالقدر الذی رتب الثواب علی الا تیان بہ فحصل له ثواب فاذا زاد علیہ من جنسہ کیف تزیل الزیادۃ ذلک۔ الثواب بعد حصولہ قال الحافظ ویمكن ان یسرق الحاصل فیہ بالیۃ فاذا بوی عند الانہاء

الیہ امثال الامر الوار دثم اتی بالزیادة لم یضر وان نوى الزیادة ابتداء ابان یكون الثواب رتب علی عشرة مثلاً فذكره هو مائة فیتحد القول الماصی ومثله بعضهم بالدواء یكون فیه مثلاً اوقية سكر فلو زید فیه اوقية اخرى تحلف الاستفاح به فلو اقتصر علی الاوقية فی الدواء ثم استعمل من السكر بعد ذلك ما شاء لم ینخلف الا نفعاً (التعلیق الصبیح ج ۲ ص ۵ ایضاً) واللہ اعلم۔

اوقات نماز کے علاوہ مسجد میں مجلس ذکر قائم کرنا اور بذریعہ مائیکروفون عورتوں کو ذکر کی تلقین کر کے ان کی مجلس ذکر مکان میں قائم کرنا کیسا ہے؟

(سوال ۷۹) ایک مشہور عالم عارف باللہ اور مسلم بزرگ ہیں ان کا فیض ہندوپاک، انگلینڈ اور بہت سے ممالک میں جاری ہے ان کے ایک حجاز عالم نے ان کی اجازت سے ذکر کا حلقہ قائم کیا ہے ہر ہفتہ مسجد میں جب کہ وہ نمازیوں سے اور تلاوت کرنے والوں سے خالی ہو مردوں کے لئے ذکر کا حلقہ قائم کرتے ہیں اور مسجد سے کافی فاصلہ پر ایک مدرسہ میں مستورات جمع ہوتی ہیں مائیکروفون کے ذریعہ سے ان کو ذکر کی تلقین کی جاتی ہے، الحمد للہ اس سے مردوں اور عورتوں میں دین کی طرف رجحان بڑھ رہا ہے اور نفع کی صورت پیدا ہو رہی ہے، اگر یہ مرد اور عورتیں گھروں پر ہوتیں تو اپنا قیمتی وقت ٹیلیویشن، ویڈیو اور دیگر خرافات میں ضائع کرتیں، بہت سے علماء حضرات اس طریقہ ذکر (مسجد اور مدرسہ میں مردوں اور عورتوں کے اجتماع کا) کی بہت افزائی نہیں کرتے، اسی طرح ایک اور مجلس ذکر مسجد میں جب کہ وہ نمازیوں اور تلاوت کرنے والوں سے خالی ہو مسلمانوں کے افادہ کی نیت سے شروع ہونے والی ہے جس میں ایک عالم مختصر بیان کریں گے، اس کے بعد ختم خواجگان ہوکا (حضرت تھانویؒ کی خانقاہ میں اس طرح ہوتا تھا) چمڑا کر ہوا اور بعد میں اجتماعی دعاء ہوں، حضرت والا سے دریافت طلب امر یہ ہے کہ مذکورہ بالا مجلس کے انعقاد میں شرع کوئی قباحت ہے؟ بینوا تو جروا۔

(الجواب) حامداً ومصلياً و مسلماً! مثلاً حق کے یہاں خانقاہ میں ذکر جبری، ذکر سرری، مراقبہ کا فعل تو ارشاد باری ہے، یہ حضرات اپنے تجربات کی روشنی میں روحانی امراض کا علاج تجویز کرتے ہیں اور برائیوں، کُنوں سے بچانے کی تدبیریں بتاتے ہیں، مقصود تزکیۃ نفس: ہوتا ہے، اپنے مریدین کے دل میں اللہ تعالیٰ کی معرفت، محبت اور تعلق پیدا کرنے کے لئے اور ان کو یاد الہی میں مشغول رکھنے کے لئے شرعی حدود کے دائرہ میں رہ کر کوئی حلقہ ذکر جاری کریں اور اس طریقہ پر اصرار نہ ہو، اس طریقہ میں شرکت نہ کرنے والوں سے بدگمانی اور ان کو کھینچا نہ تھما جائے اور ان کی تحقیر و تذلیل نہ کی جائے اور ان کے ذکر سے نمازیوں اور سونے والوں کو تشویش اور خلل نہ ہو تو اس کی گنجائش ہو سکتی ہے، البتہ عورتوں کا اجتماع امر نازک ہے، اگر گھروں میں رہتے ہوئے اس کی صورت کی جاسکتی ہو تو بہت بہتر، اگر ایسی صورت نہ بنتی ہو اور عورتیں پردہ کے پورے اہتمام کے ساتھ اپنے محرم کے ہمراہ آمد و رفت کریں یا ایسی قابل اعتماد رفاقت اختیار کریں کہ جس سے فتنہ اور بدنامی سے محفوظ رہ سکیں اور ان کی عزت و آبرو پر کسی طرح کا کوئی داغ دھبہ نہ آئے تو اپنے نفع کی امید پر اور گناہوں، خرافات اور برائیوں سے حفاظت (جس کی نشاندہی سوال میں کی گئی ہے) کی وجہ سے گنجائش نکل سکتی ہے بشرطیکہ اسے دینی حکم اور سنت طریقہ نہ سمجھا جائے اور اس پر اصرار نہ ہو اور خدا نخواستہ کسی

وقت فتنہ پیدا ہونے کا اندیشہ ہو جائے تو پھر اس طریقہ کو چھوڑنا ضروری ہوگا مستقلاً حلقہ ذکر کے بجائے تفسیر قرآن یا درس قرآن کے نام سے مجلس کا قیام ہو اور اس میں تفسیر قرآن ہو اسی طرح ضروری مسائل کا مذاکرہ ہو اور ساتھ ساتھ کچھ وقت ذکر کے لئے بھی رکھا جائے تو یہ صورت مناسب معلوم ہوتی ہے، حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما اجتمع قوم فی بیت من بیوت اللہ ویتدارسونہ بینہم الا نزلت علیہم السکینۃ وغشیتہم الرحمۃ وحفتہم الملائکۃ و ذکرہم اللہ فیمن عندہ، رواہ مسلم و ابو داؤد۔

حضرت ابو ہریرہؓ نے حضور اقدس ﷺ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ کوئی قوم اللہ کے گھر میں سے کسی گھر میں مجتمع ہو کر تلاوت کلام پاک اور اس کا دور نہیں کرتی مگر ان پر سکینہ نازل ہوتی ہے اور رحمت ان کو ڈھانپ لیتی ہے ملائکہ رحمت ان کو گھیر لیتے ہیں اور حق تعالیٰ شانہ ان کا ذکر ملائکہ کی مجلس میں فرماتے ہیں (بحوالہ فضائل قرآن ص ۳۱، ص ۳۲ حدیث نمبر ۲۲، شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب نور اللہ مرقدہ مہاجر مدنی) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

دعائے گنج العرش، دعائے قدح وغیرہ پڑھنا:

(سوال ۸۰) پنج سورہ (جو تقریباً ہر مسجد میں پایا جاتا ہے اس) میں دعائے گنج العرش اور دعائے قدح وغیرہ ہے اس کا شرعی ثبوت کیا ہے؟ بعض علماء اس کے پڑھنے سے روکتے ہیں، کیونکہ دعائے گنج العرش کا ثبوت صحاح ستہ یا کسی اور صحیح حدیث سے نہیں ہے، پنج سورہ میں دعائے گنج العرش کے متعلق لکھا ہے کہ یہ دعا حضرت جبرائیل علیہ السلام کے ذریعہ بطور وحی نازل ہوئی ہے، اور اس دعا کے بڑے فضائل بتلائے ہیں لہذا مندرجہ ذیل امور کے متعلق صحیح رہنمائی فرمادیں۔

- (۱) دعائے گنج العرش کا ثبوت صحیح احادیث سے ہے یا نہیں؟
- (۲) آنحضرت ﷺ نے اپنی حیات مبارکہ میں یہ دعا پڑھی یا کسی صحابی کو سکھائی ہے؟
- (۳) اگر اس کا ثبوت صحیح احادیث سے نہ ہو تو آج تک جو لوگ بغرض ثواب اس دعا کا ورد کرتے رہے ان کو ثواب ملے گا؟ مفصل جواب عنایت فرما کر مہربانی فرمادیں۔

(الجواب) باسمہ تعالیٰ حامد ابو صلیا و مسلما (۱-۲-۳) مذکورہ ادعیہ کی روایات کو موضوع لکھا گیا ہے کسی معتمد و مشہور محدث نے ان روایات کی تصدیق نہیں کی، لہذا ان ادعیہ کو مستند سمجھنا اور لکھے ہوئے فضائل کو صحیح جان کر پڑھنا غلط ہے قرآن کریم کی تلاوت اور احادیث میں وارد شدہ ذکر و اذکار و درود شریف، پہلا، تیسرا اور چوتھا کلمہ، استغفار حصین، رب العظیم، مناجات مقبول وغیرہ جو علمائے کرام کے معمولات میں رہتا ہے اس پر اکتفاء کرنے میں بھلائی برکت اور ہدایت ہے۔ درود تاج کے متعلق ایک فتویٰ فتاویٰ رحیمیہ اردو جلد دوم از ص ۸۲ تا ص ۸۶ اور فتاویٰ رحیمیہ گجراتی جلد دوم از ص ۲۳۰ تا ۲۳۲ میں شائع ہوا ہے اس فتویٰ کو ضرور ملاحظہ فرمادیں۔

اوپر یہ بات بھی یاد رہے کہ کوئی دعا لکھ کر مردہ کے کفن میں رکھنا یا روشنائی کے ذریعہ مردہ کے کفن یا اس کی پیشانی وغیرہ پر لکھنا جیسا جائز نہیں، کیونکہ اس میں بے ادبی ہے، البتہ روشنائی کے بغیر ویسے ہی انگلی سے کفن وغیرہ پر کوئی دعا لکھی جائے تو اس کی گنجائش ہے، اس سلسلہ میں ایک فتویٰ فتاویٰ رحیمیہ اردو جلد ہفتم از صفحہ ۱۰۳ تا صفحہ ۱۰۵ اور فتاویٰ رحیمیہ

گجراتی جلد اول از صفحہ نمبر ۲۹۴ تا صفحہ نمبر ۲۹۶ میں شائع ہوا ہے گذارش ہے کہ اسے بھی دیکھ لیا جائے۔

دعائے قدح کے متعلق جو روایت شیخ سورہ میں ہے وہ بھی موضوع ہے، لہذا اسے مستند اور صحیح نہ سمجھنا چاہئے اور اس کے مطابق عمل بھی نہ کیا جائے، قرآن کریم اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اہل ایمان کے لئے بڑی عظیم نعمت ہے، قرآن کریم کی تلاوت اللہ سے قرب حاصل کرنے کا مضبوط ذریعہ ہے، احادیث میں قرآن کریم اور اس کی تلاوت کے بہت سے فضائل وارد ہوئے ہیں، مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو فضائل قرآن از حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا اور اہقر کا فتویٰ، فتاویٰ رحیمیہ اردو جلد سوم از صفحہ نمبر ۲۷ تا صفحہ نمبر ۳۱ اور فتاویٰ رحیمیہ گجراتی جلد چہارم از صفحہ ۹۷ تا صفحہ نمبر ۱۰۳ قرآن کریم کی تلاوت اور اسے سمجھنے اور اس کے مطابق عمل کرنے کی لوگ سچی نہیں کرتے اور غیر مستند اشیاء سے کر بیٹھ جاتے ہیں، قرآن کریم کی تلاوت ہمہ تن متوجہ ہو کر شوق سے خوب کی جائے اور معاذ کر اللہ پہلا، تیسرا، چوتھا کلمہ استغفار درود شریف وغیرہ مستند دعائیں بھی پڑھتے رہنا چاہئے۔ فتاویٰ محمودیہ میں ہے۔

(سوال ۳۵۰) نورنامہ، عہدنامہ، دعاء گنج العرش، درود تاج درود لکھی کی اصلیت کیا ہے ان کی تعریفات درست ہیں یا مبالغہ دوسرے ان کا ثبوت رسول پاک ﷺ سے ہے یا لوگوں نے خود تالیف کیا ہے ان کے پڑھنے کے بارے میں کیا مسئلہ ہے؟

(الجواب) حامد او مصلیا و مسلما! ان کی کوئی سند صحیح ثابت نہیں، جو تعریضیں لکھی ہیں بے اصل ہیں۔ بجائے ان کے قرآن پاک کی تلاوت کی جائے، درود شریف، کلمہ شریف، استغفار پڑھا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ (فتاویٰ محمودہ ص ۳۴۷ جلد نمبر ۵ الاشتات) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

مسجد میں ذکر جہری کی مجلس:

(سوال ۸۲) ہم لوگوں نے اپنے علاقہ میں ایک مسجد بنائی ہے اس میں نماز بھی شروع کر دی گئی ہے، اس میں پانچ لوگ ذکر جہری کرنا چاہتے ہیں تو کیا ذکر جہری مسجد میں کرنا جائز ہے؟ اگر یہ لوگ ذکر جہری شروع کر دیں گے تو آگے با کر اور نئی چیزیں پیدا ہونے کا اندیشہ ہے، اس بارے میں شریعت کیا کہتی ہے؟

(الجواب) حامد او مصلیا و مسلما! کوئی شخص مشائخ حقہ میں سے کسی سے بیعت ہو اور انہوں نے ذکر جہری کی تعلیم دی ہو تو تعلیم کے مطابق اپنا اپنا الگ الگ ذکر جہری کر سکتے ہیں، لیکن مسجد میں ذکر جہری سے نمازیوں کو تشویش اور تکلیف ہوتی ہو تو ایسی صورت میں مسجد میں زور زور سے ذکر کرنا جائز نہیں، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب تحریر فرماتے ہیں۔

مسئلہ:- مسجد میں ذکر جہر کرنا اور آواز سے تلاوت قرآن کرنا وغیرہ سب ناجائز ہیں (خلاصۃ الفتاویٰ) البتہ اگر مسجد میں کوئی نماز یا تسبیح وغیرہ میں مشغول ہو تو پھر بعض علماء نے اجازت دی ہے (بیان ذکر الذاکر للشیخ عبدالوہاب شجرانی) اور بعض علماء نے مسجد میں جہر ذکر کرنے اور جہر قرآن پڑھنے کو مطلقاً ناجائز فرمایا ہے اس مسئلہ کی مزید تفصیل اور پوری تحقیق ضمیمہ رسالہ ہذا میں ضرور دیکھئے۔ (آداب المساجد ص ۱۶) ضمیمہ میں تحریر فرمایا ہے: قولہ، (مسئلہ) مسجد میں ذکر جہر کرنا اور آواز سے تلاوت قرآن کرنا وغیرہ سب ناجائز ہیں (خلاصۃ الفتاویٰ) الی قولہ ناجائز فرمایا ہے۔ اقول:- اس میں اقوال بہت مختلف ہیں، فیصلہ وہ ہے جو شامی نے مابین جمہوری و امام شمرانی کا قول نقل کیا ہے: اجمع

العلماء سلفاً وخلفاً علی استحباب ذکر الجماعة فی المساجد وغیرہا الا ان يشوش جہرہم علی نائم او مصل او قارئ الخ (ص ۶۹۱ ج ۱ مطلب فی احکام المسجد)

اسی طرح اگر مسجد میں ذکر جہری سے بدعتوں اور نئی نئی چیزیں پیدا ہونے کا اندیشہ ہو تو ایسے موقع پر ذکرین بھائی مسجد میں ذکر کرنے پر اصرار نہ کریں اور ان کو چاہئے کہ اپنے گھروں میں اس طرح ذکر کریں کہ سونے والوں اور نماز پڑھنے والوں وغیرہم کو تکلیف نہ ہو۔

اسلام میں بدعت پر سخت وعیدیں آئی ہیں، لہذا بدعتیں پیدا ہونے کا سبب نہ بنے ذکر جہری کے لئے مسجد نیز جمع ہو کر ذکر کرنا ضروری نہیں، ہر ایک اپنے گھر وں میں بھی ذکر کر سکتے ہیں۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

کھانے کے بعد کی دعائیں ہاتھ اٹھانا مسنون ہے یا نہیں:

(سوال ۸۳) کھانا کھانے سے فراغت کے بعد دعا پڑھی جاتی ہے تو اس دعائیں دونوں ہاتھ اٹھانا مسنون ہے یا نہیں؟

(الجواب) ہر مسنون اور مستحب دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا ضروری نہیں ہے یعنی کھانا کھانے کے بعد کی دعائیں ہاتھ اٹھانا مسنون نہیں ہے، طواف کرتے وقت دعا مسنون ہے مگر اس میں ہاتھ نہیں اٹھائے جاتے، نماز کے اندر بھی دعا ہوتی ہے، سوتے وقت، مسجد میں داخل ہوتے وقت، مسجد سے نکلتے وقت، مجامعت کے وقت، بیت الخلاء میں جاتے وقت اور نکلتے وقت بھی دعا ثابت ہے مگر ہاتھ اٹھانا ثابت نہیں، اسی طرح کھانا کھانے کے بعد کی دعائیں بھی ہاتھ اٹھانا مسنون نہیں ہے۔ لا نہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یدعو کثیراً کما ہو فی الصلوۃ والطواف وغیرہما من الدعوات الماثورۃ دبر الصلوۃ وعند النوم وبعد الاکل وامثال ذلک ولم یرفع یدیه ولم یمسح بہما وجہہ۔ افادہ فی شرح المشکاۃ وشرح الحصن الحصین وغیرہما۔ (طحاوی علی مراقی الفلاح ص ۱۸۵) فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا:

(سوال ۸۴) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ تدفین کے بعد اور قبروں کی زیارت کے وقت قبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا کیسا ہے؟

(الجواب) قبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا ممنوع نہیں ہے بلکہ مندوب ہے کیونکہ داب دعائیں ہاتھ اٹھانا بھی ہے اور حضور اقدس ﷺ سے ثابت ہے، مسلم شریف میں ہے۔ حتی جاء البقیع فاطال القيام ثم رفع یدیه ثلاث مرات وفي النووی (قولہا حتی جاء البقیع فاطال القيام ثم رفع یدیه ثلاث مرات) فیہ استحباب اطالۃ الدعاء وتکریرہ ورفع الیدین الخ (مسلم شریف مع شرحہ للنووی ج ۱ ص ۳۱۳ کتاب الجنائز) اس حدیث میں تصریح ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جنت البقیع میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی ہے نیز ابو عوانہ کی حدیث جس کی تخریج حافظ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری شرح صحیح بخاری میں فرمائی ہے اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ تدفین کے بعد حضور اکرم ﷺ نے ہاتھ اٹھا کر دعا کی ہے۔ وفي حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ رأیت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی قبر عبد اللہ ذی البجادیں وفیہ فلما فرغ من دفنہ استقبل القبلة وافعا یدیه اخرجہ ابو عوانہ فی صحیحہ (فتح الباری شرح بخاری ج ۱۱ ص ۱۲۲) حضرت عبد اللہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور اکرم ﷺ کو عبد اللہ ذی البجادیں کی قبر پر دیکھا ہے، جب ان کے دفن سے فارغ ہو گئے تو آنحضرت ﷺ قبلہ رو ہو کر ہاتھ اٹھا کر دعائیں مانگنے میں مشغول ہو گئے۔

اور فقہاء کی عبارت سے ممانعت ثابت نہیں ہوتی بلکہ اجازت معلوم ہوتی ہے۔ لان السکوت فی معرض البیان بیان۔ البتہ قبر سامنے ہو اور صاحب قبر سے استمداد کا شبہ ہو تو ہاتھ اٹھانا ممنوع ہے۔ (۱)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ فرماتے ہیں:-

(سوال) قبرستان میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا درست ہے یا نہ؟

(الجواب) فی رد المحتار آداب زیارة القبور ثم ید عوقائماً طویلاً اس سے دعا کا جائز ہونا ثابت ہوا اور ہاتھ اٹھانا مطلقاً آداب دعا سے ہے پس یہ بھی درست ہوا (امداد الفتاویٰ ج ۱ ص ۶۷ مطبوعہ کراچی پاکستان) مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب نور اللہ مرقدہ کا فتویٰ:-

(سوال) کسی مزار پر ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(الجواب) مزار پر ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھنا مباح ہے۔ مگر بہتر یہ ہے کہ یا تو مزار کی طرف منہ کر کے بغیر ہاتھ اٹھائے فاتحہ پڑھے یا قبلہ رخ کھڑے ہو کر ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھ لے، فاتحہ سے مراد یہ ہے کہ ایصال ثواب کی غرض سے کچھ قرآن مجید پڑھ کر اس کا ثواب بخش دے اور میت کے لئے دعائے مغفرت کرے، صاحب قبر سے مراد میں مانگنا حاجتیں طلب کرنا یا ان کی منتیں ماننا یہ سب ناجائز ہے۔ (کفایت المفتی ج ۲ ص ۱۸۳) ۱۱۔ ربیع الاول ۱۴۰۰ھ۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) مرقدہ دفناتے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کی صراحت شامی میں موجود ہے وجہ وجہ وساعة بعد دفنہ لدعاء وقرأة بقدر ما ينحر الجزور ويفرق لحمة، قال فی الشامیة تحت قوله وجلس الخ لما فی السنن أبی داؤد کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف علی قبره وقال استغفروا لأخیکم وأسألوا اللہ له الثبیت فإنه الآن مسأل الخ شامی مطلب فی دفن الميت ج ۲ ص ۲۳۷۔